

دور الكنيسة القبطية

في أفريقيا

تأليف

د. جوزيف رامز أمين

تقديم

أ.د. إبراهيم أحمد نصر الدين

نيافة الأنبا أنطونيوس مرقس

أستاذ العلوم السياسية بجامعة القاهرة

أسقف عام شئون أفريقيا

دور الكنيسة القبطية

في أفريقيا

تقديم

نيافة الأنبا/ أنطونيوس مرقس
أسقف عام شئون أفريقيا
أ. د. إبراهيم أحمد نصر الدين
أستاذ العلوم السياسية بجامعة القاهرة

تأليف

د. جوزيف رامز أمين

٢٠١٠

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للنشر ولا يجوز إعادة طبع كل أو جزء من أجزاء الكتاب
أو تخزينه في أي نظام مخزن للمعلومات واسترجاعها، أو نقله عن أي هيئة، أو بآلية وسيلة سواء كانت
إلكترونية، أو شرائط مغنطة، أو ميكانيكية، أو استساخا، أو تسجيلا أو غيرها إلا بإذن كتابي من
النشر، أو وكيل عنه.

دور الكنيسة القبطية في أفريقيا

اسم الكتاب:

د. جوزيف رامز أمين

إعداد:

الأببا / أنطونيوس مرقس

تقديم:

أ. د. / إبراهيم نصر الدين

الناشر:

دار ومكتبة الحرية



ت: ٢٥٧٨١٠٤٩-٢٥٧٨١٠٤٧-فاكس: ٢٥٧٦٢٧٢

د. محمد بك عاصم - أول شبرا-

بجوار مول السعد

Email: alhorriyiea_house@yahoo.com

Website: www.alhorriyiea.com

تصميم الغلاف: انجي اليبر

رقم الإيداع: ٢٠١٠/١٤٠٧٩

I. S. B. N. : 977-6101-61-5

إيماننا من دار ومكتبة الحرية، بحرية الفكر والثقافة والابداع. و طبقا لنصوص الدستور والقانون
التي تحمي ذلك. نتعهد بنشر الرأي والرأي الآخر. لذلك فإن المؤلف مسئول مسئولية تامة عن ما
يبديه من آراء وردت في كتاباته.

"سوف يأتي السيد المسيح

و معه أقباط مصر ليحررونا"

لافتة معلقة على إحدى واجهات الكنائس بجنوب أفريقيا خلال فترة
العنصرية

وهذه العبارة مستقاة من تقرير بعنوان:

The Good Fight Selected Speeches of Rev. Zaccheus
R.Mahabane

(Program of African studies, Northwestern University),
Evanston, Illinois

شكر وتقدير

أتوجه بالمزيد من الشكر وخالص التقدير إلى أستاذي العزيز

الأستاذ الدكتور / إبراهيم أحمد عبد المنعم نصر الدين

أستاذ العلوم السياسية بقسم النظم السياسية والاقتصادية
بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية لتفضله بالإشراف
على هذه الرسالة ولتوجيهي المستمر لإخراجها في شكلها
النهائي.

كما أسجل أيضاً تقديراً وعرفانا خاصاً

للأستاذ الدكتور / عبد الملك عودة

أستاذ العلوم السياسية بكلية الاقتصاد والعلوم السياسية

والأستاذ الدكتور / محمود أبو العينين

أستاذ العلوم السياسية بقسم النظم السياسية والاقتصادية
بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية بالمعهد لتفضلهما
بالمشاركة في لجنة المناقشة وتقييم هذه الرسالة والملاحظات
العلمية القيمة التي أبدياها أثناء المناقشة.

إهداء

إلى صاحب الغبطة والقدااسة البابا المعظم

الأنبا/ شنودة الثالث

بابا الإسكندرية وبطريك الكرازة المرقسية

وسائر أفريقيا والمهجر

عرفانا وتقديرا للدور الكبير الذي يقوم به لنهضة الكنيسة القبطية وإعلاء شأنها ونشر رسالتها العريقة عبر أنحاء العالم المختلف وتشجيعه المستمر للبحث العلمي والإطلاع والانفتاح على كافة الثقافات والاجتهادات والسياسة الحكيمة التي ينتهجها من أجل مد جسور الوحدة الوطنية والتعاون البناء بين أبناء الوطن الواحد.

قائمة المحتويات

الصفحة

١٥	تقديم : بقلم نيافة الأنبا/ أنطونيوس مرقس
١٩	تقديم : بقلم الأستاذ الدكتور/ إبراهيم نصر الدين
٢١	مقدمة الدراسة : بقلم المؤلف
٢٧	أولاً: قائمة المصطلحات المستخدمة في الدراسة
	فصل تمهيدي :
٤٩	قدرات وإمكانيات الكنيسة القبطية والإطار المؤسسي للكنيسة
	المبحث الأول :
٥١	القدرة التنظيمية والإدارية للكنيسة القبطية
٥٣	المطلب الأول : بابا الإسكندرية
٥٧	المطلب الثاني : المجمع المقدس
٦٢	المطلب الثالث : الأسقفية العامة لشئون أفريقيا
٦٥	المطلب الرابع : المجالس المليية وملحقاتها
	المبحث الثاني : القدرة الثقافية والتعليمية للكنيسة القبطية
٧٣	
٧٥	المطلب الأول : الخبرة التاريخية للكنيسة القبطية في مجال التعليم
٧٩	المطلب الثاني : المعاهد والمؤسسات الدينية المتخصصة للكنيسة القبطية
٨٣	المطلب الثالث : معاهد ومؤسسات الثقافة القبطية العامة
٩١	المطلب الرابع : حركة مدارس الأحد والتربية الكنسية
	المبحث الثالث : القدرة الاجتماعية والتنمية للكنيسة القبطية
٩٦	
	المطلب الأول : الكنيسة القبطية الأرثوذكسية ومجالات
٩٧	العمل الاجتماعي والتنمية
١٠٢	المطلب الثاني : البرامج الاجتماعية التي تقوم بها الكنيسة القبطية
١١٢	المطلب الثالث : الكنيسة القبطية والقضايا العامة للمجتمع

المطلب الرابع : دور الكنيسة القبطية الاجتماعي في الخارج

الباب الأول : المحددات الداخلية والخارجية لدور

الكنيسة القبطية في أفريقيا

الفصل الأول : المحددات الداخلية (العلاقة بين الكنيسة والدولة)

المبحث الأول : المحدد القانوني والتنظيمي "الإجرائي"

المطلب الأول : تنظيم عملية انتخاب البطريرك ودور الدولة في تعيينه

المطلب الثاني : تنظيم الدولة لعمل المجالس المليية وهيئة الأوقاف القبطية

المطلب الثالث : تنظيم الدولة لمسألة بناء الكنائس في مصر

المبحث الثاني : المحددات العملية المرتبطة بالعلاقة بين الكنيسة والدولة

المطلب الأول : المسيحيون الأقباط ومبدأ المواطنة

المطلب الثاني : المسيحيون الأقباط والسلطة والثروة

المطلب الثالث : المسيحيون الأقباط وظاهرة العنف

الفصل الثاني : المحددات الخارجية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا

المبحث الأول : أقباط المهجر

المطلب الأول : القدرة التنظيمية وتطورها

المطلب الثاني : القدرة الحركية

المطلب الثالث : موقف الكنيسة القبطية من أقباط المهجر

المبحث الثاني : وضع المسيحيين في العالم العربي

المطلب الأول : موقف المسيحيين الأقباط من قضية العروبة

المطلب الثاني : دور الكنيسة القبطية في الدفاع عن القضايا العربية

المطلب الثالث : مستقبل المسيحيين العرب

المبحث الثالث : وضع المسيحية في القارة الأفريقية

المطلب الأول : تطور المسيحية في أفريقيا وسماتها

المطلب الثاني : التوزيع المذهبي للمسيحية في أفريقيا

المطلب الثالث : الأرثوذكسية في أفريقيا

المبحث الرابع : مجلس الكنائس العالمي

المطلب الأول : القدرة التنظيمية

المطلب الثاني : القدرة الحركية

المطلب الثالث : مجلس الكنائس العالمي والكنيسة القبطية

الباب الثاني : مستويات وأبعاد دور الكنيسة القبطية في أفريقيا

الفصل الأول : مستويات دور الكنيسة القبطية بأفريقيا

المبحث الأول : علاقة الكنيسة القبطية مع الدول الأفريقية

المطلب الأول : العلاقة مع شمال أفريقيا والسودان

(الدول العربية الأفريقية)

المطلب الثاني : العلاقة مع شرق أفريقيا

١. العلاقة مع إثيوبيا

٢. العلاقة مع إريتريا

٣. العلاقة مع كينيا

٤. العلاقة مع تنزانيا

المطلب الثالث : علاقة الكنيسة القبطية مع دول الوسط و الجنوب الأفريقي

أولا. علاقة الكنيسة القبطية بزانير (جمهورية الكونغو الديمقراطية)

ثانيا. علاقة الكنيسة القبطية بجنوب أفريقيا

ثالثا. باقي دول الجنوب الأفريقي (زامبيا، زيمبابوي، ناميبيا، سوازيلاند)

المطلب الرابع : علاقة الكنيسة القبطية مع دول غرب أفريقيا

(نيجيريا - غانا - الكامبيرون - ساحل العاج - توجو)

١. العلاقة مع نيجيريا

٢. ساحل العاج

٣. توجو

٤. العلاقة مع غانا

٥. العلاقة مع الكامبيرون

الصفحة	
٣٣٠	المطلب الثالث : أولاً: محاور الدور السياسي
٣٣٠	١. موقف الكنيسة القبطية من الاستعمار
٣٣٣	٢. دور الكنيسة القبطية في مواجهة التفرقة العنصرية
٣٣٥	٣. أثر الكنيسة القبطية في بعث القومية الأفريقية
٣٣٧	٤. الكنيسة القبطية وقضية الرق
٣٣٩	ثانياً: الدور السياسي المعاصر للكنيسة القبطية في أفريقيا
٣٤٣	المبحث الثاني : أبعاد الدور الاجتماعي والتموي المعاصر
٣٤٥	للكنيسة القبطية في أفريقيا
٣٥٠	المطلب الأول : فلسفة الفكر التتموي للكنيسة القبطية في أفريقيا
٣٥٨	المطلب الثاني : محاور العمل التتموي للكنيسة القبطية في أفريقيا
٣٦٠	المطلب الثالث : أثر العمل التتموي للكنيسة القبطية في أفريقيا
٣٦٣	المبحث الثالث : أبعاد الدور الثقافي التعليمي للكنيسة القبطية في أفريقيا
٣٧٥	المطلب الأول : فلسفة الفكر التبشيري المعاصر للكنيسة القبطية في أفريقيا
	المطلب الثاني : عناصر التأثير الثقافي الديني للكنيسة القبطية في أفريقيا
	المطلب الثالث : الدور الثقافي والتعليمي المدني الحديث
٣٨٩	للكنيسة القبطية في إثيوبيا والسودان
٣٨٩	* البعثات التعليمية الثلاث لإثيوبيا
٤٠١	* الدور الثقافي والتعليمي للكنيسة القبطية في السودان
٤٠٣	خاتمة : رؤية مستقبلية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا
٤١٣	الملاحق
	ملحق رقم ١: قرارات المجمع المقدس للكنيسة القبطية
٤١٤	بخصوص كل من إثيوبيا وإريتريا: أولاً: إثيوبيا ، ثانياً: إريتريا
٤١٧	ملحق رقم ٢: قرار المجمع المقدس حول القدس
	ملحق رقم ٣: خطاب رئيس مجلس كنائس كل أفريقيا إلى أسقف عام الكنيسة
٤١٨	القبطية في أفريقيا

الصفحة	
٢٦٩	المبحث الثاني: علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا على المستوى التنظيمي
٢٧٠	"دور الكنيسة في إنشاء وتعزيز الكنائس الأفريقية"
	المطلب الأول : علاقة الكنيسة القبطية مع مجلس كنائس كل أفريقيا
٢٧٥	المطلب الثاني : علاقة الكنيسة القبطية بمنظمة الكنائس الأفريقية المستقلة
٢٨٧	المبحث الثالث : علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا على المستوى الشعبي "الرعي"
٢٨٩	المطلب الأول : زيارات البابا/ شنودة الثالث لأفريقيا في السبعينيات
٢٨٩	١. الزيارة الأولى لليبيا: مارس ١٩٧٢
٢٩٠	٢. الزيارة الثانية لإثيوبيا وإريتريا معاً: سبتمبر ١٩٧٣
٢٩٢	٣. الزيارة الثالثة للسودان: فبراير ١٩٧٨
	٤. الزيارة الرابعة لكينيا وزائير (الكونغو الديمقراطية حالياً)
٢٩٥	و الكونغو برازافيل: أكتوبر ١٩٧٩
٢٩٧	المطلب الثاني : زيارات البابا/ شنودة الثالث لأفريقيا في التسعينيات
٢٩٧	٥. الزيارة الخامسة لكينيا، جنوب أفريقيا ، زامبيا، زيمبابوي: يناير ١٩٩٤
٣٠١	٦. الزيارة السادسة لجنوب أفريقيا : ١٢-٢٣ أغسطس ١٩٩٥
٣٠٤	٧. الزيارة السابعة لجنوب أفريقيا ، زيمبابوي: زيارة اليوبيل: مارس - أبريل ١٩٩٧
٣٠٨	٨. الزيارة الثامنة لإريتريا: ٢٩-٣١ مايو ١٩٩٨
	(تجلى بطريرك إريتريا)...
٣١٣	الفصل الثاني : أبعاد دور الكنيسة القبطية في أفريقيا
٣١٤	المبحث الأول: البعد السياسي لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا
	المطلب الأول : تطابق الفكر اللاهوتي الأفريقي
٣١٦	مع فكر الكنيسة القبطية
	المطلب الثاني : العوامل الميسرة والعوامل المعرقة
٣٢٤	للدور الوطني للكنيسة القبطية في أفريقيا

تقديم

بقلم الأنبا : أنطونيوس مرقس أسقف عام شئون أفريقيا

+ تعد الكنيسة القبطية هي الكنيسة الأم في أفريقيا وهي التي تأسست في القرن الأول الميلادي بكراسة القديس مارمرقس الرسولي " وذلك بعد ميلاد الكنيسة المسيحية العامة في عيد حلول الروح القدس يوم الخمسين من عام ٣٣ ميلادية بـ ٩ سنوات فقط "، وحيث أن هناك تأكيدات أن مارمرقس وضع أول قدم له في الإسكندرية في عام ٤٢ م وكان هو أحد الإخوة الأكثرين الذين حل عليهم الروح القدس يوم الخمسين وأعطاه قوة وجسارة ولغات مصر ونواحي ليبيا التي تحدد القبروان (مسقط رأسه) وبهذا يكون قد تكلم اللغة القبطية التي استطاع بها أن ينشر رسالة الإنجيل من أول وصوله الي الإسكندرية.

+ كما أن مصر كانت تسمى قبطا "KIPTA" حسب لغة مصر الفرعونية القديمة ذات الحضارة العريقة والتقدم العلمي الكبير، فضلاً عن أن مصر كان لها أثراً كبيراً على أفريقيا منذ القرون المسيحية الأولى وحتى الآن، وقد اكتشفنا أن اللغة القبطية لها وجود واقعي وحقيقي في مناطق من شرق وغرب أفريقيا حيث يتكلمها بعض القبائل الأفريقية مثل الكالنجيين والهوسا وغيرها.

+ بالإضافة الي أن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا قوي وحقيقي وفعال منذ القرن الأول وحتى الآن ويزداد ويتعمق هذا الدور وينمو يوماً بعد يوم، فلا عجب أن يكون هذا موضوع بحث مثلما جاء هذا البحث المستفيض، الغزير، الفياض، الشامل، الذي يسعدني ويشرفني أن أقدم له لأنه حقاً جاء في الزمن المعين من الله ليكشف حقائق كثيرة وهامة جداً عن دور الكنيسة القبطية مع كل أفريقيا.

+ فمن المؤكد تاريخياً أن إشعاع الكنيسة القبطية الروحي والكنسي قد امتد الي العالم كله عن طريق قانون الإيمان الذي أعده أثناسيوس الرسولي واعتمده مجمع نيقية مدافعاً عن لاهوت المسيح وكذا عن طريق الرهبنة التي أسسها أنطونيوس الكبير وامتدت الي العالم كله وأسست نظام الرهبنة في كل كنائس العالم، وأيضاً نظام الشركة الذي قدمه للعالم باخوميوس والذي تسير عليه مئات بل ألوف من الأديرة.

- ملحق رقم ٤: قرار رئيس الجمهورية الصادر في يناير ١٩٨٥ بشأن عودة البابا/ شنودة لممارسة مهامه العادية
- ملحق رقم ٥: نماذج من رسائل البابا/ شنودة للأقباط في المهجر أولاً: إبان أول زيارة للرئيس مبارك لأمريكا ، ١/٢٤ / ١٩٨٢ ثانياً: رسالة للبابا شنودة إلى الأقباط في المهجر بخصوص حادث أبي قرقاص ١٩٩٧/٣/٧
- ملحق رقم ٦: نماذج من قرارات المجمع المقدس حول الدور الوطني للكنيسة القبطية
- ملحق رقم ٧: القرار الجمهوري الصادر بشأن تفويض المحافظين في اختصاص تدعيم وترميم الكنائس: يناير ١٩٩٨
- ملحق رقم ٨: الإطار الحالي للعلاقة بين الكنيستين القبطية والإرثية منذ مايو ١٩٩٨ ويشمل :
- أولاً: تعهد قداسة البطريرك فيلبس الأول ثانياً: بنود البروتوكول الموقع بين الكنيستين المصرية والإرثية
- ملحق رقم ٩: بيان من البابا/ شنودة الثالث حول أحداث الكشح في نوفمبر ١٩٩٨
- ملحق رقم ١٠: حفل الكنيسة القبطية في نيروبي، يناير ١٩٩٧ والكلمات التي ألقيت به
- ملحق رقم ١١: البيان المشترك إبان زيارة أبونا بولس للقاهرة يوليو ٢٠٠٧
- ملحق رقم ١٢ : تعليق الكنيسة القبطية على أحداث نجع حمادى يناير ٢٠١٠
- ملحق رقم ١٣ : بيان المجمع القدس حول الأحوال الشخصية يونية ٢٠١٠
- ملحق الجداول المصادر ملاحظات ختامية السيرة الذاتية للمؤلف

+ إن كان هذا هو دور الكنيسة نحو المسيحية العالمية كلها فكم وكم هو دورها نحو أفريقيا التي استقبلت المسيح والعائلة المقدسة في العام الثاني الميلادي والتي يشير إليها الوجود قائلًا "مبارك شعبي مصر" أي مبارك شعبي أفريقيا، وكذا "من مصر دعوت إيني" أي من أفريقيا دعوت إيني. فلهذا كان دور الكنيسة القبطية في انتشار المسيحية في القارة أقدم وأعمق من دور الطوائف الأخرى التي أتت الي أفريقيا بعد هذا بزمان كبير وهذا يكذب الزعم بأن المسيحية أتت الي أفريقيا من الغرب.

+ فقد أسست الكنيسة القبطية الكنيسة الرسولية الأرثوذكسية في إريتريا وإثيوبيا في أوائل القرن الرابع أيام البابا أنطاسيوس الرسولي عام ٣٣٠ م، وقد وعى الي هذه الحقيقة كثيرون من رؤساء الدول الأفريقية الذين أشاروا في خطاباتهم الدينية أو السياسية أن المسيحية في أفريقيا ليست أجنبية عنها أو قادمة من وراء البحار إنما هي أصيلة في القارة حيث أن كنيسة الإسكندرية مصدر إشعاع روحي ومسيحي أصيل منذ القرن الأول. كما أن التغييرات التاريخية الكبيرة التي حدثت في وجه المسيحية في قارة أفريقيا في النصف قرن الماضي إنما يبين دور الكنيسة القبطية وفعاليتها في تقوية دور الأرثوذكسية ووضعها بحق على خريطة المسيحية في أفريقيا بوضوح. فقد ساعدت الكنيسة القبطية أيضًا الكنائس الأرثوذكسية من روسيا وإثيوبيا والهند والصرب على تسجيلها والحصول لها على أراضي مباني وأصبح لها كيان واضح.

+ أيضًا كان تأسيس ٣٤ كنيسة قبطية أرثوذكسية في تسع دول أفريقية على مدى ما يقرب من ٢٧ عاماً أي منذ ١٩٧٦/١/١١ - زادت إلى حوالي ٤٠ كنيسة - حتى الآن أكبر دليل على احتياج كبير لدور الكنيسة القبطية وأيضاً على القبول والترحيب الذي تجده الكنيسة القبطية في كل مكان في أفريقيا لأنها نقية السمعة وتاريخها وتاريخ مصر خال جداً من الاستعمار والسيطرة والاستغلال تماماً عكس ما قام به الغرب من الاستعمار والاحتلال والاستغلال ثم قدم لهم مسيحية غريبة بروتستانتية أو كاثوليكية مختلفة عن الرسولية مستقيمة الرأي وصاحبة الإيمان الأصيل الذي قدمته كنيسة القبط.

+ وكان دور الكنيسة القبطية في الحركة المسكونية وتأثيره عظيماً في القارة وسط الكنائس الغربية التي أسست لها فروعاً في أفريقيا وكذا في علاقاتها مع الأفارقة الذين أفاقوا من سيطرة كنيسة الغرب وأنشأوا الكنائس المستقلة، وقد حدث تغيير كبير في مسيرتهم عندما أنشأت الكنيسة القبطية لهم منظمة الكنائس الأفريقية المستقلة Organization of African Instituted Churches , or Independant Churches والتي راعتها وقادتها لمدة ١٢ سنة منذ تأسيسها في القاهرة في عيد جلوس البابا شنودة الثالث نوفمبر عام ١٩٧٨ وامتد نشاط هذه المنظمة الي التعليم والتدريب لقادة هذه الكنائس من ٢٤ دولة أفريقية. وبهذا تكون الكنيسة القبطية قد تلامست مع الجذور الوطنية "Grass Roots" في القارة.

+ وفي الحقيقة فإن التغييرات التي حدثت بالنسبة للكنيسة القبطية في قارة أفريقيا في الخمسين سنة الماضية إنما هي تاريخية وهامة جداً ولها أبعاد وطنية وروحية وتقليدية وشعبية وسياسية. ولا شك أنه تدبير الهي أن يقوم الباحث/ جوزيف رامز أمين بتقديم هذا الجهد المضني في تحليل دور الكنيسة القبطية في أفريقيا في هذا الوقت بالذات لكي يلقي الضوء على الوضع القائم ثم ما تم في الربع قرن الماضي وما يمكن أن يكون عليه مستقبل هذا الدور، وما تستطيع أن تقدمه الكنيسة القبطية لاحتياجات القارة وشعوبها وعلاقاتهم ببعضهم البعض ومستوى روحانيتهم والوقوف أمام التيارات المنحرفة التي تأتي على القارة من المسيحية الغربية والتي لا تستطيع أن تتصدى لها أو توقفها إلا الأرثوذكسية القوية القديمة الأصيلة الرسولية كنيسة القرن الأول المسيحي.

+ يسرني أن أهنئ الكنيسة القبطية بهذا الإنجاز الكبير عن دورها العظيم الجبار الكبير نحو أفريقيا.

كما أهنئ الباحث المبارك/ جوزيف رامز أمين بهذا البحث الفياض الشامل، الغزير، المتكامل، ولا عجب أنه نال عليه درجة الامتياز في رسالة الماجستير التي حصل عليها من جامعة القاهرة.

كما أهنئ أفريقيا بقوة علاقاتها بمصر عن طريق ربط كنيستها القبطية الأرثوذكسية كأهم كنيسة فيها بالقارة وفاعلية دورها الروحي فيها.

+ بنعمة الله

أنطونيوس مرقس

أسقف عام شئون أفريقيا

عيد الآباء للرسل الأطهار

٢٠٠٢ م

تقديم

بقلم الأستاذ الدكتور/ إبراهيم نصر الدين

ترجع فكرة هذا الموضوع الى إنني ومنذ فترة طويلة وأنا أقلب بعض الأوراق الخاصة بجنوب أفريقيا لفت نظري شعار يرجع الى عام ١٨٩٦ مكتوب على إحدى الكنائس الأفريقية مفاده أن "السيد المسيح عليه السلام ومعه أقباط مصر سيأتوا ليحررونا". كانت هذه هي البداية أن هناك النظرة الأفريقية للكنيسة المصرية التي تمثل التحرير في مواجهة الكنائس الغربية التي هي في معظمها كنائس تبشير تواكب وتؤرخ للإستعمار.

من هنا نبعت الفكرة، وسألت نفسي: لماذا لا ندرس هذه المسألة لنبين التمايز والفرق الكبير بين الكنيسة المصرية والكنائس الغربية فهي لم تكن كنيسة استعمار بأي حال من الأحوال كما حدث بالنسبة للكنائس الغربية؟ هذه كانت نقطة البداية في هذا الموضوع ونقطة النهاية كان تصورنا أن كل دول العالم ترفع راية في علاقاتها بأفريقيا: الاتحاد السوفيتي رفع راية الماركسية، والولايات المتحدة الأمريكية وعلى الأقل منذ أواخر السبعينيات في عهد كارتر "بدأت ترفع راية حقوق الإنسان، اليابان ترفع نموذجها في التنمية... الخ، فما هو النموذج المصري الذي يمكن رفعه في أفريقيا؟

كان التصور أن هذا النموذج هو نموذج هذا النسيج المتكامل للمجتمع المصري رغم وجود الاختلاف الديني وهو نموذج استمر وعاش واستقر على مدى عصور طويلة... ألا يمكن أن يكون هذا رمز إيديولوجي للسياسة الخارجية المصرية في تعاملها مع القارة الأفريقية خصوصا مع الانقسامات الحادة الموجودة في المجتمعات الأفريقية سواء كانت هذه الانقسامات ترتد لعوامل دينية أو عوامل إثنية والتي أدت الي كوارث وحروب أهلية، وظواهر عديدة مأساوية جدا بالنسبة للشعوب الأفريقية.

إن كانت هذه البداية وتلك كانت هي القنبلة، ألا يمكن أن نستتبت رؤية إيديولوجية
للإسكندرية المصرية في تعاملها مع أفريقيا خصوصا أن المساحة الأفريقية تعاني من
التمزق فكيف يمكن أن نعطي لهم رمزا للتوحد؟ من هنا كان الحديث وما دار في داخل هذه
الرسالة من إمكانية حتى التعاون بين الأزهر والكنيسة على اعتبار أن نشاط انتشار الأزهر
يتجه بدرجة لاسية في غرب أفريقيا على لسان الأغلبية الإسلامية، ونشاط الكنيسة القبطية
لو تتبعه نجد أنه يتجه للشرق بصفة لاسية وتحديدا إلى إثيوبيا وإريتريا في فترات تاريخية
سابقة.

هذا وقد عبر الباحث عن رايه بصراحة رغم اختلافي أحيانا معه سواء من قبيل
الاختلاف في بعض المنكرات الذهنية من قبيل مبدأ المواطنة أو مفهوم الأقلية أو مسألة
علمية الدولة في إثيوبيا... الخ وكان تخلي في الحجم فقط وليس في الرأي، كما يرجع أفراد
فصل مستقل عن فترات الكنيسة عند تقسيم الدراسة إلى أبرز فتراتها الذاتية التي تؤهلها
لعمل في أفريقيا.

ولخيرا أتمنى للباحث كل توفيق،

أ.د / إبراهيم أحمد عبد المنعم نصر الدين

استاذ العلوم السياسية بجامعة القاهرة

رئيس الجمعية الأفريقية للعلوم السياسية

مقدمة المؤلف

حظيت دراسة الكنيسة القبطية الأرثوذكسية والتي اصطلح على تسميتها بكنيسة
الإسكندرية نسبة إلى الموطن الأول لها، وعلاقتها بصفة خاصة بالكنيسة الإثيوبية، أو
دراسة دور الأقباط سواء في الحركة الوطنية أو في الإطار العام للمجتمع والوضع
المياسي باهتمامات العديد من الباحثين خاصة في فروع التاريخ - الاجتماع - العلوم
السياسية، ولكن مازال هناك حاجة للمزيد من الدراسات التي تسد فراغا تستشعره المكتبة
العربية في هذا السياق... ولعل هذه الدراسة الخاصة بدور الكنيسة القبطية في أفريقيا
تمثل خطوة جديدة في هذا السياق.

هذا وتمتد فترة الدراسة أو تتركز على العقود الأربعة الماضية التي اعتلى فيها
البابا/ شنودة الثالث كرسي البابوية في ١٤ نوفمبر ١٩٧١، ولكن مع إعطاء ومضات
وإشارات هامشية ما بين الحين والآخر لأدوار هامة تمت في مراحل سابقة أو علاقات
ومواقف تاريخية نسترشد بها في التحليل وفي متابعة الدور المتواصل والمتنوع للكنيسة
القبطية في أفريقيا.

وتتبع أهمية دراسة دور الكنيسة القبطية في أفريقيا من عدة محاور، فهي من جهة أقدم
كنيسة في القارة ثم إن علاقاتها في القارة متشعبة، فهي تتعامل مع حكومات الدول الأفريقية
ومع شعوبها وهي تقيم شبكة من العلاقات مع مجموعة من المؤسسات الكنسية العالمية
والإقليمية ذات الصلة الوثيقة بأفريقيا كما تقوم بدور فعال فيها لا يقتصر على الجانب الديني
لكنه يتعداه إلى مجموعة من الأدوار السياسية، الثقافية، التعليمية، التنموية، وترتبط أيضا بين
العمل الروحي والعمل الاجتماعي، في إطار فلسفة عملية من الممكن - لو أحسن استغلالها -
أن تمثل أحد أدوات التأثير والتأثر الهامة لمصر في المحيط الأفريقي، ولو بطريق غير مباشر
أو بعيد المدى.

والفرضية الأساسية التي تنطلق منها هذه الدراسة، وتحتاج إلى إثبات صحتها هي أنه
كلما نما دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، وبحكم كونها إحدى مؤسسات المجتمع المدني

الأصيلة في مصر، كلما كان ذلك في صالح مصر وساعد على نجاح السياسة المصرية في أفريقيا سواء حاليا أو مستقبلا، ومن خلال إثبات هذه الفرضية الأساسية - ومجموعة الفروض الفرعية المرتبطة بها والتي تتمثل أهمها في مدى إيجابية أو سلبية المحددات الداخلية والخارجية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا، حيث أنه كلما تحسنت العلاقة فيما بين الكنيسة القبطية والدولة في مصر تشريعا وعمليا كلما ساعد الكنيسة على أداء دورها في الخارج وفي أفريقيا، وأيضا كلما تبوأ الكنيسة القبطية وضعا مميزا عربيا وأفريقيا، وعلى مستوى المجالس المسكونية الإقليمية والعالمية، وكذلك بالنسبة لوضع أقباط المهجر وفي نطاق المذاهب المسيحية المتعددة بالقارة، وفي إطار سياسة الحوار التي تخطوها سواء مع هذه المذاهب أو على مستوى الكنائس الأرثوذكسية، وحتى في إطار علاقاتها الطيبة مع الإخوة المسلمين كلما ساعدها ذلك أيضا على أداء دورها الخارجي (والأفريقي خاصة) بشكل طيب والعكس بالعكس.

تمضي الدراسة من خلال منهج تحليل النظم، حيث يتم تناول إمكانيات وقدرات الكنيسة القبطية والأبعاد المختلفة لعلاقتها مع الدولة (المحددات الداخلية)، ثم القدرات الخارجية للكنيسة سواء بالنسبة لأقباط المهجر أو طبيعة اتجاه الكنيسة الخارجي ذاته (عربي أم أفريقي)، ووضع أو مكانة الأرثوذكسية في أفريقيا، وبدء تبوء الكنيسة القبطية مكانة عالمية وإقليمية هامة (المحددات الخارجية) وحيث نعتبر هنا كل من المحددات الداخلية والخارجية بمثابة مخلات، والأدوار ذاتها على تنوعها بمثابة مخرجات، وهو ما يساعد كثيرا على فهم قدرات الكنيسة ودراسة العوامل الميسرة والعوامل المعرقة لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا، وطبيعتها المتنوعة، وهو ما يشكل بدوره مضمون المشكلة البحثية وصلب الدراسة.

يتم في البداية عرض قائمة المصطلحات المستخدمة في الدراسة، وتعريفها سواء لغويا أو في إطار السياق العام للدراسة، يليها فصل تمهيدي عن الإطار المؤسسي وقدرات الكنيسة القبطية، ويتضمن ثلاثة مباحث، أولها عن القدرة التنظيمية والإدارية للكنيسة القبطية وكوالرها وكيفية صنع القرار، سواء بالنسبة لبابا الإسكندرية أو للمجمع المقدس، أو الأسقفية العامة لشتون أفريقيا بحكم كونها المنوطة بالعمل في أفريقيا، ثم يعرض المبحث ذاته القدرة

التنظيمية والإدارية للكنيسة القبطية والتي تتمثل في المجالس المليية وهيئة الأوقاف القبطية. والتي كان يعترض عليها بعض الصعاب لتقف عائقا أمام القدرة التمويلية للكنيسة القبطية، أما المبحث الثاني فيتناول القدرة الثقافية والتعليمية للكنيسة القبطية، والتي لم تقتصر على التعليم الديني فقط ولكنها شملت التعليم المدني أيضا، مع إبراز مدى الاهتمام بنقل هذه الخبرات وتلك القدرات إلى أبناء القارة الأفريقية، و يعرض المبحث الثالث القدرة الاجتماعية والتمويية للكنيسة القبطية من خلال البرامج العديدة التي تقدمها الكنيسة في الحقل الاجتماعي والتي تتمشى مع ظروف ومتطلبات المجتمع، بحيث أنه من الممكن نقل هذه القدرات والخبرات لأفريقيا بعد نجاحها في مصر لا سيما أنها بحاجة ماسة للعمل الاجتماعي جنباً إلى جنب مع العمل الروحي.

تبدأ الدراسة بعد ذلك في التعرض للمحددات الداخلية والخارجية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا من خلال الباب الأول، ويتعرض الفصل الأول منه لأبعاد العلاقة بين الكنيسة والدولة وذلك من خلال بعدين أساسيين أولهما هو البعد القانوني أو الإجرائي سواء بالنسبة لتنظيم عملية انتخاب البطريرك ودور الدولة في تعيينه، أو تنظيم الدولة لعمل المجالس المليية العامة والفرعية وكذلك تنظيم الدولة لمسألة بناء الكنائس في مصر، أما البعد الثاني فهو يتمثل في الممارسة العملية فيما بين الدولة والمسيحيين الأقباط ويتم التعرض له من خلال ثلاثة عناصر، تتمثل في الأقباط وموقعهم من مبدأ المواطنة، ثم مكانة الأقباط في المجالس التشريعية والشعبية، ونصيبهم من السلطة والثروة في المجتمع، وأخيرا مدى تعرضهم للعنف الطائفي ورغم استخلاص بعض النتائج السلبية عند تحليل هذه العناصر إلا أن هذا لا يتعارض مع عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا، بل على العكس فإن الدولة تشجع هذا العمل، وفي نفس الوقت فإن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا لا يتعارض مع دور الدولة وسياساتها.

أما عن المحددات الخارجية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا، فتتناول وضع أقباط المهجر، ودراسة علاقتهم سواء مع الكنيسة أو مع الدولة وانعكاس حركتهم في النهاية على دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، ثم تأتي بعد ذلك مسألة وضع المسيحيين في كل أنحاء العالم العربي وأفريقيا ومكانة الأرثوذكسية بين المذاهب المسيحية الأخرى، وموقف الأقباط من

قضية العروبة والقضايا العربية، واستشراف مستقبل العلاقة ما بين المسلمين والمسيحيين في قارة أفريقيا، وما يعنيه هذا من إمكانية التنسيق بين عمل الكنيسة القبطية والأزهر في أفريقيا. ثم تأتي علاقة الكنيسة القبطية مع المنظمات المسيحية العالمية والإقليمية كآخر المحددات الخارجية وعلى وجه الخصوص بالنسبة لمجلس الكنائس العالمي وهو ما يساعدها أيضاً على تدعيم علاقاتها مع مجلس كنائس كل أفريقيا، ومجلس كنائس الشرق الأوسط وهي المنظمات التي بدأت الكنيسة القبطية تتبوء بها وضعاً يساعدها على أداء رسالتها في القارة الأفريقية بحكم ما لهذه المؤسسات من أنشطة في القارة الأفريقية، وتتفاعل معها بشكل واضح.

يتم التعرض بعد ذلك لمستويات وأبعاد دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، أو لمخرجات الدور، فيتم بداية عرض علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا على ثلاث مستويات، أولاً على مستوى الدول، وثانياً على المستوى التنظيمي، وثالثاً على المستوى الشعبي، وتمثل تفاصيل تلك العلاقة متن الفصل الأول من الباب الثاني، فبالنسبة للدول يتم استعراض علاقة الكنيسة القبطية بدول القارة الأفريقية سواء التاريخية (الذي بقى منها أو اندثر) والمعاصر الذي امتدت إليه خدمة الكنيسة القبطية في وقتنا الحاضر، فمن بنينا بوليس أو الخمس مدن الغربية والتي تمثلها ليبيا حالياً إلى النوبة والتي تعد السودان امتداداً معاصراً لها، إلى إثيوبيا وإريتريا إلى كينيا وتنزانيا وجنوب أفريقيا وزائير "الكونغو الديمقراطية" وإلى زامبيا وزيمبابوي وناميبيا وبوتسوانا وسوازيلاند، وإلى الغرب في نيجيريا وساحل العاج وغانا وتوجو والكاميرون، أما بالنسبة للمستوى التنظيمي، فيتم التركيز فيه على تحليل علاقة الكنيسة القبطية ودورها مع الكنائس الأفريقية المستقلة والمتشعبة في دول القارة لما لها من كيان متميز وشخصية غير تابعة لأي كنيسة غربية، وما لها من توافق وانسجام مع الكنيسة القبطية المصرية التي كان لها الفضل في تأسيس منظمة الكنائس الأفريقية المستقلة وعقد أول اجتماع لهم بالقاهرة عام ١٩٧٩، ومحاولة تقريب الفروق ووجهات النظر بين الكنيسة القبطية وهذا التجمع الكنيسي التنظيمي الهام في القارة.

أما المحك الثالث لتفاعل علاقة الكنيسة القبطية مع أفريقيا فيتمثل في الزيارات الرعوية لبلديات الكنيسة ومسؤوليها، فيتم عرض تلك الزيارات تاريخياً وفي الفترة المعاصرة خاصة إبان رئاسة البابا/ شنودة الثالث حيث زار أفريقيا حتى أوائل القرن الحالي ثمان مرات، ومثلت تقريباً ربع اهتماماته للعالم الخارجي، وهو ما يعنى أنها تحوز بجزء من اهتمام الكنيسة القبطية ورعايتها في الانتقال والالتقاء بالأفارقة وتباحث مشكلاتهم والعمل معهم على الطبيعة وجهاً لوجه، وهو ما يرجى تدعيمه وزيادته.

يتم الدخول بعد ذلك في دراسة أبعاد الدور، حيث استعراض ثلاثة أنماط أساسية من الأدوار، الدور السياسي للكنيسة القبطية في أفريقيا، الدور الاجتماعي والتموي لها، ثم الدور الثقافي والتعليمي سواء الديني أو المدني، وبجانب الفكر أو الممارسة، بالنسبة للنمط الأول يتم التركيز على دور الكنيسة القبطية في إقرار السلام في أفريقيا خاصة من خلال استعراض وتحليل بعض المواقف الحديثة والمعاصرة بهذا الخصوص، ثم يتم تناول المواقف الوطنية الحديثة والمعاصرة للكنيسة الوطنية في أفريقيا والتي تبرز مدى استقلاليتها وقدرتها على العمل والتأثير حتى في حالة عدم وجود علاقات سياسية مع الدول الأفريقية، ويتم التركيز على عدة محاور للعمل السياسي للكنيسة القبطية، وهي موقفها من الاستعمار الأوروبي للقارة الأفريقية، ثم موقفها من قضايا التفرقة العنصرية والرق، ودورها في بعث القومية الأفريقية. يتم بعد ذلك دراسة أبعاد الدور الاجتماعي، والتموي للكنيسة القبطية في أفريقيا وحيث تزامن العمل الروحي مع العمل الاجتماعي، ويتم عرض وتحليل بعض النماذج لهذا الدور لعل أهمها إقامة مراكز تنمية في الدول الأفريقية جنباً إلى جنب مع الكنائس حيث يتم فيها ممارسة أعمال التدريب المهني لأبناء وبنات القارة وبرامج للتدريب ونمط المساعدات فضلاً عن إقامة دور الحضانة وبيوت الضيافة والرعاية الصحية وخلافه.

أما النمط الثالث من الأدوار، وهو الدور الثقافي والتعليمي فيتم تحليله بمزيد من الاستفاضة حيث أن للكنيسة القبطية بصمات ثقافية وتعليمية واضحة دينية ومدنية على أبناء القارة بدأت بإثيوبيا والنوبة والسودان وامتدت بعد ذلك لكينيا وزائير "الكونغو الديمقراطية" ودول الجنوب الأفريقي، لدرجة أن هناك بعض القبائل الوطنية في شرق أفريقيا التي تتشابه

لغتها مع اللغة القبطية مما يؤكد حدوث قوى بين مصر وهذه المجموعة من الدول. كما يستمر تناول عناصر التأثير الثقافي للكنيسة القبطية في أفريقيا ودورها الحديث خاصة في كل من ليبيا والسودان.

نستخلص من استعراض هذه الأدوار رغم تباينها تواصلها بالشكل الذي يمكنها من تصاعد قدرتها على التأثير، وهو ما يقودنا إلى خاتمة الدراسة التي نتناول رؤية مستقبلية لنور الكنيسة القبطية في أفريقيا، والنتائج التي تخرج بها أو الاقتراحات التي تطرحه الدراسة. وقد أضف إلى الدراسة بجانب ملاحظاتها الأصلية المتعددة ملحق جديد يتضمن التطورات الأخيرة والملاحظات الختامية من جانب المؤلف سواء في قدرات الكنيسة القبطية أو في علاقتها بالدولة أو دورها في أفريقيا وما تم نشره بخصوصها في مؤتمرات علمية أو رسمية متعددة.

ولا يسعني في النهاية إلا أن أشكر كل من ساعد في إتمام هذه الدراسة، وأخص بالشكر الأستاذ الدكتور/ إبراهيم أحمد نصر الدين الذي كان له السبق في طرح الفكرة وفي تشجيعي الدائم والمستمر، وقيادات وأعضاء الكنيسة القبطية وعلى رأسهم البابا/ شنودة الثالث (الذي لم يخل على برأى والمشورة والفكر بعلمه العزيز وتواضع العلماء) رغم وقته الثمين ومشاغله العديدة، وكذلك البابا/ الطونيوس مرقس أسقف عام شئون أفريقيا وكلا من الأب/ مريون و"المتيج" الأب/ غريغوريوس والمرحوم المستشار الأستاذ/ زكي شنودة وأسرة قسم الدراسات الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية، فضلاً عن كل من المهندس/ سمير مرقس والمحامي/ موريس صديق وهما من مفكري الكنيسة القبطية والسيدة/ مها نجيب مسئول البرامج بلسقية الخدمات وقت إعداد الرسالة، وكل من تعاون بحديث أو بكلمة أو برأى أو بكتاب، وفي هذا السياق أشكر أيضاً زوجتي السيدة/ سلوى رمسيس غبريال بمكتبته الهيئية لخدمة الدراسات القبطية وكذلك مسئولي مكتبة الجامعة الأمريكية بالقاهرة، وكل من مكتبتي معهد الدراسات القبطية والكلية الإكليريكية بالأبواب/ رويس بالعباسية ومسئولي الحفظ والأرشيف في مكتبي للكرزة ووطني، فضلاً عن مكتبة معهد البحوث والدراسات الأفريقية فلهم جميعاً خالص الشكر والتقدير.

أولاً: قائمة المصطلحات المستخدمة في الدراسة

نبدأ بتحديد بعض المصطلحات المستخدمة في الدراسة، وتعريفها - وفيما يلي

أهمها:

أولاً: كلمة قبطي Copt:

وهي الكلمة التي يثار حولها جدل واسع النطاق، وذلك من منطلق اعتقاد الغالبية أنها تخص المسيحيين في مصر فقط والأرثوذكس منهم بالتحديد، على حين أن كلمة قبطي وكلمة مصري متشابهتان أو متطابقتان في المعنى، وكلاهما مشتق من المصطلح اليوناني *Aigyptos* الذي استخدمه اليونانيون للإشارة إلى مصر¹.

و يرجع علماء القبطيات جذور هذه الكلمة لإشتقاقين أحدهما يربط المصطلح مع اسم مدينة كان يسكنها الأقباط في صعيد مصر، وهي مدينة Qift، أما الآخر فنراه في تفسير كلمة قبطي عند اليونان مستخدمين كلمات مثل *Aigyptioi* أو *Aigyptios*، وهذه الكلمات اليونانية كانت تشير إلى اسم معبد رئيسي في مدينة ممفيس القديمة، وقد سُمي هذا المعبد هت - كا - بتاح *Het - Ka - Ptah* وذلك في إشارة إلى الإله بتاح أو *Ka of Ptah*، ومع التطور اللغوي أصبحت الكلمة *KPT* ثم *Copt* لتشير إلى الدولة وسكانها الأصليين.

وقد استخدمت الكلمة في البداية بمعنى جغرافي، انتهى حتى تم إضافة البعد الديني، وذلك للتمييز بصفة خاصة بين الفاتحين العرب لمصر منذ عام ٦٤١، الذين كانوا مسلمين عن السكان الأصليين لمصر والذين كانت غالبيتهم العظمى قبي ذلك الوقت مسيحيين، وقد قوي هذا الاتجاه - لاسيما في ظل التحول السريع لمسيحي مصر نحو الإسلام لدرجة أنه بعد ٣ قرون فقط من الفتح العربي أصبح المسيحيون في مصر أقلية - لكن هذا لم يؤثر على مصطلح "قبطي" الذي أصبح معناه لا يمكن

¹ Dr. Murad Kamil : *Coptic Egypt*, (Cairo: Le scribe Egyptien, 1968), p.p. 20-22.

فصله عن الإثنية ثم عن المسيحية، وأصبحت الكلمة تنطبق على اللغة القبطية، الحياة الاجتماعية، الفن، والطقوس الدينية المسيحية داخل مصر^١.

وعلى أية حال فقد كان حتى منح كلمة قبطي copt لكل من ينطوي تحت لواء المسيحيين المصريين من الأرثوذكس - بمن فيهم الذين أصبحوا كاثوليك أو بروتستانت في القرن التاسع عشر الميلادي - بحكم أنهم ظلوا في دائرة الطقوس القبطية المتداولة - وضعاً مقبولاً لكنه خلق نوعاً من التعقيد وجعل القيمة الدينية في الكلمة غير نقية تماماً، خاصة أنها مرت بعدة مراحل زمنية ارتبط أولها بالفترة التي ترجع إلى بداية العصر القبطي في مصر منذ القرن الثاني قبل الميلاد، وحتى منتصف القرن السابع الميلادي، وهي الفترة التي شهدت بدايات تكوين اللغة القبطية، وقد اتسمت هذه الفترة بأن اللغة والكتابة كانت قبطية، فضلاً عن الأدب والفن والطقوس الدينية.

أما الفترة الثانية والتي تمتد منذ منتصف القرن السابع إلى القرن العشرين فقد شهدت بعض التطور حيث أنه بقدم القرن التاسع حلت اللغة العربية محل اللغة القبطية، وبالتالي تأثرت الفنون والآداب القبطية خاصة منذ القرن الثالث عشر، إلا أن الطقوس القبطية أقيمت على مكانتها على مدار العصور^٢، كما أصبح الأقباط يعيشون في كل مكان في مصر جنباً إلى جنب مع إخوانهم المسلمين بدون تفرقة من أي نوع "عنصرية أو إثنية أو سياسية"، وهم يحتفظون بالحرية الدينية ولهم كنائسهم عبر أنحاء مصر، وعلى الرغم من بقاء الأقباط كأصحاب ديانة مستقلة إلا أنهم مندمجون بصورة كلية داخل الجسد السياسي المصري، يشاركون في الحصول على الحقوق ويؤدون الواجبات المفروضة عليهم كمواطنين، بصرف النظر عن الإيمان أو العقيدة^٣. وهو ما يؤكد المعنى الأصلي للكلمة الذي يغلب الجانب الوطني

أو القومي لها "nationality" على الجانب الديني^٤ - والذي يستخدمه البعض حالياً للإشارة إلى المسيحيين الأقباط الأرثوذكس فقط^٥.

و خلاصة الأمر، أن المصريين جميعاً قبط أو أقباط، أقباط مسيحيون ومسلمون ذو أصل قبطي، فالأقباط المسيحيون هم المصريون الذين ثبتوا على إيمانهم المسيحي ولم يتركوا ديانتهم، والمسلمون ذو الأصل القبطي هم المصريون الذي اعتنقوا دين الإسلام، وإن كان يجب الإشارة أو الحديث عن تراث الكنيسة القبطية كتراث مصري قديم، وصل امتداده الحضاري إلى مسارات اللغة والأدب والدين والفن والموسيقى^٦.

و هو ما عبر عنه د. طه حسين بأن الكنيسة القبطية مجد مصري قديم، ورثت الحضارة المصرية في كافة مناحيها، وهو التراث الذي جعل الأقباط يختلفون جذرياً عن غيرهم من الفئات أو الأقليات الأخرى التي عاشت في مصر كاليونانيين والإيطاليين والمغاربة والأتراك والأرمن واليهود وغيرهم، وبحيث أصبحت كلمة (أقباط) ذاتها معبرة عن نسيج الشعب المصري، فإذا قلنا الأقباط فنحن نعني المصريين بصفة عامة، سواء كانوا مسيحيين أو مسلمين ذو أصل قبطي كما سبق الإشارة، كما أن كلمة قبطي هي بعينها كلمة مصري^٧.

ثانياً: كلمة أرثوذكس The orthodox :

توصف الكنيسة القبطية، والتي عُرفت أيضاً "بكنيسة الأسكندرية" بأنها أرثوذكسية، ومعني أرثوذكس original faith هو الإيمان أو العقيدة الأصلية وهي المبادئ التي تتبعها الكنيسة القبطية سواء في مصر أو السودان أو إثيوبيا وإريتريا أو

^٥ Dr. Ibrahim Noshy: *The coptic church Christianity in Egypt*, (Washington: Ruth Sloan Associates, Inc., (1989), p.p. 89-91.

^٦ Jeannie Sowers: "Traditions of Holy Family's Stay Mark the Holiday Season", *Middle East times* (London: vol. 7, N. 50, 18/12/1989) p. 9.

^٧ الأنبا/ غريغوريوس: تقويمنا القبطي أقدم تقويم عرفه الإنسان وحضارتنا المصرية العريقة لا تزال حية في تراثنا القبطي "جريدة وطني"، (القاهرة: شركة الجرائد المصرية المصورة، ١٠ سبتمبر ١٩٩٥)، ص ٢.

^٨ د. سميرة بحر: الأقباط في الحياة السياسية المصرية، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، الطبعة الثانية، ١٩٨٤)، ص ١٢.

^٢ Aziz Soryal Atiya, (ed.) et. al.: *The Coptic Encyclopedia* (New York: Macmillan Publishing Company volume 2, 1991). p.599.

^٣ Ibid., p.p. 599-600

^٤ Dr. Murad Kamil; *op. Cit.*, p. 20

غيرها من البلاد التي تؤمن كنائسها وتعتقد في مذهب الكنيسة القبطية^{١٠}. ومن جانب آخر، فإن كلمة أرثوذكسية Orthodox تعني الإيمان المستقيم أو العبادة المستقيمة "Right Belief or Right Worship"، والكنيسة الأرثوذكسية هي الكنيسة التي تحرس وتعلم الإيمان الرسولي المستقيم، وتمجد الله من خلال العبادة السليمة.

ويكون الأرثوذكس في الوقت الحالي حوالي ثلث عدد المسيحيين في العالم ويعيشون في جميع قارات وأغلب بلدان العالم، وينتمي الأرثوذكس إلى كنائس تسمى الكنائس الأرثوذكسية The orthodox churches، ونظراً للخلاف اللاهوتي الذي حدث منذ انعقاد مجمع خلقدونية (٥٤١م)، فإن الكنائس الأرثوذكسية في الوقت الحالي تنقسم إلى عائلتين، تشترك كنائس كل عائلة في وحدة الإيمان، وفي الشركة الكاملة في الأسرار بينما تشترك العائلتان في حوار لاهوتي رسمي يسعى لاستعادة وحدة الإيمان والشركة الكاملة في الأسرار لجميع الكنائس الأرثوذكسية.

تضم العائلة الأولى والتي تُلَقَّب بعائلة الكنائس الأرثوذكسية اللاخقدونية ست كنائس أرثوذكسية هي: الكنيسة القبطية الأرثوذكسية (كرسي الأسكندرية)، الكنيسة السريانية الأرثوذكسية (كرسي إنطاكية)، والكنيسة الأرمنية الأرثوذكسية (كرسي أنطاكية)، الكنيسة الإثيوبية الأرثوذكسية، الكنيسة الأرثوذكسية بالهند، والكنيسة الأرمنية الأرثوذكسية المستقلة (كرسي أنطلياس بلبان)، وفي سبيلها للانضمام لتلك العائلة كنيسة إريتريا الأرثوذكسية المستقلة.

أما العائلة الثانية، وهي تُلَقَّب بعائلة الكنائس الأرثوذكسية الخلقدونية، فهي تضم ١٩ كنيسة يتراوح عدد أعضائها ما بين أكثر من ١٠٠ مليون شخص مثل الكنيسة الروسية الأرثوذكسية، وأقل من ١٠٠ شخص مثل مطرانية جبل سيناء، ويمكن تقسيم كنائس هذا العائلة إلى ثلاث مجموعات:

أ- البطريركيات القديمة:

مثل بطريركية القسطنطينية أو البطريركية المسكونية، وبطريركية الإسكندرية للروم الأرثوذكس، بطريركية إنطاكية للروم الأرثوذكس، وبطريركية اورشليم.

ب- الكنائس المستقلة:

وأبرزها الكنيسة الروسية الأرثوذكسية، الكنيسة الرومانية الأرثوذكسية، كنيسة اليونان وغيرها من كنائس أوروبا الشرقية، وهي تنتمي لثقافات مختلفة، بما فيها كنيسة جبل سيناء وهي يونانية.

ج- كنائس لها الحق الذاتي في إدارة شئونها:

مثل كنائس فنلندا الأرثوذكسية، كنيسة اليابان، الكنيسة الأرثوذكسية بأمريكا، والكنيسة الأرثوذكسية في الصين^{١١}.

ثالثاً: كلمة كنيسة Kirche, Eglise, chiesa, church:

تطلق كلمة كنيسة بصفة عامة على المكان الذي تؤدي فيه الطقوس الدينية عند المسيحيين، وهي تضم جميع المؤمنين^{١٢}، والكلمة مشتقة من كلمة "كونشتو" konoshta السريانية الأصل (أي مجمع)، وفي العهد الجديد استخدمت الكلمة اليونانية "إكليسيا" "Ecclesia"، وهي من فعل "ecalo" أي "أدعو الناس"، ومعناها الحرفي "مكان اجتماع لغرض ما"، إذ أنه في اليونان القديمة كانت الكلمة تُطلق على أي اجتماع سياسي أو مدني أو تشريعي Assembly، وترجمت في العربية محفل، والكلمة العبرية المقابلة: كينست Kinisette، وهي تعني: "مجمع عام" (Synodus - synagogue).

^{١٠} الأنبا سريبيون: "الكنيسة والعمل المسكوني: الأرثوذكس The orthodox"، مجلة الكرزة، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، الأنبا رويس بالعباسية، السنة الثالثة والعشرون، العددان ٢١، ٢٢، ٢ يونيو ١٩٩٥)، ص ٩-١١.

^{١١} د. محمد بشير الكافي وآخرون: موسوعة المسيحية، (بيروت: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، الجزء الخامس، الطبعة الثالثة، ١٩٩٥)، ص ١٧٢.

^٩ Dr. Murad Kamil, op. cit., p. 27

هذا وقد تطور استخدام كلمة كنيسة ففي العهد الرسولي الأول، أطلقت كلمة كنيسة على جماعة المؤمنين بالمسيح وتم ميلاد أول كنيسة يوم الخمسين pentcost وذلك في بيت مار مرقس الرسول، وكان أسقفها هو القديس/ يعقوب الرسول. وتسمى الكنيسة المسيحية بعدد من الأسماء منها "البيعة" (كما ورد في القرآن الكريم)، كما تدعى أيضاً "عروس المسيح"، و"جسد المسيح"، و"كنيسة الله" و"هيكل الله"، كما أنها لا تتصرف فقط إلى جماعة المؤمنين بالمسيح على الأرض لكنها أيضاً تعني كنيسة "غير منظورة" وهي المؤلف من جميع القديسين مع المسيح في السماء^{١٦}.

كما أن الكنيسة القبطية قد يقصد بها في بعض عناصرها الشعب القبطي، كما قد يقصد بها الآباء البطارقة والأساقفة والكهنة والشمامسة، أي جماعة الرعاة الذين يعملون على خدمة الشعب وتعليمه ورعايته وحل مشكلاته^{١٧} أو الشعب والرعاة معاً، أو المكان الذي يتواجد به المسيحيون في مدينة ما، أو في إبارشية معينة تحت رعاية أب أسقف مثلاً^{١٨}.

رابعاً: القوانين الكنسية:

القانون الكنسي هو مجموعة القواعد الشرعية من الكتاب المقدس بعهديه القديم والجديد، وأقوال الرسل والآباء الكبار المعتبرين أعمدة الكنيسة بشأن أمر من الأمور الذي يهم الكنيسة وذلك لتنظيم حياة الأفراد وتنظيم الأمور الخاصة بالعبادة والكنيسة بصفة عامة، وتوجد مصادر عديدة للقانون الكنسي، بعضها مصادر أساسية، وبعضها مصادر ثانوية أقل أهمية^{١٩}.

١٦- د. ميخائيل مكسي إسكندر: "قبطيات في كلمة (٣: كنيسة)"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد: ١٧٥٧، ٢٧ أغسطس ١٩٩٥)، ص ٩.
١٣- د. سليمان نسيم: "التربية في العصر القبطي والشخصية القومية المصرية"، (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٨٩)، ص ١٩.
١٤- د. ميخائيل مكسي إسكندر: المرجع السابق، ص ٩.
١٥- حرجس بطرس عجايبي: "قوانين الأحوال الشخصية للأقباط الأرثوذكس"، (القاهرة: معهد الدراسات القبطية، الأنبا رويس بالعباسية)، ص ١-١٣.

ولعل أهم مصادر التقنين المسيحي للكنيسة القبطية Nomos law هي:

١. المصدر الأول والأساسي هو الكتاب المقدس بعهديه القديم والجديد Bible.

٢. المصدر الثاني هو التقاليد Traditions.

٣. المصدر الثالث: هو قوانين الكنيسة الجامعة الرسولية^{٢٠}، وهي تشمل:

أ. قوانين الآباء والرسل:

وعدها ١٢٧ قانوناً أرسلها الرسل على يد أكلميندس تلميذ بطرس الرسول وقد صدرت عن الآباء الرسل لتنظيم شئون الكنيسة وهي خاصة بالإكليروس والشعب وتنظيم الأمور الخاصة بالكنيسة والعقيدة.

ب. كتاب الدسقولية أو تعاليم الرسل Didascolia:

وقد صدرت في القرن الثالث أو الرابع وهي عبارة عن شروح وتعاليم ولذلك دعي إسمها كذلك لأنها تحتوي على تعليم وشرح الأمور الخاصة بالعبادة وهي تتكون من ٣٨ باباً، تتحدث عن مركز الأسقف وعن باقي الإكليروس، كما تتحدث عن طقوس الكنيسة والشهداء وقانون الإيمان وباقي النواحي الدينية والاجتماعية والعلمانية والانشقاقات والهرطقات.

ج. قوانين المجامع المسكونية والإقليمية المعترف بها في الكنيسة القبطية:

يطلق لفظ المجامع المسكونية Ecumenical councils بصفة عامة حالياً على المجامع التي تضم أساقفة يمثلون مجموع الكنائس الكاثوليكية المحلية في العالم (عددها ٢١ مجمعة)، وهي تعقد بدعوة من البابا لأخذ قرارات بشأن العقيدة المسيحية وبشأن القوانين الإدارية للكنيسة على صعيد الكنيسة الجامعة^{٢١}. حيث تعد هذه المجامع وسيلة هامة لتقوية

١٦- د. ميخائيل مكسي إسكندر: "قبطيات في كلمة: مصادر التقنين المسيحي"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٨٠٠، ١٩٩٦/٦/٢٣)، ص ٩.
١٧- د. محمد بشير الكافي: "موسوعة السياسة"، (بيروت: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، الجزء السادس، الطبعة الثالثة، ١٩٩٥)، ص ٣٠.

ودعم للوحدة المسيحية الكنسية وإقرار كل ما يتعلق بالإيمان والنظام في الكنيسة، وذلك منذ أن عقد أول مجمع في اورشليم سنة ٥٠م حضره الرسل والتزمت بقوانينه جميع الكنائس.

وتعترف الكنيسة بثلاث مجامع مسكونية هي:

(١) مجمع نيقية الأول سنة ٣٢٥ وأصدر ٢٠ قانوناً.

(٢) مجمع القسطنطينية سنة ٣٨١ وأصدر ٧ قوانين.

(٣) مجمع أفسس سنة ٤٣١ كأحد المصادر الهامة للقوانين الكنسية - فضلاً عن ٧ مجامع مكانية كان أولها قد عقد بقرطاجنة وسمى مجمع أفريقي عام ٢٥٧، وأصدر ١٣٦ قانوناً، فضلاً عن مجمع أنقرة عام ٣١٤، مجمع قيسارية عام ٣١٥، مجمع عفرأ عام ٣٧٦، مجمع إنطاكية عام ٣٥١، مجمع سردينية عام ٣٤٤، مجمع اللانقية عام ٣٤٣، مجمع لانوكيه عام ٣٦٧.

٤. المصدر الرابع - قوانين الآباء والكبار:

وهي تمثل حوالي ١٣ مجموعة من القوانين السارية في جميع الكنائس، شارك فيها الآباء الكبار من كبار معلمي الكنيسة والآباء البطارقة مثل: القديس بطرس، إتيلايوس الرسولي، أبوليدس، باسيليوس الكبير، يوحنا ذهبي الفم، الأنبا شنودة، الأنبا باخوميوس، البابا غبريال بن تريك، البابا كيرلس بن لقلق، مجموعات قوانين ابن العسال^{١٨}، وغيرها، مثل قوانين البابا حريستوذونو، والبابا مرقس الثاني.

٥. المصدر الخامس - التعاليم والطقوس:

فهناك تعاليم لم ترد في الكتاب، وهي كثيرة جداً، فضلاً عن الطقوس مثل طقس العماد ومآثته وصلواته، وسر الزيجة وغيره، وقد قام الآباء الرسل بترتيبها ونقلها للأجيال من خلال التسليم الشفهي حتى وصلت إلى الكنيسة المعاصرة بعد ما

^{١٨} جرجس بطرس عجايبي: م.س.د. ص ١٠-٢.

ثم تسجيلها في مخطوطات وكتب طقسية حافظت على نصوص وروح الإنجيل والتعليم السليم^{١٩}، والطقوس تشرح الممارسة العلمية للقوانين، وغالبيتها تمثل قوانين كنسية وصلت إلينا بالتسليم العملي وهي لا تنقص في شيء عن القوانين التي وصلت مكتوبة بل لعل الطقوس هي أقدم قوانين مارستها الكنيسة عملياً قبل أن تصلها مكتوبة^{٢٠}.

وقد كانت هناك محاولات متعددة لتجميع القوانين الكنسية سواء باللغتين اللاتينية أو اليونانية، وترجمتهما إلى اللغات الإنجليزية والفرنسية والألمانية... وإن كان يوجد قليل منها باللغة العربية، وقد ظهر أول تقنين قبطي متكامل بهذا الخصوص في كتاب "القوانين" الذي جمعه الشيخ/ الصفي بن العسال عام ١٢٣٩ م، وتبع ذلك اجتهادات أخرى لصياغة قوانين الكنيسة، ويرجع الفضل إلى الدكتور/ عوني برسوم في جمع كل القوانين في موسوعة واحدة شملت جميع القواعد المتفق عليها سواء كانت مكتوبة أو شفاهة، كما أن بها كثير مما يعتبر من تقاليد الكنيسة "التي تعد دستوراً غير مكتوب" وتمثل المصدر الأساسي لهذه القوانين، إضافة بالطبع إلى ما صدر عن الكتاب المقدس مباشرة^{٢١}.

خامساً: الوظائف الكهنوتية: "يطلق عليها أيضاً الإكليروس":

هم رجال الكهنوت ولهم دورهم في إدارة الكنيسة أو تدبيرها بالمعنى الكنسي، ورعاية جماعة المؤمنين روحياً، وينبع عمل الكهنوت حسبما تذكر الكنيسة من معاني الأبوة والحب والخدمة وليس التحكم أو السلطة، ومن هنا يجيء دور الشعب وحقه في اختيارهم^{٢٢}.

^{١٩} د. ميخائيل كسي إسكندر: قبطيات في كلمة... مصادر التقنين الكنسي، م.س.د.، جريدة وطني ص ٩.

^{٢٠} جرجس بطرس عجايبي: م.س.د. ص ١١.

^{٢١} رجب البنا: حوارات مع البابا شنودة: الأقباط في مصر والمهجر، (القاهرة: دار المعارف، ١٩٩٨)، ص ١٥٩-١٦٠.

^{٢٢} نبيل عبد الفتاح وآخرون: تقرير الحالة الدينية في مصر، (القاهرة: مركز الدراسات السياسية والإستراتيجية بالأهرام، الطبعة الأولى، ١٩٩٦)، ص ٨٨.

وقد كان يطلق على رئيس الأساقفة كلمة "ميتروبوليتا" نسبة إلى مديس ميتروبوليس وهي كلمة يونانية معناها المدينة الأم، بالنسبة إلى مدن أخرى أخذت عنها الإيمان، ثم سميت الكلمة إلى أكثر من ذلك، وأصبح هناك أبروشيات وأبروشية لفظة يونانية معناها في الأصل المكان المرزوم من الأبارخوس وفي الإصلاح المدني معناها المتصرفية أو القضاء أو المديرية والمقاطعة وهي مشتقة من كلمة "أبارخوس" ومعناها الرئيس أو المنسلط، ومنها سميت أقسام السلطة الروحية "أبروشيات" وعم الاسم على كل رعية كنائسية بالنسبة إلى راعيها سواء كان أسقفًا أو رئيس أساقفة أو ميتربوليتا أو بطريركياً أحياناً.

وتعني الإيبارشية للولاية على منطقة جغرافية محدودة وتكون عادة خارج العاصمة مركز الكرسي البابوي ويشرف عليها الأسقف الذي يكون مسئولاً عن كل العمل الكنسي داخل هذه المنطقة "الإيبارشية".

ويحدد النطاق الجغرافي للإيبارشية من البابا والمجمع المقدس، وهو يختلف عن التقسيم الإداري الحكومي، وتضم كل إيبارشية عدداً من الكنائس المحلية يخدم فيها كهنة قساوسة وقمامسة يعاونهم الشمامسة^{٢٥}.

ومن الواضح أن أسماء الأساقفة كانت تختلف من كنيسة لأخرى ومن مكان لغيره فكان بعضهم يسمى بطريركاً كأسقف إنطاكية والبعض الآخر يسمى باباً كأسقف الإسكندرية وغيرهما يسمى جبراً وهو إسم مأخوذ عن استعمال قديم للكهنة لوثنيين في رومية كأسقف رومية^{٢٦}.

الرتبة الثانية: القساوسة أو الكهنة بدرجاتهم:

هذه الرتبة وهي الوسطى تخص الكهنوت وينطوي تحتها خوربيسكوبوس، وأبروطس وقس، وقد وجدت هذه الدرجات الثلاث في اكنيسة منذ القديم.

والخوربيسكوبوس كان يُسام كخليفة لأسقف المدينة على القرى والمزارع كما يدل عليه اسمه اليوناني الأصل وقد أعطيت له سلطة أن يقسم الأبردياكن والأغنسطس والأبصليدس، (ق.١٠/ لمجمع إنطاكية)، وأن يدير الكنائس التي تحت رعايته وكان يمكنه أن يرسم قساوسة ولكن بإذن رسمي من أسقف المدينة الخاضع لها (ق ٩ لإنطاكية، و١٣ لأنقرة).

وقد ألغيت وظيفة خوربيسكوبوس لدى الكنيسة القبطية واستعوضت بوظيفة قمص، وهو المدعو أبروطس عند اليونان، وهي لفظة يونانية معناها نائب الأسقف والإيغومانوس "القمص" كذلك يونانية الأصل ومعناها كبير القساوسة أو مدير والفرق بينه وبين الخوربيسكوبوس بسيط وهو ممارسة أعماله بشرط أو بإذن الأسقف، هناك أيضاً كلمة خوري التي يخص الطوائف بها بعض القساوسة المتزوجين المتقدمين والتي تعادل في الكنيسة القبطية كلمة أغومانوس، وهي مقطوعة من خوربيسكوبوس وكانت في الغالب تقلد للقساوسة المتزوجين، أما قس فهي لفظة سريانية معناها الشيخ الكبير^{٢٧}، والقس/القمص هو الشخص الذي تعطى له الدرجة الكهنوتية الثانية (القسيسية) لكي يعمل في المجال الكهنوتي بالكنيسة وله السلطة الشرعية في ممارسة الصلوات وطقوس الكنيسة وتتم سيامته بواسطة بطريرك الكنيسة القبطية الأرثوذكسية أو الأسقف^{٢٨}.

وبصفة عامة، كان هناك وجوباً خاصاً لفحص خدام الكنيسة قبل قبولهم فيها، بكل تدقيق، كما كان يجري الفحص الكلي عن كيفية تصرفهم، وبيان حقوقهم وواجباتهم^{٢٩}.

^{٢٧} المرجع السابق: ص ٢١٨ - ٢١٩

^{٢٨} تقرير الحالة الدينية: م.س.د.، ص ٣٨٣

^{٢٩} القمص يوحنا سلامة: المرجع السابق، ص ٢١٩

^{٢٥} تحرير الفتنة، م.س.د.، ص ٨٩، ٣٨١.

^{٢٦} القمص يوحنا سلامة. م.س.د.، ص ٢١٤ - ٢١٦

الرتبة الثالثة : الشماسية بدرجاتها: Deaconess :

شماس لفظ سرياني معناها "خادم" وتطلق على أول درجات الكهنوت وكان الشماسية يعاونون الكهنة في الكنائس وتوزيع الصدقات والوعظ وغير ذلك، وتفاوتت أعمارهم عند بدء الخدمة ما بين ٢٥ - ٣٠ عاماً عبر العصور بالنسبة للرجال، رغم ذلك فقد تم اختيار بعض الشماسات في أوائل عهد الكنيسة وكان يشترط أن يكن قد تعدوا سن الستين، أو أرامل لزوج واحد.

هذه الرتبة ينطوي تحتها ثلاث درجات: أبودياكن، أغنسطس، وأبصلتيس، وهي أقل من الرتبين السابقتين، وللشماسية بدرجاتهم الثلاث واجبات، فهم مساعداو الكهنة، وبمناوبة عين وأذن للأسقف، وأيدي لرؤساء الكهنة ليقموا معهم وبرضاهم الخدمة الإلهية... وإن كان لكل منهم تعريف خاص ووظيفة معينة فالأبودياكن "تابع الشماس أو المعين" والأغنسطس "القارئ" والإبصلتيس "المرتل"، فلأبودياكن أن يقرأ بخدم الشماس ويحمل الكتب ويصلح المصابيح في القداس، وللقارئ أن يقرأ الكتب والمرتل أن يرتل فقط.

ونود في هذا السياق أن نفصل بعض الشيء في كلمة إبصلتيس، حيث أنها تعريب للكلمة اليونانية بصالتيس أي مرتل وقد مر المعنى بعدة مراحل حتى صار يعني المرتل أو المنشد للمزمور Psalmodos، ورغم أن الإبصلتيس أصغر رتبة كنسية وهي رتبة غير كهنوتية وعملها هو الاختصاص بخدمة ترتيل المزامير، ثم أصبح عمله هو ترتيل وإنشاد الألحان الكنسية، إلا أن المرتلين حملوا في أعماقهم أمانة نقل الألحان الكنسية شفاهة عبر الأجيال، وذلك حتى تم تسجيلها تسجيلاً علمياً بمجهودات الدكتور راغب مفتاح عام ١٩٢٧، وبمعاونة العالم الإنجليزي "نيولاند سميث" Newland Smith الذي أبهرته الألحان القبطية.

هناك أيضاً الإبصالية وهي الأشعار الموزونة قبطياً ومقفاه صوتياً كالشعر لتمجيد الله أو العذراء أو الشهداء والقديسين وغالباً ما تكون مرتبة هجائياً...^{٣٠}

والخلاصة أن الشماس هو الشخص الذي تعطى له الدرجة الكهنوتية الثالثة "الشماسية" ليكون مساعداً للكهنة والأسقف في الخدمة الكنيسة وطقوسها المختلفة^{٣١}.

وطريقة رسامة الشماس أو القس والأسقف تختلف حسب الدرجة وحسب التقليد الكنسي، وإن كان مهما الاختبار الدقيق، والانتخاب أيضاً عن طريق الشعب خاصة بالنسبة للأسقف، فضلاً عن أسلوب وطريقة الرسامات ونوعية الملابس المستخدمة والأدوات المستخدمة مثل عصا الرعاية والصليب والإنجيل^{٣٢}، وهي في معظمها تفاصيل دينية دقيقة ليس مجالها حالياً في إطار هذه الدراسة. وإن كان يقتضي الأمر دراسة بعض الرتب الكنسية المختلفة خاصة لدى الكنيسة الإثيوبية وأهمها كلمة جاثليق (بطريك إثيوبيا).

كلمة جاثليق (بطريك إثيوبيا):

كلمة جاثليق هي كلمة أرمينية من أصل يوناني كانت تطلق على كبار الأساقفة الذين تمنعهم طول المسافة بين مقرهم ومقر البابا من الاتصال به في كل أمر، وأطلق هذا اللقب على كثير من "الجنائقة" في العراق، وقد عربت هذه الكلمة، وتقول عنها معاجم اللغة أن معناها "متقدم الأساقفة" أي المشرف على أكثر من أسقفية محلية، ويكون تابعاً للبابا البطريرك الذي هو أبو الآباء للكنيسة في جميع أنحاء الكرازة المرقسية ورئيساً لجميع الأكليروس. فهو

^{٣٠} مصطلحات كنسية وطقسية (١)، مجلة مرقس، (برية شهيت: دير الأنبا مقار، السنة ٤٣، العدد ٤٠٢، مارس ١٩٩٩)، ص ٢٨-٣٠

^{٣١} تقرير الحالة الدينية، م.س.ن.، ص ٣٨٢

^{٣٢} القمص/ يوحنا سلامة: المرجع السابق، ص ٢٠٧-٢٣١.

إن أكبر من المطران بحكم أنه رئيس أساقفة في إقليم سياسي ويلي البابا في درجة الكهنوتية^{٣٣}.

أما عن سبب اختيار كلمة جاثليق لإثيوبيا، فهي كانت لفظ تفسيرى لوظيفة البطريك هناك وهي مساوية للفظ الأمهرى "رئيساً لبقاً بابا سات" وقد استحسنت الكنيسة إقران لفظ البطريك بهذه الألفاظ التفسيرية تفريقاً بين بابا وبطريك الكرازة المرقسية التي تشمل السيطرة التامة على جميع نواحي الكرازة المرقسية (مصر - إثيوبيا - النوبة "السودان حالياً" - الخمس مدن الغربية ليبيا حالياً" .. إلخ) وبطريكية إثيوبيا التي هي بطريكية محدود سلطانها في إيارشية إثيوبيا التي يحصل عليها صاحبها من يد بابا الإسكندرية، فمن حق بطريك الكرازة المرقسية أن يرسم بطاركة محدودة سلطاتهم تحت رئاسة بطريكته العامة، وذلك في الأقاليم التي انضمت دينياً وسياسياً لكنيسة إثيوبيا التي لرئيسها الأعلى الحق في الحصول على لقب جاثليق^{٣٤}.

على أن هذا اللقب لم يعد يُشار إليه، خاصة في ظل الاستقلال الذاتي لكنيسة إثيوبيا ١٩٥٩، وفي ظل التطورات الأخيرة التي صاحبت العلاقة فيما بين الكنيسة المصرية والإثيوبية خاصة في التسعينيات ولعل البروتوكول الموقع عام ١٩٩٤ بين الكنيسة وذكر اسم بطريك إثيوبيا بدون ذكر جاثليق دليل على انتفاء هذه الصفة.

الشعب:

كلمة شعب في اليونانية تعني المؤمنين من غير الكهنة، وينظم الشعب مؤسسياً في كل من المجلس الملي، ومجالس الكنائس المحلية^{٣٥}.

^{٣٣} د. أنتوني موريل عد السيد: الاستقلال الذاتي لكنيسة إثيوبيا: دراسة للمفاوضات التي جرت بين الكنيستين القبطية والإثيوبية. ١٩٨١-١٩٥٩، (القاهرة: دار الجيل للطباعة، ١٩٩٤)، ص ٢١٤.

^{٣٤} المرجع السابق: ص ص ٢١٤ - ٢١٥.

^{٣٥} تقرير الحالة الدينية: م.س.د.، ص ٨٩.

علماني:

وفقاً للمصطلحات "ديس" تعني هذه الكلمة وصف الشخص أو الإنسان الذي لم يأخذ أي درجة من درجات الكهنوت، كما أنه ليس راهباً أو متبلاً، ويطلق عليه هذا اللفظ تمييزاً له عن شخص الكاهن أو الراهب غير المتزوج^{٣٦}، أما العلمانية وفق المصطلحات السياسية فهي تمثل جزء من كل هو البناء الاجتماعي للدولة - الوطن القائم على أنقاض الدويلات الطائفية/ العرقية/ العشائرية ... وبمعنى فصل الدين عن الدولة^{٣٧}.

تبين:

تشق هذه الكلمة من الكلمة اليونانية إيارتينة، وهي تعني العذرية سواء للرجل أو المرأة، وعدم الرغبة في الزواج، حيث تحفظ للإنسان جسده ونفسه في عفة وتقدمه للرب، ومن أشهر ما أطلق عليها لفظ البتول السيدة العذراء مريم.

الكرازة:

وهي مشتقة من الكلمة اليونانية (كيرغما) وتعني المناداة للشعب، وهي وصف لعمل الواعظ والمعلم المتخصص في الكنيسة حيث التعليم الواعظي أو الكنسي^{٣٨}، وتعد الكرازة هي عمل الكنيسة الأساسي حسب تعاليم السيد المسيح وممارسات الكنيسة والرسل الأوائل، كما تعتبر الكنيسة القبطية كنيسة كرازة منذ يوم تأسيسها حيث كرز القديس/ مار مرقس في الإسكندرية ومنها إلى كل مصر، ثم امتد العمل الكرازي إلى النوبة والسودان وإثيوبيا وإريتريا والخمس مدن الغربية وكذلك إلى أوروبا وغيرها، ووصلت الكرازة القبطية مؤخراً إلى العديد من البلاد الأفريقية

^{٣٦} المرجع السابق: ص ٣٨١.

^{٣٧} د. غالي شكري: بيكتورية التخلف العربي، (١) مقدمة في تأصيل سوسيولوجيا المعرفة، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٤)، ص ٢٣٧.

^{٣٨} تقرير الحالة الدينية: م.س.د.، ص ٣٨١.

مثل: كينيا، جنوب أفريقيا، زامبيا، زيمبابوي، تنزانيا، ناميبيا، ساحل العاج، غانا،
وزائير (الكونغو الديمقراطية) وغيرها وامتد عمل الكنيسة القبطية ليشمل قارات العشرة
المت.

المجمع المقدس :

هو أعلى سلطة في الكنيسة ويرأسه البابا ويضم كل الآباء المطارنة
والأساقفة وهو الذي ينظم العمل الكنسي من ترتيبات وقوانين وقرارات ولوائح^{٤٠}.

نيروز :

يرى البعض أن كلمة نيروز هي كلمة فارسية تعني رأس العام الجديد "نيرو
روز"^{٤١}، وقد استعملت هذه الكلمة في مصر بعد دخول الفرس واحتفالاتهم بالتقويم
المصري، بينما يرى البعض الآخر أن أصلها قبطي يرجع إلى كلمة "أفيارو
بمعنى النهر أي نهر النيل، وهي مرتبطة بكلمة "أزمو" أي يبارك، وحيث أنها
مشتقة من دعاء رددته المعابد المصرية منذ الأزمنة القديمة وهو "أن يبارك الإله
نهر النيل ويجعل من مياهه خيراً ونعمة"، ولا زالت "أوشية المياه" أي مياه النهر
تتردد في صلوات القداش في الكنيسة القبطية العريقة في كل مكان وحيث يصلي
الأب الكاهن فيقول تفضل يا رب مياه النهر في هذه السنة باركها"^{٤٢}.

ويعتبر عيد النيروز هو عيد الاستشهاد لدى الكنيسة القبطية، حيث بدأ
تقويمها القبطي من سنة ٢٨٤م وهو العام الذي شهد أشد أيام الاستشهاد قسوة
وعنفًا وأشد ما لاقاه الأقباط من عذابات واضطهاد أباطرة الرومان الوثنيين^{٤٣}.

ولقد ظل الاحتفال بعيد رأس السنة المصرية "النيروز" قائماً عبر التاريخ،
وكان عيداً قومياً أحتفل به في العصر الفرعوني ثم المسيحي والإسلامي، وإن كان
قد تذبذب العمل بالتقويم القبطي على مراحل التاريخ المتعاقبة، حتى أصدر إسماعيل
باشا حكمه في يوليو ١٨٧٥ م بإحلال التقويم الإفرنجي محل التقويم القبطي مسائراً
بذلك لرغبة الأجانب وتدخلهم في شئون مصر^{٤٤}.

لاهوت "Theology" :

أصلها يوناني حيث تبحث في أصل الآلهة وسر وجودهم، والترجمة العربية
لكلمة لاهوت هي الله، وهناك عدة مصطلحات لكلمة اللاهوت مثل: اللاهوت
الكراسي، اللاهوت العقائدي، اللاهوت الكنسي، وحيث يعني كل منهم ما يخص عمل
الله في نفس المجال^{٤٥}.

أجبية Horologion :

الكلمة معربة عن اللفظ القبطي αχπ - آجب أي ساعة أو زمن لتشير إلى
كتاب صلوات السواعي فهو في الكنيسة القبطية يسمى أجبية وهي تحوي ٧٧
مزموراً مع فصول من الأناجيل وصلوات قصيرة تسمى قطع وكثير من هذه القطع
أو الصلوات القصيرة تعتبر مشتركة بين الكنيستين البيزنطية والقبطية ولاسيما كافة

^{٣٩} أنشأ مارلون : قراة في تاريخ المسيحيين : كنيسة للكرزة، مجلة للكرزة. (القاهرة: السنة ٢٥، العدد ٣٩، ٤٠،
١٩٩٧/١٠/٢٤)، ص ٦-٧.

^{٤٠} تقرير الحلة لنيابة م.س.م.، ص ٢٨٢.

^{٤١} المنيعة عن رابطة القس للأقباط الأرثوذكس. (القاهرة: العدد ١٨٨، لسنة ١٩٩١)، ص ٣.

^{٤٢} القمص/ متى عبد الملك : "عيد النيروز والتقويم القبطي"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤١، العدد ١٩٦٨، ١٩٩٩/٩/١٢)، ص ١١.

^{٤٣} "عيد النيروز هو عيد الاستشهاد: مجلة للكرزة. (القاهرة: السنة ٢٧، العدد ٣٣، ٣٤، ١٠/١/١٩٩٩)، ص ١.

^{٤٤} القمص/ متى عبد الملك: م.س.م.، ص ١١.

^{٤٥} د. شربلي إسكندروس: علم اللاهوت المبسط، مراجعة الأنبا/ غريغوريوس (القاهرة: أسقفية البحث العلمي، ١٩٩٢)، ص ٢٠.

مؤات الرواى لالة والسلة والسلة والسلة والسلة
الضلق^{١٠}

لركس Praxis:

لكمة فى اليونانية تعنى عمل أو فعل، أو إخراج أو إصدار عمل، وهو
لصل لمتخب لقراءة من سفر أصل الرسل فى قدس لكمة، وهو السفر لصل
من لطر العبد لجد، وكان يرث بالقبطية ومع مرور الوقت وخاصة مع تعريب
لغة لالة سنة ٧٠٦ م لمر لبالا الأكرى/ غريال للى بن تريك أن يعلم أن
لوازم دروسا فى لغة لربية وأن للى لقراءات لكسية باللغة لربية فى
لكسية بعد قراعتها باللغة لقطية، ومع توالى لقرون ولزديك ولتشار لغة
لربية على حب اللغة لقطية لقت لقراءة لملحة لفصل الإبركسيس باللغة
لقطية إلى لكمة ولتن لو لال لىك من فصل لقراءة ثم لكمة حتى توقفت
قراعتها باللغة لقطية تماماً^{١١}.

الإبصمودية:

هى مشتقة من لكمة اليونانية ψαλμός التي تعنى مزموور أو نشيد وهى
كالب لىحة لربية لو لكسية، وقد طبع كالب الإبصمودية لسنوية قلاديسوس لى
للب للمرة الأولى سنة ١٨٩٧م ثم طبع الإبصمودية لكسية كاملة فى مصر
بولة قلاديسوس بك لب مع لقص منا ليراموسى سنة ١٩٠٨م فى كل من
لقاهرة والأكرى^{١٢}.

^{١٠} مستحدث كسة وطنية (١): مجلة مرقس، لربة لىبت: لالة ٤٢، لعد ٤٠٥، يونية ١٩٩٩، ص ٢٢-٢٤.
^{١١} مستحدث كسة وطنية (٢): مجلة مرقس، مع لقص ص ٢٧.
^{١٢} مستحدث كسة وطنية (٢): مجلة مرقس، لربة لىبت: لالة ٤٢، لعد ٤٠٢، لرب ١٩٩٩، ص ٢٢-٢٤.

الليتورجيا Liturgy:

جرت العادة على أن يطلق اسم الليتورجيا أي الخدمة على القداس الذي
يسمى أيضاً بسر الشكر وفى القبطية واليونانية باسم أفخارستيا Eucharist أو
الشركة Communion أو سر المائدة والذي يحضره الثابتون فى الإيمان ... أما ما
يسمى قداس الموعوظين فكان يشارك فيه الداخلون حديثاً فى الإيمان، وتقتصر فيه
الصلاة على لقراءات والعظة والأواشي (لكمة أو شية اليونانية تعنى صلاة)، وبعد
لصرافهم يستكمل بقية الممسيحيين صلوات القداس (بمعنى أنافورا Anaphora
باليونانية)، وتعنى الرفع lift-up لأن الكنيسة ترتفع بالروح إلى عنان السماء خلال
طقس القديس، أما لكالب الخاص بالقداسات فيطلق عليه اسم خولاجي أي الحاوي
للصلوات Euchologion.

ولعل من أهم مصادر الليتورجيات القديمة كالب المقدس والسقولية
Didakia أي تعاليم الرسل الإثنى عشر والتي شرحت كل ما يتعلق بممارسات سر
لشكر حسبما جاء ذلك فى كتابات يوسنينوس الشهيد وغيره بالإضافة إلى أربعة
مصادر أخرى... ومن أهم قداسات الكنيسة القبطية قداس القديس/ مرقس الرسول،
والقداس الكيرلسي نسبة إلى البابا/ كيرلس الأول الملقب بعمود الدين ويستخدم معها
حالياً ليتورجيا القديس/ باسيليسوس الكبير (طول العام) وليتورجيا القديس/
غريغوريوس (الثنسولوجوس) ومعناها الناطق بالآلهيات التي تستخدم فى الأعياد
والمناسبات لروحية الهامة^{١٣}.

الدياكونية:

يربط الفكر الأرثوذكسي بين الدياكونية (خدمة المحتاجين والفقراء)
والافخارستيا (الشركة والصلوات) ويعتبرها امتداداً لها، وذلك من منطلق أن الكنيسة
الأولى عاشت حياة الشركة ووحداية الروح منطلقاً من الإيمان الواحد حسب

^{١٣} د. مكزي لرمثوس مرور: الكنيسة لقطية صاحبة لقدم قدس فى العالم، جريدة وقسى، (لقاهرة: السنة ٤٠، لعد ١٩٩٢،
١٩٩٨/١٠)، ص ١١.

تعليم الرسل... ولكن مع مرور الوقت فقدت الدياكونية بعدها الكنسي والإنجيلي وتحولت إلى خدمة إنسانية وقل استخدام الكلمة في المجال الكنسي المسكوني وظهرت كلمات أخرى مثل التنمية والخدمات، خاصة منذ ظهور مفهوم التعددية في الدياكونية ولاسيما إبان اجتماعات الجمعية العمومية لمجلس الكنائس العالمي في كانبرا عام ١٩٩١.^{٥٠}

فالأصل أن الدياكونية من المجالات الهامة للعمل المسكوني على مستوى كافة الكنائس، ولكن تطور الفكر الخاص بها في الأربعين عاماً الأخيرة متأثراً بالمتغيرات العالمية وتطور العلاقات بين الكنائس، حيث أنه عندما ظهرت حركة تحرر الشعوب في أفريقيا وآسيا وأمريكا اللاتينية، وظهرت الدول الجديدة المستقلة التي بدأت برامج للتنمية وتحقيق الرخاء والعدالة الاجتماعية في بلادها انعكست هذه الاهتمامات على المفهوم المسكوني للدياكونية، والذي انتقل من مفهوم تقديم صدقات للمحتاجين إلى العمل على مواجهة أسباب الاحتياج وأسباب الظلم الاجتماعي لتحقيق مجتمع يقوم على العدل والمساواة... كما ظهرت بدءاً من اجتماعات الجمعية العمومية لمجلس الكنائس العالمي عام ١٩٧٥ في نيروبي الدعوة لتغيير العلاقة بين الكنائس في مجال الدياكونية من علاقة العطاء والتلقي إلى علاقة المشاركة التي تتعاون من خلالها جميع الكنائس وتشارك على قدم المساواة في الموارد المتاحة روحياً وثقافياً ومادياً.^{٥١}

^{٥٠} الأنبا/ مربيون: "الدياكونية في الفكر المسكوني المعاصر" (٢)، مجلة الكرّة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٣٥، ٣٦، ١٩٩٤/٩/١٦)، ص ٩-١٠، ١٨.

^{٥١} مسعد صديق: "الكنيسة في خدمة المجتمع: مؤتمر الدياكونية"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧١٤، ١٩٩٤/١٠/٣٠)، ص ٥.

فصل تمهيدي عن:

قدرات وإمكانيات الكنيسة القبطية

والإطار المؤسسي للكنيسة

تمثل دراسة قدرات وإمكانيات الكنيسة القبطية المحك الأول والأساسي في مدى قياس قدرتها الخارجية على العمل في أفريقيا - فهل هي صاحبة خبرات وتجارب وممارسات وكوادر متنوعة تساعد على العمل بها أم لا؟ وما مدى علاقة كل قدرة متنوعة سواء كانت تنظيمية أو مالية وإدارية أو ثقافية وتعليمية أو اجتماعية وتنموية بعمل الكنيسة القبطية في القارة؟

وهنا نشير إلى أنه قد تستطيع الكنيسة القبطية نقل خبراتها وتجاربها وقدرتها على حل المشكلات العديدة ورسالتها الدينية والاجتماعية المتنوعة إلى أفريقيا، أو على الأقل الاستفادة منها في إنجاح الدور وتفعيله، ومحاولة استكمال أوجه النقص الموجودة بما يتمشى مع الواقع الأفريقي وما يتطلبه العمل هناك. أو بمعنى آخر، تظهر قدرة الكنيسة على مواجهة الحاجة الفعلية للقارة الأفريقية بحكم تراكم مشكلاتها السياسية والاقتصادية والاجتماعية في ظل الواقع الحالي من خلال الوفاء بتلك الحاجات ومحاولة تقديم الحلول للمشكلات القائمة، وكيفية التعامل معها حسبما تسمح بذلك أيضاً الظروف القائمة بالإمكانيات الموجودة.

المبحث الأول:

القدرة التنظيمية والإدارية

للكنيسة القبطية

تمثل القدرة التنظيمية والإدارية للكنيسة القبطية أول وأهم قدرة تؤهلها للعمل: وحيث يتضح لنا من خلال عرض وتفصيل عناصر هذه القدرة - كيف تعمل الكنيسة القبطية والتدرج الهراركي في اتخاذ القرارات وفي تبوء قمة الهرم التنظيمي - وكما سنرى فإن بابا الكنيسة هو المسئول الأول والأخير عن كل ما يخص الكنيسة القبطية سواء في مصر أو في الخارج.

ويساعد البابا في اتخاذ القرارات وفي العمل بشكل عام أعضاء المجمع المقدس من المطارنة والأساقفة، حيث يشكلون معه مرجعية هامة في التنظيم وفي التصرف تحكمها لوائح وقوانين الكنيسة، وتمتد فاعلية تلك القرارات إلى أي مكان تصل إليه الكنيسة القبطية أو أي إطار تعمل من خلاله.

وبهذا الخصوص فإنه من المهم الحديث عن القدرة التنظيمية للكنيسة القبطية في أفريقيا- والتي تتمثل في وجود أسقفية شئون أفريقيا حيث نتكلم عن هيكلها العام وكوادرها وقدرتها التنظيمية - من كافة النواحي - ومدى قدرتها على العمل الجاد والوفاء بالتزاماتها في القارة الأفريقية.

أيضا تأتي مباشرة الشئون المالية والإدارية للكنيسة القبطية في نطاق أو اختصاص عدة مجالس أو هيئات، لعل أهمها يتمثل في عمل المجالس المالية سواء المجلس الملي العام للكنيسة الذي يتكون من ٢٤ عضواً (من المفروض أن يكونوا من العلمانيين)، أو المجالس المالية المحلية والتي يبلغ عددها ٢٨ مجلساً ملياً فرعياً في أنحاء مصر^{٥٢}.

وحيث تتصرف مهام هذه المجالس إلى مساعدة رجال الدين المسيحي "الإكليروس" في التعامل مع المشكلات أو القضايا العامة للكنيسة وأعضائها، كما أنها تشرف على الأنشطة المختلفة للكنيسة في غير الاختصاص الديني، وبالنسبة للتعليم فهي تتبنى التعليم اللاهوتي العام، كما تضع الميزانية الخاصة بنفقات انبطيركية^{٥٣}.

⁵² يوجد في نفس الوقت ما يمثل مجالس إدارة للكنائس القبطية سواء في مصر أو في الخارج يتم تشكيلها سواء عن طريق البابا لكنائس القاهرة والإسكندرية والمهجر أو الأساقفة بالنسبة لكنائس الإيبارشيات لمتابعة الشئون المالية والإدارية لتلك الكنائس ومساعدة الأكليروس القائمين عليها.

⁵³ Dr. IBRAHIM NOSHY, op. Cit., p. 91

هناك أيضا المجلس الإكليريكي الذي يتعامل مع مسائل الأحوال الشخصية من زواج، طلاق، نفقة ... الخ، ويعقد جلساته في مباني البطريركية أو الإيبارشيات ويتصرف من خلال القوانين التي تضعها الكنيسة فيما يشبه محكمة الاستئناف. ويتبقى بعد ذلك هيئة الأوقاف القبطية التي يوضح اسمها أنها المسؤولة عن إدارة أوقاف الكنيسة وأملأكمها والتصرف فيها.

المطلب الأول:

بابا الإسكندرية

في مستهل الحديث عن القدرة التنظيمية والإدارية للكنيسة القبطية، تبدو أهمية الإشارة إلى الدور الجوهري الذي يقوم به بابا الكنيسة القبطية والملقب بـ "بابا الإسكندرية وبطريك الكرازة المرقسية" على قمة هذا التنظيم، فالبابا هو المسئول الأول عن الأمور العامة في الكنيسة، وهو الذي يمثلها أمام الدولة وأمام الكنائس الأخرى، وكل الهيئات الرسمية والدينية، وهو الأسقف المسئول عن جميع الإيبارشيات الحالية والجديدة سواء في مصر أو التي في المهجر، وله أن ينتدب نائباً بابوياً أو وكيلاً لإدارتها تحت إشرافه، وله أيضاً أن يعين لجنة مجتمعية لمعاونته في إدارة شئون المهجر⁵⁴.

التقليد الكنسي ووظيفة البابا:

تتأوب كرسي البابوية لدى الكنيسة القبطية الأرثوذكسية ١١٧ من البابوات، وذلك منذ منتصف القرن الأول الميلادي وحتى إعتلاء البابا الحالي "شنودة الثالث" كرسيه في ١٤ نوفمبر ١٩٧١، ووفقاً لما جرى عليه العمل في الكنيسة القبطية منذ القرن الأول الميلادي، أو طبقاً للاتحة المجمع المقدس الصادرة عام ١٩٨٥، فإن البابا هو رأس الكنيسة القبطية ورمزها، وهو العمود الفقري لها وهو المسئول الأول

⁵⁴ اللائحة الأساسية للمجمع المقدس لكنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية في سائر أنحاء الكرزة، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، يونيو ١٩٨٥)، ص ٢٤.

⁵⁵ جاء وفقاً للتقليد الكنسي الذي صدر بخصوص رئاسة الكهنوت الخاص بقداية البابا شنودة الثالث، والذي وقع عليه جميع أعضاء المجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية، وكذلك بطريرك السريان الأرثوذكس، والأرمن الأرثوذكس وبطريك ليس لبنا وكل إثيوبيا والمطارنة والأساقفة والصادر في ١٤ نوفمبر ١٩٧١، أنه قد صار البابا شنودة الثالث البابا الـ ١١٧ لكنيسة الإسكندرية راعي للرعاة وأبا للأباء ورئيساً لرؤساء الكهنة يأمر وينهي، يحل ويربط وله على الجميع حق الرئاسة والتقدم والإذعان لكلمته والخضوع لرئاسته والإصغاء لصوته وتعليمه في كل ما يدعو إليه، كما أنه بموجب هذه الرسالة وتلك المناداة بتبلياً شنودة الثالث صار له سلطان رئيس الأقباط والحبر الأعظم للخلافة المرقسية على الحل والربط والتشريع والتفتيش والرعاية والتدبير، وعلى تدشين وسيامة كل من يقامون في درجات الكهنوت ورتبه المختلفة من بطريرك ومطارنة وأساقفة، وعمل الميرون المقدس، وبالتالي على جميع ما يقوم به البطارقة، والمطارنة والأساقفة من سيامة الكهنة والشمامسة وتكشين الكنائس والهيكل والمذابح وكل أدواتها وسائر أعمال الكهنوت، وعلى شعبه أن يحبوا باباهم ويهابوه ويحترمونه ويكرمونه، ويخضعوا له - وبالطبع بعد هذا التقليد أو يندرج في إطار المصطلحات الكنسية أو الدينية وليس لها صلة بالسياسة أو المصطلحات السياسية التي تختلف بهذا الخصوص خاصة في مفهوم الرئاسة إختلافاً تاماً وجوهرياً. لمزيد من التفاصيل حول هذا التقليد راجع عدد مجلة الكرزة الخاص باختيار وترويج قداسة البابا شنودة الثالث، (القاهرة: السنة الرابعة، الأعداد ١، ٢، ٣ يناير، فبراير، مارس ١٩٧٢)، ص: ٨٠-٨٢.

والأخير عن كل ما يخص الكنيسة سواء في مصر أو في الخارج^{٥٦}، وهو الأمر الذي أرسنه التقاليد الكنسية العريقة على مدار ٢٠ قرناً، وبكل ما تمثله من خبرات وممارسات في هذا السياق.

المشروع الفكري للبابا شنودة وأثره على عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا:

يرى البعض أن البابا شنودة الثالث قد وصل إلى مقر كرسيه ومعه مشروعه الفكري والاجتماعي المتميز به عما سبقه من باباوات كنيسة الإسكندرية، والذي دعمه بصفاته الشخصية البارزة وعلمه الواسع وثقافته وذكائه وشخصيته الكارزمية، ووجود سند له من الإكليروس خاصة من القيادات الدينية الجديدة المتحمسة، ومن الشعب العادي الذي ازداد التحامه بقياداته الدينية من جراء الظروف السياسية والاجتماعية التي تقلبت عبر سنوات السبعينيات والثمانينيات والتسعينيات، والتي تمثلت أهمها في انتشار ظاهرة الأصولية وظهور ما يسمى بالعنف الطائفي وغيره، فنتج عن ذلك أن أصبح الإكليروس وعلى رأسهم البابا يمارسون دوراً بارزاً ليس فقط في النواحي الدينية أو العقائدية وإنما امتدت أنشطتهم لتشمل كافة نواحي الحياة اليومية والسياسية والاجتماعية والثقافية للمسيحيين المصريين بما في ذلك مشاركتهم السياسية وتفاعلاتهم الاجتماعية^{٥٧}، بل وتوجهاتهم العامة فهي في الغالب الأعم تشكل وفقاً لتوجهات الكنيسة أو على الأقل تحوز على رضاها ومباركتها في إطار من الالتحام المتبادل بين المسيحيين المصريين الأرثوذكس وسلطتهم الكنسية المؤسسية.

وقد كان من شأن كل هذا أن يجعل مشروع البابا الفكري الذي يهدف نحو الاتجاه إلى تأسيس كنائس جديدة وإبرشيات ليس فقط في مصر ولكن فيما وراء البحار، والعمل على توسيع دائرة نفوذ الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في بلاد المهجر "الولايات المتحدة - كندا - استراليا" فضلاً عن أوروبا والشرق الأوسط وأفريقيا ورعاية أتباعها وضم أنصار جدد لها من كافة الجنسيات — يحظى في مجمل نقاطه

^{٥٦} حدد البابا شنودة بنفسه مسؤوليته في عمل الرعية لأفراد الشعب في كل فروع حياتهم سواء في مشاكلهم الشخصية أو مشاكلهم العائلية والمالية والصحية والاجتماعية بالإضافة لحياتهم الروحية، وهو المسؤول عن كنائس القاهرة التي تريد عن ١١٠ كنيسة، وعن كنائس الإسكندرية وهي حوالي ٤٠ كنيسة، بكل ما يخصها من خدمة الكهنوت ومدارس الأحد، والخدمة الاجتماعية ومشروعات الكنيسة المعمارية والفنية، ومجلس إدارة الكنيسة ولجانها، فضلاً عن كنائس المهجر والتي كان يزيد عددها عن ١٢٧ كنيسة في بلاد الغرب في ذلك الوقت وحيث تطلب بعض هذه الكنائس كهنة لها، وهو أمر ليس بالسهل خاصة في الخارج، لا سيما أنه يحتاج إلى نوعية معينة لها ثقافة خاصة وشخصية معينة كما أن الاختيار يتطلب في جميع الأحوال أخذ رأي الشعب.

^{٥٧} تقرير الحالة الدينية في مصر: من ١٩٨٤ - ١٩٨٥.

الرئيسية بتأييد عام، خاصة وأن هذا الاتجاه قد صاحبه نهضة علمية متمثلة في إنشاء عدد من الكليات الإكليريكية "المعاهد الدينية" سواء في مصر أو في الخارج، ودفع حركة البعثات العلمية اللاهوتية للخارج، وتطوير علاقات الكنيسة القبطية مع بقية الكنائس الأخرى شرقية أو غربية، ودفع عملها في إطار المنظمات الكنسية العالمية والإقليمية فضلاً عن مشاركتها في القضايا القومية وقضايا الوطن^{٥٨}، وهو ما يعد مشروعاً أكثر طموحاً قياساً بما تم إنجازه من مشروعات بابوية سابقة.

ويتفق الباحث مع هذا الرأي - خاصة وأنه قد توافق مع هذا المشروع الفكري للبابا شنودة، والنجاحات التي صادفته على مدى أكثر من الربع قرن الفائت منذ نوفمبر ١٩٧١ وحتى الآن رغبة مماثلة في استعادة المكانة التاريخية التي تحظى بها الكنيسة القبطية في أفريقيا ومحاوله منافسة الكنائس الأخرى ذات النشاط الأوسع في ربوع القارة وأهمها: الكنيسة الكاثوليكية، والكنيسة الإنجيليكانية، والكنيسة اليونانية، والتي تتميز بأنها لها أتباع أكثر وقيادات وجاليات مؤيدة لها وإمكانيات ضخمة.

في هذا السياق وانطلاقاً من الرغبة في الانتشار والتأثير والامتداد لأفريقيا جنوب الصحراء الكبرى، جاءت السياسة البابوية متسقة مع المشروع الفكري فبدأت بالزيارات لليبيا وإثيوبيا والسودان أعوام ١٩٧١، ١٩٧٣، ١٩٧٨، وتم إرساء العمل بأسقفية أفريقيا في يونيو ١٩٧٦ والتي تعد المسئولة بصفة مباشرة عن عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا، وما تبع ذلك من أعمال الرعاية والمتابعة والرسامة والزيارات الميدانية والانتشار والرغبة في التأثير الديني والاجتماعي والثقافي في أفريقيا من جانب الكنيسة^{٥٩}، كما سيرد لاحقاً.

إن فالحلاصة التي نود أن نخرج بها من دراسة هذا المطلب، أن قدرة البابا التنظيمية وقدراته الشخصية وكفاءته وثقافته وإلمامه باللغات الأجنبية، ومشروعه الطموح بالانفتاح على العالم الخارجي ورغبته في التأثير ومد نفوذ الكنيسة بالخارج، يساعد الكنيسة على العمل والانطلاق في أفريقيا، ويمهد لفرص عديدة للنجاح، ولكن

^{٥٨} يرى د. مينا بدیع عبد الملك، وهو أحد المفكرين البارزين في حقل الكنيسة، أن مشروع البابا شنودة تعليمي في أساسه، وهو بذلك قد يختلف عن مشروع النهضة الذي بدأه البابا كيرلس السادس (١٩٥٩ - ١٩٧١)، ومشروع الإصلاح الذي نفذه البابا كيرلس الرابع (١٨٥٤ - ١٨٦١)، راجع في هذا السياق مقالته بمناسبةيوبيل الفضي للبابا شنودة، جريدة الأهرام، صفحة قضايا وآراء، ١١/١٤/١٩٩٦.

^{٥٩} لقاء للباحث مع قداسة البابا شنودة الثالث حول: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، بتاريخ ١٩٩٤/٩/٧.

على أساس تناغم بقية القدرات الخاصة بالكنيسة والمحددات الداخلية والخارجية الأخرى.

ويبقى في الجزئية الخاصة بالبابا أن ندرس علاقته بالدولة ودورها في تعيينه، وحدوده في التصرف، وحجم القيود المفروضة على تحركاته بالخارج، خلال رحلاته وأسفاره، وإمكانية التنسيق المطلوب بين الدولة والبابا للعمل في أفريقيا، وهو ما سيرد عند دراسة المحددات الداخلية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا، وأبعاد العلاقة بين الكنيسة والدولة، ومن بينها - بالطبع - العلاقة بين الدولة والبابا وما قد ينتج عن ذلك من أثر على دور الكنيسة القبطية في أفريقيا.

المطلب الثاني:

المجمع المقدس

يمثل المجمع المقدس في الكنيسة القبطية والذي يرأسه البابا البطريرك، ويبلغ عدد أعضائه من المطارنة والأساقفة ورؤساء الأديرة " قرابة ١١٧ عضواً قابلاً للزيادة^{٦٠}، بمثابة المنظم بل والحكم في الأمور الدينية التي تخص الكنيسة سواء في مصر أو في الخارج وإن كان من الممكن أن يتجاوزها إلى أمور أخرى سياسية إذا دعت الضرورة، وذلك في إطار هيكل تنظيمي يعطي الكنيسة كمؤسسة دينية مندمجة في المجتمع نسقها الخاص بها، ولوائحها ونظمها، في نفس الوقت الذي تنتظم فيه علاقتها بالمجتمع الذي تعيش فيه من خلال لوائح ونظم معينة تشرف عليها الدولة.

لائحة المجمع المقدس:

صدرت اللائحة الأساسية للمجمع المقدس - المعمول بها حالياً في ١٩٨٥/٦/٢، وهي تحتوي على أحد عشر فصلاً، وتتضمن: تعريفات، وتمهيد، وعضوية المجمع المقدس واختصاصاته، ورئاسته، والسكرتارية الخاصة به، ولجانه، وكيفية انعقاده، ورئيس وأعضاء المجمع، ومطارنة وأساقفة الإيبارشيات والأساقفة العموميون فضلاً عن المواد الختامية وهي تقع كلها في ٦٩ مادة.

عضوية المجمع:

يتكون المجمع المقدس من البابا البطريرك ومن كل من أصحاب درجة الأسقفية، ورؤساء الأديرة، والخوري اسكوبسين، ووكلاء البطريركية أعضاء^{٦١}.

^{٦٠} حيث أنه على سبيل المثال جرى خلال اجتماع المجمع المقدس في ١٩٩٩/٥/٢٩ الاتفاق على «إقامة خمسة آباء أساقفة جدد، وهو الأمر الذي أكمل في صباح اليوم التالي: لمزيد من التفاصيل راجع مجلة الكرزة: "اجتماع المجمع المقدس وإقامة خمسة آباء أساقفة جدد" (القاهرة: السنة السابعة والعشرون، العددان ١٩، ٢٠، ١١/٦/١٩٩٩)، ص ١ ص ٢.

^{٦١} اللائحة الأساسية للمجمع المقدس: م.س.ن.، ص ١ - ٢.

اختصاصات المجمع المقدس:

يُعد المجمع المقدس هو السلطة التشريعية العليا في الكنيسة^{٦٢}، كما أنه صاحب السلطة القضائية في الكنيسة^{٦٣} وهو المسئول الأول عن الإيمان والعقيدة، وهو المرجع الأول في طقوس الكنيسة، وقراراته نهائية لا يعيد النظر فيها سواه، وهو يدير عملية انتخاب البابا البطريرك ويشارك في ترشيحه ويقوم بسلامته بعد انتخابه ويشارك مع البابا في سلامات الأساقفة، كما يختص بتقنين العلاقات مع الكنائس الأخرى في ضوء إيمان الكنيسة وتعليم أباؤها.

رئاسة المجمع ولجانه:

يجتمع المجمع برئاسة البابا البطريرك، أو في حالات استثنائية محدودة أقدم الأباء المطارنة والأساقفة الحاضرين أو قائم مقام البابا في حالة وفاة البابا، ورئيس المجمع يدير جلساته العامة ويجوز له أن يحضر أو يرأس انعقاد أي لجنة من لجانه.

توجد سكرتارية للمجمع، ويكون انتخاب السكرتير بطريقة الاقتراع السري بشرط أن يكون حاصلًا على أكثر من نصف أصوات الحاضرين، أو أكثر الأصوات، يساعد السكرتير لجنة تسمى لجنة سكرتارية المجمع تتكون من ثلاثة أعضاء إلى جانب السكرتير، ينتخب المجمع اثنين منهم بالاقتراع السري ويعين البابا الثالث، وجميعهم في الغالب يكونون من المطارنة أو الأساقفة، وتقوم السكرتارية بكل الأعمال الإدارية والتنظيمية الخاصة بالمجمع فضلاً عن إختيار المجمع من بين أعضائه من يقومون بمهمة اللجان الآتية:

أ. لجنة الإيمان والتعليم، ويرأسها البابا الحالي بنفسه، حيث أنه في نفس الوقت هو أسقف التعليم.

ب. اللجنة التشريعية

ج. لجنة شئون الإبرشيات.

^{٦٢} حيث أن له أن يسن قوانين للكنيسة بما يتفق والاحتياجات الجديدة، وأن يصدر نواتج دخليّة خاصة بسلامات كل درجة من درجات الكهنوت، وأيضاً بالأعمال الكنسية المتنوعة حينما تقتضي الضرورة وله أن يخفف عقوبات كنسية، وأن يضع لائحة لمحاكمات والعقوبات، كما أن له أن يقرر أحكاماً خاصة لكل من يخرج على التقاليد الكنسية، وذلك في محاكمة كنسية يحضر فيها المنتم، وتكون قرارات المجمع سارية المفعول.

^{٦٣} فهو له أن يحكم - إذن - على صاحب لية درجة من درجات الكهنوت، وكذلك على أي علماني يقدم بنهمه تمس الكنيسة أو تعليمها، ويمكن أن تستأنف إلى المجمع لية أحكام كنسية صدرت ضد كاهن أو أحد أفراد الشعب.

د. لجنة الطقوس الكنسية

هـ. لجنة العلاقات الكنسية.

و. لجنة العلاقات العامة.

ز. لجنة الرعاية والخدمة.

ح. لجنة المشروعات الكنسية.

كما أنه يجوز للمجمع إنشاء لجان أخرى^{٦٤}، أو أن يعين البابا أية لجنة مجمعية للقيام بمهمة طارئة أو مؤقتة ويحدد لها مهامها، ولكن يكون عمل هذه اللجان استشاري حيث لا يعتبر قرارها نهائياً إلا بعد عرضه على المجمع المقدس وموافقة عليه^{٦٥}.

انعقاد المجمع واتخاذ القرارات:

ينعقد المجمع في مواعدين ثابتين كل عام، ويجوز له أن ينعقد في أية ظروف طارئة أو بناء على طلب أكثر من نصف أعضائه، ويعتبر قرار المجمع قانونياً إذا حاز على موافقة ثلاثة أرباع عدد الحاضرين أو أكثر، ويحتسب صوت رئيس المجمع بصوتين، وهناك ما يسمى بقرار بالتمرير في حالة تعذر انعقاد المجمع على أن يوقع عليه ثلاثة أرباع الأعضاء والبابا أو ثلاثة أرباع لجنة السكرتارية وهذه القرارات ملزمة للجميع.

^{٦٤} من بين تلك اللجان الأخرى على سبيل المثال لجنة الأديرة فضلاً عن لجنتي السكرتارية والمتابعة، ليصل عدد تلك اللجان إلى عشرة (مع ضم لجنة الإيمان والتعليم مع اللجنة التشريعية)، حسبما تقرر في جلسة السبت ١٩٨٦/٦/٢١، ولتختلف بذلك في أسماء اللجان وليس عددها عن اللجان العشرة التي شكلها المجمع المقدس في جلسته الثلاثاء ١٩٧٩/٢/٢٠، ومن جانب آخر فقد تم اتخاذ قرارات أخرى لمباشرة عمل تلك اللجان في جلسة السبت ١٩٩٠/٦/٣ مثل تعيين مقرر لكل لجنة وتعيين مواعيد اجتماعها وبرامج عملها واحتياجات الكنيسة منها، وصلتها بسكرتارية المجمع والبابا، وعمل تقارير دورية لكل لجنة تقدم إلى المجمع والبابا كما تمت الموافقة في جلسة ١٩٩٥/٦/١٠ على التشكيل المقترح للجنة مراجعة الكتب الدينية والتي سبق أن وافق المجمع المقدس على فكرة تشكيلها في جلسة ١٩٩٣/٦/٥، تتألف اللجنة المذكورة من بعض الأباء المطارنة والأساقفة، وبعض الأباء الكهنة، وبعض الشمامسة من أساتذة الإكليريكية، على أن يقوم المراجعون بمراجعة ما يقدم إليهم من كتب في حدود تخصصاتهم، راجع في هذا الشأن لجنة السكرتارية للمجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية: القرارات المجمعية في عهد صاحب القداسة والغبطة البابا/ شنودة الثالث ١١٧، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، الطبعة الثانية، ديسمبر ١٩٩٦)، ص ص ٣١-٣٣.

^{٦٥} اللائحة الأساسية للمجمع المقدس: م.س.د.: ص ص ١-٢٥.

هناك أمور أخرى في اللائحة^{٦٦}، فضلاً عن بعض المواد الختامية الأخرى، وهي التي تكمل بنود اللائحة^{٦٧}، التي تعتبر بمثابة قانون عام للكنيسة القبطية.

وما نستخلصه بخصوص المجمع المقدس وقدرته التنظيمية بالنسبة لعمل الكنيسة في أفريقيا يمكن أن يتمثل فيما يلي:

• أن المجمع المقدس هو السلطة العليا في الكنيسة القبطية، برئاسة البابا وبعضوية الأساقفة داخل وخارج مصر، ومن ثم فهو يمثل رأي الكنيسة ووجهة نظرها في كافة الأمور الدينية والمدنية على السواء، لذلك يحرص الجميع بما في ذلك أسقفي أفريقيا على حضور جلساته، وعلى التباحث في شأن عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا وذلك من خلال أخذ مشورة رئيس المجمع (البابا) في تنفيذ القرارات الهامة التي يتم اتخاذها من جانب أسقفية أفريقيا بعد البحث والدراسة، وإن كانت تلك القرارات لا تناقش بالمعنى المعروف داخل المجمع أو يتم دعوته للانعقاد بهذا الخصوص^{٦٨}، لكن على الأقل فإن البابا رئيس المجمع يكون على علم كامل بتفاصيلات عمل ونشاط الكنيسة القبطية في أفريقيا.

• إن لائحة المجمع المقدس تُعد بمثابة قانون للكنيسة في تعاملاتها وفي نظامها الداخلي وفي طقوسها، ولذلك فهي بمثابة المرجعية المقتنة لكل مسؤولي الكنيسة القبطية، وهي المستند الرسمي الذي تقدمه الكنيسة القبطية في حالة رغبتها في الانضمام لعضوية مجالس الكنائس الوطنية في أفريقيا^{٦٩}.

^{٦٦} منها على سبيل المثال ما هو متعلق برئيس وأعضاء المجمع وبمطارنة وأساقفة الإيبارشيات المسؤولين عن جميع كنائس الإيبارشية وكهنتها وأبائتها وبناتها الرعية والمالية والإدارية، كما أن اختيار الأسقف الجديد لابد أن يتم برضى الشعب وتزكيته وموافقة المنا على الترقية، على أن يكون مستوفياً للشروط الروحية والشخصية، أما إذا عارضت غالبية أعضاء المجمع المقدس في السياسة توقفت... لكن يحتل الأمر بالنسبة للأساقفة العموم الذين يساعدون البابا في القاهرة أو الإسكندرية، أو في غيرهما من الإيبارشيات، أو في العمل العام للكنيسة سواء في الداخل أو في الخارج، فهو لا يحتاج في هذه الحالة إلى تزكية من الشعب، ولكنه يكفي أن يكون مركزاً من البابا أو من الأسقف الذي سيعمل في إيبارشيته: راجع مزيد من التفاصيل في: **اللائحة الأساسية للمجمع المقدس المشار إليها من قبل.**

^{٦٧} من أهم تلك المواد ما يتعلق بتعديل بعض أبواب أو بنود اللائحة بشرط أن يتوافق مع قوانين الكنيسة وتقاليدها، وأن يحدث ذلك في ظروف عادية وبموافقة ثلاثة أرباع أعضاء المجمع، ولن تعطى فرصة لا تقل عن شهر للدراسة، وألا يحدث التعديل في غياب البابا البطريرك. راجع نفس اللائحة.

^{٦٨} لقاء للباحث مع الأنبا أنطونيوس مرقس أسقف عام شئون أفريقيا حول دور الكنيسة القبطية في أفريقيا: ١٩٩٥/١١/٢٧

^{٦٩} المعروف أن الكنيسة القبطية عضو في مجلس كنائس كينيا، وجنوب أفريقيا، وزامبيا حسب مقولة الأنبا / أنطونيوس مرقس في لقاءه مع الباحث بتاريخ ١٩٩٦/٣/٤ وبيان مدى أهمية قانون الكنيسة خلال عملية التسجيل الرسمية في مجالس الكنائس الأفريقية، فقد تطلب تسجيل الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في كينيا (أو ما تم في مارس ١٩٧٧ تحت اسم الكرازة المرفسية للقسيس مار مرقس لشرق أفريقيا) عرض قانون الكنيسة القبطية لتسجيله في الحكومة بحكم أنها كنيسة أجنبية من خارج كينيا. فضلاً عن إجراءات طويلة تستدعي موافقة سبع وزارات وهيئات حكومية، ومناقشة غرض تأسيس كنيسة قبطية في كينيا، لمزيد من التفاصيل راجع: الأنبا / أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحاضر (في كينيا وزانير وجنوب وغرب أفريقيا)، (القاهرة: أسقفية شئون أفريقيا، الكتاب الثاني، الطبعة الأولى، ١٩٩٥)، ص ٢١.

• إن القرارات التي يتخذها المجمع المقدس هي سارية بالنسبة لخطة عمل الكنيسة ونشاطها ودورها سواء في الداخل أو في الخارج، وغالباً ما تنعكس بدورها على الفكر الكنسي وفلسفته بالنسبة للعمل في الخارج وعلى وجه الخصوص في أفريقيا، وعلى سبيل المثال فإن قرارات المجمع المقدس الخاصة بالأحوال الشخصية مثل التي اتخذها في يونية ١٩٨٩، أو شهادة مواعن الزواج الصادرة في مايو ١٩٩١، تحدد إلى حد كبير موقف الكنيسة القبطية من مسألة تعدد الزوجات المنتشرة في أفريقيا، وأنماط الزواج الأفريقية، كما أنها تعني حرص الكنيسة القبطية على الالتزام بتقاليدها لكل من يرغب في الانضمام إليها، حتى لو تعارض ذلك مع العادات الأفريقية أو حد من كسب أنصار جدد للكنيسة القبطية في أفريقيا.

أيضاً قرار المجمع المقدس بخصوص الرهبنة والصادر في ١٩٨٦/٦/٢١ يعني فلسفة عامة تطبقها الكنيسة لكل من يريد أن ينخرط في سلك الرهبان، أو ينضم للكهنة، فهي تدقق جداً في مسألة الاختيار، وتهتم بالكيف أكثر من اهتمامها بالكم المنضم إليه^{٧٠}.

من جانب آخر، فإن المجمع المقدس قد يتخذ قرارات سياسية سواء في مواجهة سياسة عامة للدولة تهم الكنيسة، أو كرد فعل لموقف معين في نفس السياق، وهو الأمر الذي يتم تناوله في إطار دراسة المحدد الداخلي الخاص بالعلاقة بين الكنيسة والدولة، وأثار ذلك على عمل الكنيسة سواء في الداخل أو في الخارج.

^{٧٠} لمعرفة بعض نماذج لتلك القرارات التي اتخذها المجمع المقدس والتي لها دلالة على عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا، راجع كتاب: القرارات الجمعية في عهد قداسة البابا/ شنودة الثالث، م.س.د.، ص ٣٥-٤٣، ٨٠-٨٥.

المطلب الثالث:

الأسقفية العامة لشئون أفريقيا

موقع الأسقفية من الهيكل التنظيمي للكنيسة القبطية وتشكيلها:

تدرج الأسقفية العامة لأفريقيا في سياق الخريطة الجغرافية الخارجية للكنيسة القبطية الأرثوذكسية⁷¹، وتعد الأسقفية هي المسئولة تنظيمياً عن عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا. ويرأسها أسقف عام لشئون أفريقيا - تمت رسامته بالتحديد في ١٣ يونية ١٩٧٦ باسم الأنبا/ بولس وذلك في يونية ١٩٩٥، للمساعدة في خدمة الكنيسة في عملها في أفريقيا.

أما بالنسبة للطاقة التنظيمية للكنيسة القبطية وإمكانياتها للعمل في أفريقيا، فهي تجمع ما بين الإكليروس والعلمانيين، وكانت تضم ٢٢ كاهناً (منهم ٥ مصريين، ١٧ أفريقياً) وإن كان العدد قد زاد ليبلغ في كل من: جنوب أفريقيا وكينيا بمفردها قرابة ٣٣ كاهناً ما بين أقباط وأفارقة، وكذلك مجموعة شمامسة لا يقلوا عن ١٠٠ شماس، إن كانوا ليسوا كلهم متفرعين، فضلاً عن ٦ مكربات من كينيا والسودان وغيرهما، وكل هذه الأعداد قابلة للزيادة. كما يوجد أيضاً أطباء في العمل الطبي للكنيسة، ومدرسين مهنيين، مدرسين، إداريين يعملون من خلال مراكز الكنيسة القبطية المنتشرة في أفريقيا⁷²، ويشتمل كيان الأسقفية العامة لأفريقيا على الأبنية والعاملين والأنشطة الموزعة على الدول الأفريقية خاصة في الشرق والجنوب والغرب كما سيرد عند دراسة علاقة الكنيسة القبطية بالدول الأفريقية.

اختصاصات الأسقفية:

تعد أسقفية شئون أفريقيا، إدارية كرازية نشطة، تعمل وسط أتباع المذاهب المسيحية الأخرى، وكما هو واضح فقد أنشأت عدة كنائس وطنية أرثوذكسية في بعض الأقطار الأفريقية، مثل: كينيا، زامبيا، زيمبابوي، ناميبيا، ساحل العاج، توجو، تنزانيا، وزائير (الكونغو الديمقراطية)، كما بدأت في الفترة الأخيرة نشاطاً واسعاً في جنوب أفريقيا، وصار لها مركزاً رئيسياً في جوهانسبرج افتتحه البابا شنودة بنفسه أوائل عام ١٩٩٤، وقد كان من نتيجة هذا العمل أن تلقى قيادة الكنيسة القبطية في أي مكان تزوره في أفريقيا حماساً وترحيباً بالغين، يزيد منه التعلق الأفريقي التلقائي بكنيسة مصر الأرثوذكسية⁷³ باعتبارها الكنيسة الأفريقية الوطنية الأولى العريقة ذات المنشأ الرسولي⁷⁴.

حيثيات اختيار الأنبا أنطونيوس مرقس "أسقف عام شئون أفريقيا":

كان قد تم رسامة الأنبا أنطونيوس مرقس في ١٣ يونية ١٩٧٦ بالقاهرة، لينتسب عصا الرعاية من البابا شنودة الثالث في احتفال مهيب تم فيه أيضاً رسامة خمسة أساقفة آخرين جدد داخل مصر، وجمع إسم أسقف أفريقيا بين أنطونيوس الذي يعتبر أب الرهبان في العالم، والاسم الذي عرف به وسط الأفارقة، وبين مرقس نسبة إلى القديس مار مرقس والذي يُلقب بـ "كاروز الديار المصرية"⁷⁵.

والأنبا أنطونيوس مرقس له خبرات كثيرة تؤهله للعمل في أفريقيا، كما أنه قد سبق له العمل في إثيوبيا لمدة ٩ سنوات كطبيب (الفترة من ١٩٧٥/٦٦)، وقد ساعدته الحياة هناك

⁷³ كان هذا التعلق والاشتياق من جانب شعوب أفريقية كثيرة سواء في كينيا أو في جنوب أفريقيا وغيرهما، لتأسيس كنائس قبطية وسطهم هو منطلق تأسيس الأسقفية، وذلك من منطلق فكري مفاده أنه من الممكن أن تتأسس منهم القاعدة الشعبية للكنيسة القبطية التي تضم ألقا من الأفارقة، ومنها يمكن اختيار شمامسة لخدموا الشعب، ثم من وسطهم أيضاً يمكن اختيار من تتوفر فيهم شروط الكهنوت لكي يخدموا الشمامسة والمؤمنين من الشعب، وهنا تبرز الحاجة الخاصة بالكنيسة إلى تعيين أسقف لتبشير شئون الكنيسة في كينيا، وكذا في الدول التي يتم فيها إنشاء كنائس قبطية وطنية، تكون تابعة لكرسي الأسكندرية، وهو ما حدث بالفعل، مما كان من شأنه أن يمثل قاعدة تفتح المجال لإنشاء وتأسيس كنائس وأسقفيات وطنية وسط شعوب القارة. راجع الأنبا أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحاضر، (القاهرة: الكتاب الأول، ١٩٩٣)، ص ١٥٦-١٥٨.

⁷⁴ د. أنطون يعقوب ميخائيل: لاهوتيات أفريقية، (القاهرة: دار نوبار للطباعة، الطبعة الأولى، ١٩٩٥)، ص ١٩١.

⁷⁵ يُعد إطلاق اسمين على أسقف أفريقيا تقليد متبع في الكنيسة السريانية الأرثوذكسية، وكان الأنبا/ أنطونيوس مرقس قد عرّض قبل رسامته "حيث كان يعرف بالأب الراهب/ أنطونيوس البراموسي" تقريراً على قداسة البابا شنودة الثالث تضمن اختارته مع الشعوب الأفريقية في كينيا، ومن ثم أصبح البابا على قناعة بأهمية تأسيس أسقفية عامة تدعى شئون أفريقيا. ولأن تخصيص أسقف عام لهذه الخدمة سيعطيها كياناً وقوة، فضلاً عن أن وجود أسقف قبطي سوف يكشف هؤلاء الذين يقدمون أنفسهم في أفريقيا على أنهم بطارقة. أو أصحاب قداسة، أو رؤساء أساقفة "منتمين للكنيسة القبطية" كما أنه سوف يعطي صورة حقيقية للكنيسة القبطية في القارة. راجع في هذا الشأن كتاب الأنبا أنطونيوس مرقس: المرجع السابق، ص ١٥٥.

⁷¹ تضم الخريطة الحرفية للكنيسة القبطية الأرثوذكسية إداريات محلية وأخرى خارجية، بالنسبة للإداريات المحلية تضم الإسكندرية والقاهرة تحت إشراف البطاركة ويساعده في ذلك بعض الأساقفة، ١١ إدارية في الوجه البحري، ٣ إداريات في من لقنا، فضلاً عن إدارية جيزة في سيناء تم تأسيسها في نوفمبر ١٩٩٦، ٢٧ إدارية في الوجه القبلي، أما الخريطة الخارجية فتشمل إدارية القدس في الشرق الأوسط وإداريتي أم درمان، ثم الخرطوم ولوغندا في أفريقيا، فضلاً عن الأسقفية العامة لأفريقيا ومقرها الرئيسي جوهانسبرج بجنوب أفريقيا لما بالنسبة لأوروبا فهناك ٤ إداريات تضم برمنجهام ثم أيرلندا واسكتلندا وشمل شرقي إنجلترا، وكذلك طولون بفرنسا ثم إيطاليا والنسبة للمهرج هناك إداريتي لوس أنجلوس، ثم فلوريدا وتكساس وتوايهم، وكان قد جرى خلال عام ١٩٩٦ تمصيب ٤ أساقفة، اثنين منها للولايات المتحدة واثنين لإيطاليا، فضلاً عن أسقف عام لأستراليا حوز تصبیه في أواخر عام ١٩٩٩، ويتزايد عدد الإداريات بشكل عام سواء في الداخل أو في الخارج ويمرور السنوات. راجع تقرير الحالة التبئية، ص ١٠٢، ص ٨٩.

⁷² حيث للباحث مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس، بتاريخ ١٧/٦/١٩٩٥.

على تعلم روح المغامرة، كما تعلم اللغتين الأمهرية، للتجربة خلال خدمته هناك فضلاً عن إجادته للإنجليزية والفرنسية، وقد تم استدعاؤه إلى القاهرة من جانب قيادة الكنيسة القبطية ورسم راسماً ثم قساً عام ١٩٧٥ وأرسل إلى كينيا للخدمة هناك حتى رسم أسقفاً وبدأ عمله في أسقفية أفريقيا في نيروبي عام ١٩٧٦.

حدود القدرة التنظيمية للكنيسة القبطية في أفريقيا:

قد لا تقاس قدرة الكنيسة القبطية التنظيمية للعمل في أفريقيا، بغيرها من الكنائس الأخرى، حيث أن هناك ثلاث كنائس لها أنشطة أوسع من الكنيسة القبطية بكثير، وهي الكنيسة الكاثوليكية والكنيسة الإنجيلية تتبع للمذهب الديني في إنجلترا والكنيسة اليونانية. وتتميز هذه الكنائس تنظيمياً بأنها رسمت مطارنة وأساقفة كثيرين بل ورؤساء أساقفة مسود أنفسهم، وقد ساعدتها الجاليات الأجنبية في فترات الاستعمار الأوروبي والمالية الضخمة التي تأتي إليهم من الإرساليات الأجنبية، حيث مكنتهم من إقامة كنائس ومباني وأنشطة أكثر^{٧٦}.

وما نخلص منه بالنسبة لهذا المطلب، أن القدرة التنظيمية لأسقفية أفريقيا تناسب طبيعة الدور المنوط بالكنيسة القبطية في أفريقيا، فهو دور ديني ودور اجتماعي، كما أن المؤسسات التي تعمل هناك ليست فقط مؤسسات دينية، لكنها مؤسسات تعليمية، طبية، اجتماعية، وهذا يحتاج بنوره إلى الأشخاص المؤهلين والراغبين في العمل في أفريقيا، وإلى التمويل اللازم والذي يلبي تلك الاحتياجات ويتناسب معها، وعلى الرغم من التضائل العددي حتى الآن بالنسبة للعاملين في نطاق الكنيسة القبطية في أفريقيا، إلا أن الواضح أن هؤلاء العاملين مؤهلون بكفاءة دينية وعلمية ولغوية ومهنية وطبية وخلاقه، لأداء الدور المنوط بالكنيسة القبطية في أفريقيا.

المطلب الرابع:

المجالس المليية وملحقاتها

تعريف المجلس الملي العام تكوينه واختصاصه:

هناك فريق من المفكرين يرى أن المجلس الملي يُعد بمثابة هيئة نيابية كنسية تحقق رغبة الأقباط وإرادتهم في مجارة الهيئة النيابية الرسمية، لا سيما وأنه قد وارى إنشاءه افتتاح مجلس شورى النواب^{٧٧}، لكن لائحة إنشاءه وترتيب اختصاصاته والتي صدرت من خلال أمر عال في ١٤ مايو ١٨٨٣ إبان النظام الخديوي تفيد بأنه قد تشكل للنظر في كافة مصالح الأقباط الداخلة في دائرة اختصاصاته، وتشمل هذه الاختصاصات ما يتعلق بالأوقاف الخيرية التابعة للأقباط عموماً، وكذا ما يتعلق بمدارسهم وكنائسهم وفقرانهم ومطبتهم وكافة المواد المعتاد نظرها في البطريركخانه، وهو الأمر الذي يعني أيضاً حرص الدولة على تنظيم هذا المرفق الهام ومتابعة شؤونه وهو ما سيتضح بصورة أكثر تفصيلاً عند دراسة العلاقة بين الكنيسة والدولة من الناحية الإجرائية.

ويتكون المجلس الملي المذكور وفق اللائحة المشار إليها من ٢٤ عضواً/نائباً يتم اختيارهم بالانتخاب من جانب أعضاء جمعية عمومية "عدهم ١٥٠ على الأقل" وتتعدد تحت رئاسة حضرة البطريرك، ويكون اختيار الأعضاء/النواب لمدة خمس سنوات تبدأ من تاريخ الانتخاب، على أن تتوافر فيهم عدة شروط أهمها أن يكون السن ثلاثين سنة، وأن يكون من المتدربين في الأمور والمصالح ومن ذوي الاستقامة والشرف^{٧٨}.

ومن استعراض تاريخ المجلس الملي بدءاً من المجلس الأول في فبراير ١٨٧٤، وهو تاريخ يسبق الأمر العالي بتشكيله، ومروراً بالمجالس اللاحقة في مارس ١٨٨٣، يوليو ١٨٩٢، ديسمبر ١٩٠٥، مارس ١٩١٢، يناير ١٩١٨، فبراير ١٩٢٣، يوليو ١٩٢٧، أبريل ١٩٣٣، أكتوبر ١٩٣٨، وملاحظة نمط التفاعلات الدائرة في إطار هذه المجالس المليية العشرة وما جرى عليه العمل في هذا السياق حيث استقر المجلس الملي باستقرار لائحته، ولذلك فقد ظل المجلس الملي يُنتخب بصفة مستمرة ومنتظمة كل خمس سنوات، حتى تم تجميده في أوائل الستينيات بواسطة البابا/كيرلس السادس، ثم تمت عودته في عهد البابا/شودة الثالث،

^{٧٦} إريس حبيب المصري: تاريخ الكنيسة القبطية، (القاهرة: مكتبة الأنجلو، الكتاب الخامس، ١٩٩٠)، ص ٢٥.

^{٧٧} كنت قد صرّحت عدة تعديلات على هذه اللائحة سواء من خلال قانون رقم ١٩ لعام ١٩٢٧، أو قانون رقم ٨٤ لسنة ١٩٥٠، وكذلك لجنة انتخاب اللجنة للمجلس الملي العام والمجالس الفرعية والصادرة في ٢٤ أبريل ١٩٤٤، فضلاً عن قرار وزارة الداخلية رقم ٧١٥ لسنة ١٩٧٣، نصت في معظمها على تعديلات سواء في طريقة الاختيار أو تعديل الاختصاصات، راجع في هذا السياق لائحة المجلس المشار إليها.

^{٧٨} لوائح قوامت مع لائحة البابا شودة الثالث: م.م.ف.، بتاريخ ١٩٩١/٩/٧.

فبدأ انتخاب المجلس عام ١٩٧٣ من جديد، وأجريت الانتخابات أيضاً عام ١٩٧٨، وتم تشكيل المجلس الملي الثاني - في حبرية البابا شنودة - والذي ظل يعمل حتى نوفمبر ١٩٨٣ حيث تم حله وتم تشكيل مجلس مؤقت لمدة ثلاث شهور قابلة للتجديد على أساس أن يستمر انتخاب مجلس جديد^{٧١}، وبصفة عامة فقد انعقدت عدة دورات انتخابية متتالية للمجلس الملي في عهد البابا شنودة، مقابل ١٤ دورة للمجلس الملي منذ إنشاءه مروراً بستة بطاركة بدءاً من الأنبا/ مرقس القاتم مقام البطريك وحسب البابا كيرلس السادس، وهو ما يعني رغبة قيادة الكنيسة القبطية الحالية في تثبيت دعائم المجلس الملي والحرص على منع تداخل الاختصاصات الروحية التي ينظمها البابا والأساقفة في إطار المجمع المقدس، والاختصاصات الإدارية والفنية التي ينهض بها أعضاء المجلس الملي العام، والمجالس المليية الفرعية.

وقد كان من جراء هذه السياسة إن استقرت الأمور داخل المجلس الملي واتسعت اختصاصاته كما لم نعد نسمع عن الخلافات المستمرة بين بابا الكنيسة وأعضاء المجلس. وترسخت مبادئ وأسس معينة في القواعد التي تحكم تنظيم المجلس، وانتخابه، وعلاقته بالكنيسة وبعملها، الأمر الذي يمكن استخلاصه وتسجيله في سياق الملاحظات التالية:

أولاً: فيما يتعلق باختصاصات المجلس:

حيث أنه وفقاً للاتحة المجلس فإنه يختص بوضع اللوائح الداخلية للمجلس العام والمجالس الفرعية، ووضع الأنظمة اللازمة للمدارس والكنائس والأوقاف التابعة للمجلس العام والمجالس الفرعية، ثم تقرير الميزانية العمومية للبطريركية وكذلك للمدارس والكنائس والأوقاف التابعة للمجلس العام، والشئون الإدارية والمالية، ويتم مناقشة ذلك من خلال جلساته التي تتعقد في يوم الاثنين الأول من كل شهر^{٧٢}.

ويمكن تحديد اختصاصات المجلس الملي حالياً في ضوء تقسيم المجلس^{٧٣} إلى لجان متعددة مثل: اللجنة الهندسية واللجنة المالية واللجنة القانونية ولجنة الأقطان والعقارات

^{٧١} م. سمير مرقس، تاريخ المجلس الملي، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ٢٣، أبريل ١٩٨٤)، ص ١٨-٢٥.

^{٧٢} لاتحة ترتيب واختصاصات مجلس الأقباط الأرثوذكسيين المصري والتعديلات التي أدخلت عليها، ولاحة انتخاب المجلس الملي العام والمجالس الفرعية ولاحة الإجراءات الداخلية للمجالس الملي للأقباط الأرثوذكس، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس)، ص ٣١-٣٢.

^{٧٣} جاء في نص لاتحة عام ١٨٧٤ أن لجان المجلس ثلاثة هي: لجنة الأوقاف، ولجنة المدرسة والمطبعة والكنائس، لجنة الإخوة الفقراء، لما لاتحة ١٩٠٨ والتي تم تعديلها خلال فترة قيام المجلس الملي الرابع فقد وزعت أعمال المجلس على أربعة لجان هي: لجنة الكنائس والفقراء، لجنة المدارس، لجنة الإدارة والأوقاف ولجنة الأحوال الشخصية، وظلت هذه اللجان الأربعة حتى المجلس الملي الثامن حيث زادت اختصاصاته فيما بعد على النحو المذكور.

ولجنة المدارس ولجنة العلاقات العامة وحيث تمثل هذه اللجان بالإضافة إلى وكيل المجلس ومكاتبه الهيكل الرئيسي للمجلس^{٧٤}.

بالنسبة للجنة الهندسية مثلاً، فهي تختص إجمالاً بالإشراف على الأعمال الهندسية التي تتعلق بكل ما تملكه البطريركية من عقارات^{٧٥}، ومن الممكن أن يندرج تحت اختصاصات اللجنة الهندسية أيضاً الأراضي الفضاء التي تملكها البطريركية وطريقة استغلالها وما يمكن أن يقام عليها من مشروعات، وإن كانت بعض هذه الأراضي قد أعتصبت من قبل فإن اللجنة القانونية تقوم برفع القضايا الخاصة في مثل هذه الأمور.

أما اللجنة المالية، فهي تشرف على موظفي الإدارة المالية بالبطريركية الذين ينطوون تحت إشراف مدير الديوان، وهي تتولى أيضاً مراجعة حسابات البطريركية وتضع ميزانية العام الجديد، وهي في ذلك تشابه هيئة الأوقاف القبطية التي تقوم أيضاً بمراجعة حسابات البطريركية.

أيضاً بالنسبة للجنة الخاصة بالأطيان والعقارات التي تملكها البطريركية وتعد هي المصدر الرئيسي لتمويلها تتابعها تلك اللجنة المنبثقة عن المجلس، وحيث يوجد جهاز إداري خاص بالتحصيل، ويقدم بدوره ما يتم تحصيله للجنة المالية التي تودع المتحصلات في البنوك. وفي حالة حدوث إشكالات في التحصيل، أو في اغتصاب الأراضي الزراعية، تقوم اللجنة القانونية بحل هذه الإشكالات قضائياً إذا استلزم الأمر.

وبالنسبة للجنة المدارس، فهي تشرف على بعض المدارس التي لازالت تحت إشراف البطريركية مثل "مدرسة مارمرقس بالزيتون"، وإن كانت وزارة التربية والتعليم تشرف عليها علمياً إلا أن البطريركية هي التي تملكها وتشرف عليها إدارياً ومالياً، فضلاً عن الكلية الإنكليزية وكل المعاهد الدينية، بحكم أنها تابعة للبطريركية وتتولى الإنفاق عليها والاهتمام بكل احتياجاتها، وكذلك معهد الدراسات القبطية، ومعهد ديديموس للمكفوفين، وباقي المعاهد الأخرى التابعة لأسقفية المعاهد الدينية والتربية الكنسية^{٧٦}.

^{٧٤} يجري اختيار الوكيل والمكاتب بالاقتراع السري، كما يجري أيضاً اختيار مقرري وأعضاء لجان المجلس وذلك بعد صدور القرار الجمهوري باعتد نتيجة انتخابات المجلس الملي.

^{٧٥} من الأعمال التي قامت بها اللجنة الهندسية في الدورات السابقة للمجلس عمارة البطريركية بمنطقة دير اسلاك البحري بحدائق القبة. ونستخدم حالياً كنيسة لطلحات، كما تستأجر أسقفية الشباب جزء منها، في نفس الوقت فإن هذه اللجنة تقوم بالإشراف على مشروع عمارة أرض مهمشة وهو مشروع ضخم تكونت له شركة مساهمة، وما أكثر العقارات التي تملكها البطريركية.

^{٧٦} حديث البابا شنودة الثالث مع فيكتور سلامة، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٥، ٥ نوفمبر ١٩٩٥)، ص ٥.

ومن الواضح من هذا التحليل أن هذه المجالس هي مجالس فنية متخصصة للنظر في مصالح الأقباط الأرثوذكس - حيث تدخل في صميم عملها - وذلك لمعاونة رئاسة الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في إدارة بعض أمور الكنيسة، ويترتب على هذا أنه لا بد أن يتوافر لسبب مستوى معين من العلم والكفاءة، وتستلزم نوعية خاصة من الناخبين والمرشحين سواء بالنسبة للمجالس المليية العامة أو الفرعية لأنها تضطلع بأدق شئون الكنيسة المالية والإدارية.

ثانياً: فيما يتعلق بدور البطريرك:

سواء فيما يتعلق بانتخاب أو عمل المجالس المليية، فهو دور هام ومحوري، حيث أنه من الممكن أن يرأس هيئة مؤلفة من عدد من أبناء الطائفة يعادل عدد أعضاء المجلس ونوابه، وذلك بصفة مؤقتة لمدة أقصاها ثلاثة شهور يجرى فيها الانتخاب ويصدر المرسوم باعتماد الأعضاء والنواب المنتخبين، كما أنه في جميع الأحوال فإن البابا هو الرئيس الشرفي للمجلس الملي العام^{٨٥}.

في نفس الوقت فإن البابا والذي يمثل قيادة الكنيسة ينهج نهجا يتجه نحو سيامة أعضاء المجلس الملي شمامسة^{٨٦}، وذلك منذ عام ١٩٧٣ تاريخ انتخاب أول مجلس ملي في عهد البابا شنودة، وهو يهدف من وراء ذلك لتحقيق أمرين، الأول: هو أن يكون لأعضاء المجلس الملي صفة كنسية، تذكر للكنيسة بعمل الشمامسة السبعة في أيام الرسل الذين كانوا يساعدون الآباء الرسل في الأمور المالية والإنفاق على الفقراء، وكذلك لكي لا يكون أعضاء المجلس الملي بعيدين عن الكنيسة وصلواتها وطقوسها وحياتها الروحية، والأمر الثاني: إن هذه السياسة توجد جوا من التقارب بين أعضاء المجلس الملي والكنيسة، وفي مثل هذا الجو قد يتخلص المجلس الملي من الصراع الذي كان دائرا في القديم منذ سنة ١٨٨٥ بين الإكليروس والعلمانيين، هذه الخلافات القديمة كانت قد زادت جدا حتى انتهى الأمر بالبطريركية إلى إغلاق المجلس الملي سنة ١٩٦٧، وعين الرئيس جمال عبد الناصر لجنة إدارة أملاك البطريركية برئاسة المهندس/ إبراهيم نجيب أحد الوزراء الأقباط السابقين وبترشيح من قداسة البابا كيرلس السادس.

ورغم تأكيد البابا شنودة أنه لم يحدث خلاف فيما بينه وبين المجلس، وأن الحياة تمضي - حسب تعبيره - بحبة مع كل أعضاء المجالس المليية خلال السنوات الماضية منذ

^{٨٥} قسم القضاء الإداري - أفراد "مجلس الدولة": حكم محكمة القضاء الإداري "دائرة منازعات الأفراد والهيئات"، (القاهرة: هيئة فضalia الدولة، الدعوى رقم ١١١ لسنة ٤٥ للقضائية).

^{٨٦} يلاحظ أن الدرجة التي يحصل عليها أعضاء المجلس لا ترتب عن درجة "إياكون" لأن الياكون الكامل مفروض أن يكون متفرغا لعمل الشمامسة.

عام ١٩٧٣، بدليل أن معظم القرارات كانت تتخذ بالإجماع^{٨٧}، إلا أنه هناك مطالبات من جانب البعض بإعادة تمديد وتحديث صلاحية المجلس في ضوء المتغيرات التي استجذبت على الساحة، وفي ضوء تقلص مهام المجلس - بحسب اللائحة - بعد انحسار رقعة وكم الأوقاف القبطية، وسحب اختصاص الفصل في قضايا الأحوال الحسبية والشخصية منه لتتولاها المحاكم المدنية (وإن كان يتابعها المجلس الأكليريكي بعد ذلك)، كما سيتضح عند التعرض له فيما بعد.

ثالثاً: بالنسبة لدور المجلس الملي وصلته بعمل الكنيسة القبطية في أفريقيا:

وتقودنا وجهة نظر هذا الفريق المطالب بالتحديث إلى التباحث في دور المجلس الملي العام: هل هو مجرد مجلس تشريفي قد يضيف على أعضائه شيئا من الواجهة الإجتماعية في المحيط القبطي على أكثر تقدير، أم أن له دوراً مطلوباً؟ ومن ثم فإن هناك حتمية لتحديثه تفرضها أيضاً وضعية الكنيسة القبطية اليوم التي اتسعت رقعتها البشرية والجغرافية، وما يستتبع ذلك من تحولات اقتصادية ملموسة، إيرادات وصرفاء، وضرورة أن يكون له دور رقابي شعبي حقيقي، يساهم في تجديد آليات عمل المجلس بكل ما يضمنه من كفاءات قانونية وعلمية وإدارية، ويكون مدعاة للاتفاق على حتمية الفصل بين السلطات كمبدأ دستوري مستقر حتى تستقيم المنظومة الكنسية، فيتم الفصل على أرض الواقع بين السلطة الروحية بكل اتساعها وشمولها، وبين السلطة الإدارية المحددة الأهداف والضوابط باعتبارها الرقيب الشعبي والمتمثلة في "المجلس الملي" على أن يبقى الأب البطريرك حكما بين السلطات.

ويذهب أنصار هذا الفريق أيضاً إلى المطالبة ألا يكون البابا على رأس المجلس الملي، أو أن يضم المجلس في عضويته أبا من الآباء الكهنة، إذا كان هناك جدية في الدعوة إلى إرساء قواعد المجتمع المدني، وحتى يتفرغ رجال الإكليروس على كافة مستوياتهم لعملهم الأساسي الذي من أجله انخرطوا في سلك الكهنوت، وهو الرعاية الروحية للشعب^{٨٨}.

وتقودنا هذه النقطة إلى التعرف على إحدى معوقات العمل في إطار الكنيسة القبطية والتي لا تتضح فقط بالنسبة للمجلس الملي من خلال الصراع الكامن أو الظاهر بين الإكليروس والعلمانيين، ولكنها أيضاً تظهر في سياق عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا كما سيتضح عند دراسة معوقات الكنيسة القبطية في القارة، بل والتخطيط له، ومن ثم فإن المجلس الملي هو المحك الذي يظهر التفاعل داخل الإطار المؤسسي الكنسي فيما بين رجال الدين

^{٨٧} حديث البابا مع فيكتور سلامة: م.س.ن.، ص ٥.

^{٨٨} كمال زاهر موسى: هولمش على دفتر المجلس الملي، جريدة الأخبار، (القاهرة: مؤسسة أخبار اليوم، ١٩٩٥/٦/٢٠)، صفحة رأي الشعب.

المسيحي والعلمانيين، كما أنه سواء بالنسبة للمجلس الملي العام أو المجالس المليية الفرعية فهي تذكرنا بضرورة الاستفادة من قدرات وإمكانيات هؤلاء العلمانيين للعمل في أفريقيا وأز. يقتصر الأمر على الإكليروس ورجال الكهنوت فقط.

المجلس الإكليريكي :

هناك لاثنتين تحددان عمل المجلس الإكليريكي - كجهاز منوط أساسا بالأحوال الشخصية ومكمل للقدرة المالية والإدارية للكنيسة القبطية - وحيث ترتبط الأولى بلانحة المجلس الملي العام منذ أن صدر قرار تشكيله في ١٣ مايو ١٨٨٣ فتضمن بدوره مادتين تخصان اختصاصات المجلس الإكليريكي العام.

و بالرجوع إلى لائحة المجلس الملي، خاصة فيما يتعلق منها ببند الاختصاصات نجد أنه ورد بها أن هناك لجنة أيضا للاستئناف خاصة في مسائل الأحوال الشخصية، حيث يعين المجلس الملي العام من بين أعضائه دائرة أو دائرتين مؤلفتين من الرئيس أو من نائبه، ومن خمسة أعضاء للنظر في القرارات الصادرة من المجالس الفرعية في مسائل الأحوال الشخصية بمراجعة القيود في القانون^{٨٩}.

إن من هذا الوقت كان المجلس يختص بالأحوال الشخصية للأقباط الأرثوذكس والفصل فيها كهيئة قضائية موازية للقضاء المدني بالإضافة إلى النظر في المسائل الخاصة بشئون الكهنة، أما اللائحة الثانية فترتبط بصور القانون رقم ٤٦١، ٦٢ لسنة ١٩٥٥ حيث أصبحت مسائل الأحوال الشخصية من مسؤولية القضاء المدني، بعد إنهاء وضع المحاكم المليية والشرعية وسحب سلطاتها في مسائل الأحوال الشخصية، وبالتالي لم يعد للمجلس الإكليريكي العام إلا النظر فيما تصدره هذه المحاكم من أحكام نهائية في مسائل الأحوال الشخصية ومدى مطابقتها لشرعية الإنجيل للنظر في التصريح بالزواج لمن كان هناك مبررًا لتطبيقهم طبقاً لقول الإنجيل "إنه لا طلاق إلا لعله الزنا".

إن فإنه اعتباراً من ١٩٥٦/١/١، ورغم أن الولاية قد سحبت من المحاكم المليية والشرعية وأصبحت للمحاكم المدنية في مسألة الأحوال الشخصية لغير المسلمين^{٩٠}، إلا أن دور المجلس الإكليريكي يتمثل في تنظيم موضوع الأحوال الشخصية للمسيحيين المصريين الأرثوذكس وإعطاء الحل والربط فيها سواء كان هذا قبل أو بعد صدور الحكم القضائي^{٩١}.

^{٨٩} لائحة المجلس الملي: من ٢٠٠٠، من ص ١-٣٨.

^{٩٠} لقاء مع كهنه المجلس الإكليريكي: بتاريخ ١٠ يونيو ١٩٩٥.

^{٩١} لقاء ثانٍ لباحث مع البابا شنودة: بتاريخ ١٧/٥/١٩٩٥.

كما أنه مختص أيضاً في وضعيته الجديدة بالنظر في شئون الكهنة، وتنص لائحته على اختيار أربعة كهنه بهذا الخصوص يستمر عملهم لمدة خمس سنوات^{٩٢}. هذا وقد تم الاتفاق على مشروع قانون موحد للأحوال الشخصية لجميع الطوائف المسيحية في مصر وجاري إعداده وتجهيزه تشريعياً وتنفيذياً.

أثر تطبيق شريعة الأحوال الشخصية للأقباط الأرثوذكس على عمل الكنيسة في أفريقيا:

وما نود أن نخلص منه من دراسة هذا المطلب ليس الغوص في تفاصيل أحكام الأحوال الشخصية وشرعية الزواج والطلاق والطاعة للأقباط الأرثوذكس^{٩٣}، ولكن الخروج بنتيجة مفادها تمسك الكنيسة القبطية بتعاليم الإنجيل وحظرها تعدد الزوجات أو إباحة الطلاق إلا في حالات محددة أبرزها علة الزنا وسوء السلوك، وهو ما قد لا يتوافق مع التقاليد والأعراف الأفريقية التي تبيح تعدد الزوجات، ولا تحذر المعاشرات التي حرمتها الكنيسة، وهو ما سيتضح بصورة أكثر تفصيلاً عند دراسة معوقات عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا، ولكن ما نود أن نؤكد عليه هو حرص الكنيسة القبطية على تنظيم هذا المنحنى الهام، بقدرة كبيرة لم يجد منها تدخل الدولة في تنظيمها أو امتداد عمل الكنيسة ونشاطها خارج الحدود، بل كانت دافعا أكبر لمزيد من الاهتمام بالأحوال الشخصية وتنظيمها.

هيئة الأوقاف القبطية:

صدر القرار الجمهوري رقم ٢٦٤ لسنة ١٩٦٠، بتشكيل هيئة أوقاف الأقباط الأرثوذكس تكون لها الشخصية الاعتبارية، صدر لاحقاً له القرار الجمهوري رقم ١٤٣٣ لسنة ١٩٦٠، بتشكيل مجلس إدارة الهيئة من ١٢ عضواً، ستة منهم من الأساقفة، وستة منهم من العلمانيين - ويرأسها البابا البطريرك - وحدد اختصاصاتها في الإشراف على إدارة جميع الأوقاف القبطية من أطيان وعقارات ومحاسبة القائمين على إدارتها عن إيراداتها ومصروفاتها، إعداد ميزانيتها السنوية العامة وتوزيع ريعها والتصرف كيفما شاعت في أمورها، كما حدد القرار أيضاً طريقة انعقاد مجلس إدارة الهيئة ونظامها الداخلي.

وقد أعقب ذلك صدور قرارات جمهورية بتشكيل مجلس إدارة الهيئة، وتنظيم عملها وذلك أعوام ١٩٦٦، ١٩٧٢، ١٩٧٧، وأصبح من المتعارف عليه أن قرار تشكيلها يلي اعتماد انتخابات المجلس الملي وذلك كل خمس سنوات متتالية، بينما يتم تنظيم العمل في هيئة

^{٩٢} لقاء مع كهنه المجلس الإكليريكي: المرجع السابق.

^{٩٣} يمكن الرجوع إلى موسوعة الأحوال الشخصية لغير المسلمين، والتي أعدها مورييس صادق المحامي، (القاهرة: المطبعة الإسلامية الحديثة، ١٩٩٤)، لمتابعة التفاصيل الدقيقة بهذا الخصوص.

الأوقاف وفق قوانين محددة صدرت في إطار لائحة مالية تم التصديق عليها في ١٩٨٦/١٠/٣٠.

وقد حددت القوانين المذكورة سلفاً بند المصروفات العامة بالنسبة للهيئة وكيفية إدارتها للمشروعات الاستثمارية، وقواعد الصرف من خزانة الهيئة، ونظام السلفة المستديمة، ونظم مراجعة عهدة الهيئة والأديرة، وكيفية مراجعة الحسابات الختامية للهيئة والأديرة والأوقاف وغيرها من الأحكام العامة التي تتيح للهيئة نجاحها في أداء عملها^{٩٤}.

ومن استعراض نمط العلاقة فيما بين هيئة الأوقاف القبطية ووزارة الأوقاف والذي سيبدو بشكل أكثر تفصيلاً إبان دراسة أنماط العلاقة بين الكنيسة والدولة، يظهر الجدل السائد بين هيئة الأوقاف القبطية ووزارة الأوقاف حول أحقية الكنائس والأديرة في امتلاك الأوقاف الخاصة بها وريعها من عده خاصة في الربع قرن الأخير، ومع التطورات الدائرة في هذا السياق سواء الإيجابية منها أو السلبية والتي سيتم التعرض لها في حينها، يبدو أن الأمر فعلاً بحاجة إلى تسوية لأنه بدون وجود الموارد المالية للكنيسة تعجز عن القيام بدورها سواء في الداخل أو في الخارج، خاصة وأن تلك الموارد لا تخرج عن التبرعات العامة أو الخاصة والهبات التي ترد للكنيسة، وبعض مصادر الإيرادات الأخرى سواء الداخلية أو الخارجية^{٩٥} أي أن الكنيسة يعوزها لاكتمال قدرتها التمويلية وتحقيقها الانتشار المطلوب منها سواء في أفريقيا أو في غيرها، وفي أداء رسالتها المنوط بها على أكمل وجه بصفة عامة، أن يكتمل لها عودة أوقافها كاملة لأنها تمثل - خاصة بالنسبة للأديرة - جانباً هاماً ورئيسياً في قدرة الكنيسة على الإنفاق، وهو ما ينعكس بدوره على دورها وفعاليتها الحقيقية.

^{٩٤} القرارات الجمهورية الصادرة بإنشاء هيئة أوقاف الأقباط الأرثوذكس وتشكيل مجلس إدارتها وتحديد اختصاصاتها واللائحة المالية: هيئة أوقاف الأقباط الأرثوذكس، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، بدون تاريخ)، ص ١-٣٨.

^{٩٥} يشمل بند العطاء العام للكنيسة ما يسمى بالبكور والعشور والنذور والتقدمات والتي تكون من خلال الصدقة سواء عبر الصناديق أو الأطبق أو المطاريق أو بموجب دفاتر التبرعات أو الاشتراكات الدورية أو على شكل أوقاف عقارية أو أوراق مالية تدر عائداً دورياً، أما العطاء الخاص فهو يشمل ما يتم دفعه عند احتياج الشعب لخدمة من خدمات الكنيسة سواء في الأقراخ (الزيجات والخطوات) والماتم (الجنائز وصلاة الثالث والأربعين والتكرارات السنوية) فضلاً عن المعمودية والقنديل (سر مسحة المرضى) وغيرها كمقابل لما يطلبه من خدمات، هناك أيضاً حصيلة بيع الكتب والشرائط والمجلات الدينية التي تصدرها الكنيسة، فضلاً عما تدره الموائد الاحتفالية بأعياد القديسين المختلفة وكذلك ما يرد للكنيسة من تبرعات وهبات خارجية عينية أو مادية سواء من أقباط المهجر أو من مجلس الكنائس العالمي ... إلخ، وحيث يوجد نظام كنسي محكم للإشراف على بند العطايا وتنظيم أوجه الصرف المختلفة بها سواء بالنسبة للبطريركية أو المطرانيات والأسقفيات (في الخارج أو في الداخل) وكذلك كافة الكنائس والأديرة وفي جميع الأحوال تكون هناك مجالس خاصة تدير الشؤون المالية للكنيسة بدءاً من الكنيسة المحلية وحتى البطريركية.

المبحث الثاني:

القدرة الثقافية والتعليمية للكنيسة القبطية

تمثل تلك القدرة أهمية خاصة للكنيسة القبطية في أفريقيا، ليس فقط لحاجتها إلى التعليم الديني المسيحي السليم ولكن أيضاً لخبرة الكنيسة القبطية الكبيرة في هذا المجال، وقدرتها وممارستها بهذا الشأن.

ويزيد من قدرة الكنيسة الثقافية والتعليمية امتداد دورها إلى التعليم المدني بأنواعه والحقائق الثابتة التي تؤكد أن قادة ومفكري الكنيسة القبطية كانوا من أول المنادين بالتعليم المجاني وبال دعوة لتعليم المرأة.

يضاف إلى ذلك وجود المؤسسات التعليمية والثقافية التي من الممكن أن يكون لها دور هام في نشر رسالة التنقيف والتعليم في أفريقيا، إذا ما تم دعمها على الوجه الأكمل والاهتمام بتنفيذ دورها وتكثيفه.

ابتداءً من عام ١٩٨٦ بعد الزيارة الأولى لنيافة الأنبا بنيامين أسقف المنوفية للكراسية في كينيا في نوفمبر ١٩٨٥ وتقديره الكبير للعمل الكرازي الكبير للكنيسة القبطية هناك تم دعوة نيافته للشماسية الأفارقة الذين يتدربون على العمل الكنسي للخدمة للدراسة في الكلية الإكليريكية في شبين الكوم للتعلم والتدريب والتعرف بعمق على الكنيسة الأم في مصر حتى ينقلوا روحانية وأمجاد الكنيسة القبطية الي شعوبهم وفعلاً تم إرسال ٢٤ شاباً وشابة الي شبين الكوم للتعلم في الإكليريكية أو في بيت المكرسات (الشماسات) لمدة تتراوح بين ٣ سنوات إلى سنة واحدة على الأقل.

وتمت رسامة ١٧ منهم إلى رتبة الكهنوت على مدار الفترة من ١٩٨٦ حتى عام ٢٠٠١ وهذا التلاحم والتعامل مع كلية إكليريكية قوية في مصر أدى إلى قوة كبيرة في إعداد القادة الجدد والكهنة والخدام في الحقل الكرازي الأفريقي في كل مكان في قارة أفريقيا - وقد أرسل إلى مصر شباب وشابات من كينيا وجنوب أفريقيا وفي صدد إرسال شماسية من زامبيا وزيمبابوي للتعلم في مصر.

المطلب الأول:

الخبرة التاريخية للكنيسة القبطية في مجال التعليم

استمدت الكنيسة القبطية خبرة تاريخية هامة في مجال التعليم الديني والمدني على السواء تؤهلها للقيام بدور ثقافي وتعليمي كبير سواء داخل مصر أو خارجها، كما نبغ من بين قيادات الكنيسة رواد أوائل ساهموا في إثراء الحركة التعليمية برمتها على مر المراحل المتعاقبة، ومثلوا ركيزة أساسية يمكن على أساسها الانطلاق والقيام بهذا الدور على الوجه الأكمل.

ولعل من أبرز المدارس التي كان لها أثر إشعاعي وثقافي وتعليمي سواء في مصر أو في الخارج "المدرسة اللاهوتية" بالإسكندرية والتي نبغ فيها قادة ومفكرون وحكماء، واستمر دورها حتى القرن الرابع الميلادي، يأتي بعد ذلك مؤسسات الرهبنة "الأديرة" التي تبنت الحركة التعليمية القبطية وحافظت على ميراث مدرسة الإسكندرية، وبعد دخول الإسلام مصر تركز التعليم القبطي في الكتاتيب التي كانت تعلم الأطفال التعاليم الدينية والموضوعات العلمانية، وهو ما مهد بعد ذلك للتعليم الفني في مهن عديدة ومسألة توريث المهن خاصة في القرون الوسطى^{٩٦}.

أما مواكبة الكنيسة القبطية لمراحل تطور التعليم الحديث في مصر والتي بدأت منذ جلاء الحملة الفرنسية على مصر في عام ١٨٠١، وحتى اندلاع ثورة ١٩٥٢ وما بعدها، وهي المراحل التي عاصرت التقدم المستمر في مجالات التعليم^{٩٧} فقد تمثلت في جهود كل من البابا كيرلس الرابع (١٨٥٤ - ١٨٦١) الملقب بـ "أبو الإصلاح"^{٩٨}

^{٩٦} لمزيد من التفاصيل في هذا الشأن راجع: Aziz S. Atiya, *op. cit.*, pp. 931-933.

^{٩٧} *Ibid*, p. 933.

^{٩٨} يرجع إلى البابا كيرلس الرابع "البابا ١١٠" من بباوات الكنيسة القبطية الفضل في نهضة الكنيسة القبطية في مجال التعليم، فإهتم بالكتاتيب سواء الموجودة بالقاهرة أو في الأقاليم لدورها الهام في توجيه حياة الأقباط وربطهم بوطنهم، كما أسس العديد من المدارس الموازية لمدارس البعثات التبشيرية مثل المدرسة الابتدائية البطريركية للولاد والتي افتتحت رسمياً عام ١٨٥٥ والحق فيما بعد قسم ثانوي، فضلاً عن مدرستين للبنات في كل من حي الأزبكية وحارة السقاين، وبدأ في إنشاء المدارس الداخلية، وشجع للتعليم المقترح وساعد الطلبة سواء المسيحيين أو المسلمين على مواجهة نفقات التعليم، كما أسس أول مطبعة قبطية وعمل على إعداد كوادرها، واهتم باللغة القبطية وبحركة التأليف والطباعة، وهو يعد أول من نادى بتعليم المرأة وكذلك أول من أدخل التعليم المحلي في مصر ... لمزيد من التفاصيل راجع: د. سليمان نسيم: *الأقباط والتعليم في مصر الحديثة*، (القاهرة: أسقفة البحث العلمي، ١٩٨٣)، ص ص ٦٠-٦١، أيضاً د. سليمان نسيم: "كيف أسهمت المدارس القبطية في خدمة التعليم القومي؟" صفحة من التاريخ الاجتماعي لتعليمنا الحديث، *مجلة مدارس الأحد*، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد الأول، الحلقة الثانية، يناير ١٩٨٣)، ص ص ١٥-١٦.

والبابا كيرلس الخامس (١٨٧٤ - ١٩٢٧)^{١٠١} والدور الذي قامت به الجمعيات القبطية خاصة جمعية التوفيق في إثراء التعليم بمصر^{١٠٢}، وهو الأمر الذي كان من شأنه برزور في مؤسسات التعليمية القبطية الدينية، والتقدم المستمر في التعليم العام "المدني" في عصر الوقت، والذي شهد زيادة خبرة الكنيسة القبطية بهذا الخصوص ... فقد اهتمت الكنيسة القبطية بإنشاء العديد من المعاهد والمدارس القبطية^{١٠٣} والتي لم يقتصر دورها على الجانب العلمي فقط بل كان لها دور وطني أيضا ليس فقط في مواجهة الاحتلال الإنجليزي، ولكن أيضا في مواجهة مدارس البعثات التبشيرية الأجنبية الكاثوليكية والبروتستانتية، كما حققت أفضل النتائج وفتحت أبوابها لغير القادرين وهو الأمر الذي أعقبه بعد عام ١٩٣٢ تأسيس مدارس عامة حكومية من جانب وزارة المعارف العمومية في مصر ومفتوحة لجميع أبناء الشعب^{١٠٤}.

الأقباط والتعليم المدني:

جاء تأسيس الكلية القبطية للبنات في القاهرة عام ١٩٣٢، بمثابة بديل للعديد من مدارس البعثات التبشيرية الأجنبية الكاثوليكية والبروتستانتية في مصر، وبعد عام ١٩٣٢ أسست وزارة المعارف العمومية مدارس عامة "حكومية" عبر أنحاء مصر كما سبقت الإشارة، وكانت بالطبع مفتوحة لجميع أبناء الشعب^{١٠٥}.

^{١٠١} ظهر دور البابا كيرلس الخامس (١٨٧٤ / ١٩٢٧) معاصرا الفترة الاحتلال البريطاني لمصر، فتكفل بتأسيس الكلية القبطية في بولاق عام ١٩٠٢ حتى إلى جنب مع سبع مدارس أخرى في القاهرة والجيزة منها المدرسة الإكليريكية ومدرسة البنات بالأمريكية، كما تبرع بثلث جنيه لإنشاء الجامعة الأهلية ودعا الأقباط إلى التبرع وإلى مقاطعة كنائس الإرساليات خاصة في أعقاب إنشاء الكلية الأمريكية ١٨٦٥ وتلاقى دعوته وتجاهه مع فكر "عبد الله النديم" خطيب الثورة العربية ... لمزيد من التفاصيل راجع: لمعي المطيعي: *مؤلا للرجال من الأقباط*، (القاهرة: مكتبة الأجلو المصرية، ١٩٨٩)، ص ٩٩-١١٢.

^{١٠٢} كانت لصحة الترفيق التي تأسست عام ١٨٩١ إسهامتها في تأسيس العديد من المدارس، مثل الكلية الفنية في الفجالة عام ١٩٠٤، كلية البنات للتربية في العجوة عام ١٩١١، وغيرها في الأقاليم وذلك في الوقت الذي تولت فيه الهيئات والجمعيات سواء الإسلامية أو المسيحية مهمة نشر التعليم في مصر، وفتحت أبوابها أمام الجميع بصرف النظر عن العقيدة أو الجنس أو الجنسية وأخذت بالطمح الحثيثة في التعليم وحرصت على استكمال كل المراحل التعليمية: لمزيد من التفاصيل راجع: Aziz Soryal, *op. cit.*, pp. 932-933، (٢) د. سليمان نسيم: كيف أسهمت المدارس القبطية في خدمة التعليم القومي؟ ... إلخ، م.س.د.، يناير ١٩٨٣، ص ١٨-١٩. (٣) د. سليمان نسيم: صفحة من التاريخ الاجتماعي لتعليمنا الحديث: دور الجمعيات القبطية في خدمة التعليم والثقافة في مصر، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد الثاني، الحلقة الثالثة، مارس ١٩٨٣)، ص ١٥-١٩.

^{١٠٣} كان من أبرز هذه المدارس كلية القبطية للبنات التي تأسست عام ١٩٣٢، كما تعددت المعاهد التعليمية القبطية، ووفقا للإحصائيات الرسمية للعام الأكاديمي ١٩٤٦/٤٥، كان هناك ٣٣ مدرسة تدار بواسطة بطريركية الأقباط، ٩٠ مدرسة تدار بواسطة الجمعيات الخيرية القبطية، ١٠٩ مدرسة قبطية خاصة، ورغم أن أغلب التلاميذ بهذه المدارس كانوا من العائلات القبطية، إلا أنها تسلمت مع المدارس الحكومية والخاصة الأخرى في كل شيء: لمزيد من التفاصيل راجع: Ibrahim Noshy *op. cit.*, p. 89.

^{١٠٤} Aziz Soryal Atiyar: *op. cit.*, p. 933.

^{١٠٥} *Idem.*

رغم ذلك فقد اهتمت الكنيسة القبطية بإنشاء العديد من المعاهد والمدارس القبطية، وحيث كان الكثير من هذه المدارس يتميز بمنح المجانية لغير القادرين أو القادرات من تلاميذها وتلميذاتها، فضلا عن العمل على إحضار أفضل المدرسين والمدرسات والمديرين مما كان يؤدي في النهاية إلى تحقيق أحسن النتائج سواء في امتحانات النقل أو الامتحانات العامة، كما أنها كانت أحد وسائل النضال المصري ضد الاحتلال الإنجليزي^{١٠٦}.

خبرة تأسيس الجامعة:

اشترك الأقباط أيضا في تأسيس الجامعة الأهلية (جامعة القاهرة) وقد ضمت لجنبتها للتأسيسية إثنين منهما هما: إخنوخ فانوس، ومرقس حنا^{١٠٧}.

و يقال أيضا في هذا السياق أن إبراهيم باشا مراد قد تبرع بمائة فدان من أطيانه من أجل الجامعة، كما تبرع الوجيه القبطي عوض أفندي عريان بثلاثة وسبعين فدانا بقرية دلاص مديرية بني سويف لنفس الغرض، فضلا عن مساهمات مادية وعلمية وفنية قبطية عديدة بهذا الخصوص^{١٠٨}.

التثقيف العام:

و يدخل في مجال خبرة الكنيسة القبطية أيضا التثقيف العام الذي ساهمت فيه الصحافة القبطية المتنوعة، والنوادي خاصة نادي جمعية الأصدقاء الذي أقامه باسيلي بطرس سنة ١٩١١، ويعتبر المؤسس للجمعية التي انتشرت فروعها داخل مصر وغيرها، وهو ما ساهم في إثراء الجهود الثقافية والتربوية في المجتمع المصري بصفة عامة^{١٠٩}، فضلا عن

^{١٠٤} الواقع أنه قد تعددت المعاهد التعليمية القبطية، و كان لها دورها الهام كما سبق الذكر، راجع في هذا السياق Ibrahim Noshy, *op. cit.*, P. 90.

^{١٠٥} يعزى إلى مرقس حنا فضل إنشاء قسم الحقوق الليلي الملحق بكلية الحقوق وذلك في ١٨ نوفمبر ١٩١٩، وكان وقتها نقيبا للمحاميين فوضع تقريرا بإنشاء هذا القسم وكذلك بإنشاء قسم العلوم الجنائية في أكتوبر من العلم نفسه، كما أن لجنة الجامعة الأولى مثلت أعيان الأمة ومتقنيا من عنصرى الأمة مسلميها وأقباطها متغلبين بذلك على محاولة الاحتلال البريطاني تعويق مشروع قيام هذه الجامعة متظاهرا بأنه يستهدف تعليم القاعدة الشعبية العريضة فدعا إلى إنشاء المزيد من الكليات، لكن المصريين وصلوا مشروعهم حتى خرج إلى النور ثم ما لبثت الجامعة أن أصبحت أميرية تابعة للحكومة سنة ١٩٢٥، وكان ذلك بداية تطورها وارتقائها: راجع د. سليمان نسيم: *الأقباط والتعليم في مصر الحديثة*، م.س.د.، ص ٨٦-١٠٠.

^{١٠٦} إبراهيم صبري معوض: "الجامعة المصرية ودور الأقباط في تأسيسها"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد ١٧٣٦، ١٩٩٥/٤/٢)، ص ٩.

^{١٠٧} د. سليمان نسيم: *الأقباط والتعليم في مصر الحديثة*، م.س.د.، ص ٩٩-١٠١.

المطلب الثاني: المعاهد والمؤسسات الدينية المتخصصة للكنيسة القبطية

تشتمل أهم هذه المعاهد على ما يلي:

١. الكلية الإكليريكية:

تعد الإكليريكية هي النبت الرئيسي في تنمية الثقافة القبطية، وهي المدرسة التي يعهد إليها بالإعداد الجيد لملاك الكهنة وذلك منذ نشأتها عام ١٨٧٤^{١١٠}، وتنقسم الدراسة بالإكليريكية إلى ثلاثة مستويات، المستوى الأول من الدراسة يعد مستوى متوسط حيث تعطى المناهج الدراسية على مدار خمس سنوات للشباب الذين يريدون الحصول فقط على مستوى الحد الأدنى من التعليم الديني (مثل شهادة التعليم الأولي "الابتدائي")، أما المستوى الثاني، فهو مستوى متقدم حيث يمد خريجي التعليم الثانوي ببرنامج دراسي من ثلاث سنوات أو أكثر، بينما يقدم المستوى الثالث فصول مسائية لهؤلاء الذين ليس لديهم النية في الالتحاق بسلك الكهنوت، كما يوجد أيضا فرع خاص للمكفوفين الذين يلتحقون بالكلية لتعلم الطقوس الدينية وخدمة القداوس.

تتبع أهمية الكلية الإكليريكية من كونها تعد الرحم الذي يخرج منه القساوسة سواء في مصر أو في الخارج، فهم يجب أن يكونوا من خريجيه، وداخلها يتسنى لهم الحصول على قسط وافر من التعليم^{١١١}، وقد تصاعد الاهتمام بالإكليريكية في الوقت الحالي بحكم أنها الدعامة الأولى للكنيسة، حيث تمددها بخريجيه من الآباء الكهنة والآباء الرهبان والشمامسة والشماسات وهم مزودون بتعليم لاهوتي ورعوي جيد، فضلا عن قيادات الكنيسة سواء بالنسبة للبابا أو الآباء المطارنة أو الأساقفة فجميعهم من خريجي الإكليريكية.

^{١١٠} كانت هذه الكلية قد أنشأت من خلال إبراهيم لو حن رئيسي من البابا/ كيرلس الخامس في عام ١٨٧٤، ثم تطورت في إطار مؤسسة علمية دينية حقيقية عام ١٨٩٣، حينما عهد بتنظيمها إلى فيلوثاؤس إبراهيم وعنه إلى يوسف بيه منقريوس، ثم إلى الأرشمنديت/ حبيب حرجس الذي تولى القيادة في عام ١٩١٨، وأثبت قدرة كبيرة في النهوض بالكلية وتطوير مراحلها، كما أضاف العديد من البرامج المتقدمة المشابهة للمعاهد المناظرة في أوروبا، وأسس في عام ١٩٣١ كنيسة السيدة العذراء في الكلية والتي ساعدت على تواصل التدريبات العملية على الألقان "الطقوس الدينية"، كما افتتح في عام ١٩٤٥ فصول ليلية خاصة من أجل المزيد من الفوائد لطلبة الجامعة والخريجين، راجع في هذا السياق:

Aziz Soryal Atiya, *op. cit.*, p. 933.

^{١١١} Amany El Shateeb *The coptic community in Egypt: Thesis is submitted to the Department of economic & political sciences and mass communication. (The American University. in Cairo, May, 1987).* pp. 92-93.

الاتجاه الحالي الذي تشهده الكنيسة حاليا بالنسبة لنهضة التأليف والترجمة والنشر واستخدام وسائل الإيضاح والاتصال والاهتمام بالمكتبات والتقنيات الحديثة^{١١٢}.

ولعل استعراض هذا الدور الثقافي والتعليمي الهائل للكنيسة القبطية يكشف عن قدر كبير تعليمية وتنشيطية وتربوية هائلة وإمكانات كبيرة على التأثير والقيام بأدوار متعددة، وربما لا تأخذ بعد فرصتها الحقيقية لخدمة الكنيسة والوطن سواء في الداخل أو في الخارج، وإن كانت هذه القدرات التعليمية والثقافية الهائلة للكنيسة القبطية قد تقدمت كثيرا في الجانب الديني ففي النصف الثاني من القرن العشرين على حساب التعليم المدني لظروف واعتبارات عديدة ولم كان هناك اتجاه لإقامة مدارس قبطية للأطفال الأقباط في المهجر يدرسون فيها التعليم العام بالإضافة إلى اللغتين القبطية والعربية والحن الكنيسة ودروس التربية الكنسية، حيث بدأ في الفكرة في كنيسة ملبورن بأستراليا، وجرى انتشارها إلى أماكن أخرى (سيدني، جرسى سيتي، لوس أنجلوس وغيرها)^{١١٣}، وهو ما يعني أن هناك اتجاها في الخارج تتبناه الكنيسة القبطية ليس فقط بهدف ربط المصريين بالوطن الأم ولكن أيضا ينقل الثقافة والتعليم إليهم ويعمل على الدمج بين التعليم الديني والعام. وهو ما يعني قدرة الكنيسة القبطية على القيام بهم والتأثير أيضا من خلالهما سواء في دول المهجر أو في أفريقيا وغيرها، وهو ما يعني أيضا إضافة أخرى هامة لخبرة الكنيسة القبطية المعاصرة ودورها في هذا السياق.

^{١١٢} كنيسة العذراء مريم والتقيس لتقيس، ميساجيا - كنيسة: البابا شنودة الثالث في سطور، (القاهرة: الأنبا رويس، الطبعة الأولى، ١٩٩٥)، ص ٩٢-٩٦.

^{١١٣} المرجع السابق، ص ٨٩.

ولعل هذا كان مبرر لزيادة فروع الإكليريكية واتساع نشاطها التعليمي في داخل مصر وخارجها، فبعد أن كان بالقاهرة الكلية الإكليريكية الأساسية بفرعيتها: النهضة والمسالي صار لها فروع أخرى في الإسكندرية - طنطا - المنوفية - المنيا، بل انتشرت فروع الإكليريكية لتشمل أبناء المهجر مثل: ميني - جرسى سيتي - لوس أنجلوس - لندن.

مناهج الدراسة بالإكليريكية: (معاهد الإكليريكية):

الأصل في الكلية الإكليريكية أنها أنشأت للدراسة اللاهوتية العامة - لخدمة القساوسة^{١١٢}. ثم أضيفت إليها بعض العلوم الفلسفية والاجتماعية والتربوية وأيضا بعض اللغات وأصبحت المواد التي يدرسها الطالب فيها تزيد على العشرين مادة.

وبحكم أن مجال الدراسة بالإكليريكية لم يكن يسمح بوجود الأقسام والتخصصات الدقيقة التي توجد في الكليات الجامعية وبما تتضمنه أيضا من اصطاف كبير "staff" في أعضاء هيئة التدريس، الأمر الذي قد لا يتوافر إطلاقا للكلية الإكليريكية^{١١٣}، استوجب الأمر إنشاء معاهد متخصصة تمثل الامتداد الطبيعي لدراسات الإكليريكية، أو التفكير في إنشاء معاهد أخرى، تعتبر تحت التأسيس.

و فيما يلي عرض سريع لهذه المعاهد:

أ. معهد الكتاب: تم إنشاء هذا المعهد في منتصف السبعينيات، وهو لا يزال باقيا ويقيّد به الراغبين في الحصول على درجتى الماجستير والدكتوراة - وذلك بشرط الحصول على بكالوريوس الكلية الإكليريكية - ويقدم هذا المعهد للكنيسة كوادر متخصصة في الدراسات الكتابية المتعلقة بالكتاب المقدس.

^{١١٢} يحتف منحه إعداد القساوسة حسب مناطق الخدمة والمستوى المطلوب، فمثلا تجهز الكلية الإكليريكية بالقاهرة أو التي تلتها بمدرسة اللاهوت، مناهج دراسية للقساوسة في المناطق الريفية عبر دراسة لمدة خمس سنوات، بينما تقدم مناهج عبر أربع سنوات للقساوسة الذين يخدمون في المناطق الحضرية، دراسة ثلاثة سنوات لخريجي الجامعة، ودراسة ستة سنوات للخوارج "المرنمين" وهو الأمر الذي قد يختلف مع مدرسة اللاهوت في الإسكندرية أو مدرسة اللاهوت للربان في حلوان أو بقية الفروع في مصر أو في الخارج، راجع في هذا السبق: Dr Ibrahim Noshy, op. cit., p.90.

^{١١٣} رغم تلك قد نتج عن اهتمام الكنيسة بالإكليريكية أن تضاعف خريجها، فعلى حين كان عدد خريجي الإكليريكية في ثلثي القرن العشرين (من سنة ١٩٠٠-١٩٦٩) قد وصل إلى ٥٠٠ خريج، بلغ في الثلث الأخير فقط (منذ سيامة البابا شنودة أسقفا للتعليم وحتى عام ١٩٩٤)، ما يتعدى ٢٣٠٠ خريج وخريجة، في نفس الوقت فقد اهتمت القيادة الحالية بدور المرأة في خدمة الكنيسة، فسمحت لها بنحو الإكليريكية في كل فروعها (ما عدا نهاري القاهرة ونهاري دير المحرق) كما أنه يوجد ثلاث نساء يقمن بالتدريس في الإكليريكية. راجع في هذا الخصوص: الأنبا/ موسى: "البابا شنودة الثالث في مجال التعليم"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة الثانية والعشرون، العددان ٤٣، ٤٤، ١١/٢٥، ١٩٩٤)، ص ١.

ب. معهد الرعاية والتربية: تم إنشاء هذا المعهد أيضا في منتصف السبعينيات لكنه تعثر، ثم أعيد افتتاحه بمناسبة العيد المنوي لإعادة تأسيس الكلية الإكليريكية في نوفمبر ١٩٩٣ وتم وضع لائحة له تتناسب مع الأهمية التي توليها له الكنيسة في الوقت الحالي^{١١٤}، حيث ترى أنه لازم للكنيسة لتعميق المعنى الرعوي ومسئولية الرعاية لدى خريجي الإكليريكية والأباء الكهنة بوجه عام.

نظام الدراسة بمعهد الرعاية والتربية ومناهجها:

يعتبر معهد الرعاية والتربية فرع من فروع أسقفية المعاهد الدينية والتربوية الكنسية، يرأسه البابا/ شنودة بنفسه، ويقوم بالتدريس فيه مع أธิการ الكنيسة "من مطارنة وأساقفة" فضلا عن الأباء الكهنة وأساتذة الكلية الإكليريكية وفروعها، والأساتذة في الجامعات المصرية من خدام الكنيسة، ودراسته مسائية ويسمح فيه بالانتساب للكهنة في إيباشيات بعيدة.

وقد أعدت مناهجه لتجمع ما بين موضوعات: الخدمة الكهنوتية، نظام الإدارة الكنسية والعلاقات مع الكنائس الأخرى والكراسة - وخاصة في أفريقيات الشباب والأسرة ومشكلات المجتمع المعاصرة وطرق مواجهتها، وغيرها فضلا عن المواد اللاهوتية بفروعها، ومن ثم فهو يحتوي على منهج متكامل متشعب الاتجاهات الكنسية والتربوية والاجتماعية^{١١٥}.

وبحكم أن المعهد يعتبر معهدا للدراسات العليا يتم خلاله إعداد رسائل الماجستير والدكتوراه بعد اجتياز سنتين دراسيتين مؤهلتين لذلك، فإنه يجري به النظام البحثي المتبع في الجامعات المصرية، ويتم التقييم على أساس قدرة الطالب على البحث والتزود بالخبرة^{١١٦}، كما يتبع الطرق العلمية لإجراء البحوث وكتابة المراجع وغيرها، كذلك بدأ التفكير في وضع الخطوط العريضة لسيمنار متجدد حول الموضوعات مثار الاهتمام، فضلا عن الاتفاق على تقديم أبحاث المنتسبين^{١١٧}، وهو بذلك يعد ذخيرة قوية لتأهيل مستوى رعوي جيد للراغبين في القيام بعمل الكرازة للكنيسة القبطية سواء في مصر أو في الخارج.

أما بالنسبة لأفريقيات تحديدًا تتجه النية لإقامة معهد متخصص يخدم عمل الكنيسة ودورها في القارة.

^{١١٤} "المعاهد الإكليريكية": مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢١، العددان ٤١، ٤٢، ٢٩/١٠/١٩٩٣)، ص ١.

^{١١٥} معهد الرعاية: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢١، العددان ٤٣، ٤٤، ١٢/١١/١٩٩٣)، ص ١٠٥.

^{١١٦} أ.د. نبيل صبحي: "معهد الرعاية والتربية"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٢٧، ٢٨، ٢٢/٧/١٩٩٤)، ص ٢٠.

^{١١٧} أ.د. نبيل صبحي: "معهد الرعاية"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٣، العددان ٢٩، ٣٠، ٢٨/٧/١٩٩٥)، ص ٥.

جـ. معاهد تحت التأسيس "معهد الأفارقة": تتبع فكرة إنشاء مثل هذا المعهد على أساس أنه تدعم لخدمة الكنيسة في أفريقيا، وبحكم أن الكنيسة القبطية هي الكنيسة الأم في أفريقيا وهي مصدر اللاهوت الأفريقي لكل أقطارها، في نفس الوقت فإن هناك طلبات التحاق كثيرة تصل إلى الكنيسة القبطية من إثيوبيا، والسودان وإريتريا وزائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) وكينيا وغيرها من دول القارة يرغب أصحابها في الدراسة بمصر.

وتفكر قيادة الكنيسة القبطية في أن تكون الدراسة بهذا المعهد باللغة الإنجليزية، وتخصص قسم منه بالفرنسية، بحيث أنه من الممكن أن يلتحق به أيضاً الآباء الكهنة الذين يراد إعدادهم للخدمة في بلاد المهجر، والتي يلزمها دراية باللغات الأجنبية وبخاصة الإنجليزية والفرنسية، ويتم صقلها بالدراسة اللاهوتية، وفي حالة إنشاء مثل هذا المعهد بالفعل الذي تجري بخصوصه مشاورات واستعدادات في الكنيسة القبطية¹¹⁸، فإنه سيمثل بسعداً تعليمياً وثقافياً هاماً في إعداد الكهنة للعمل في أفريقيا على وجه الخصوص، كما أنه سيعود مؤسسة ثقافية تعليمية دينية متخصصة.

المطلب الثالث

معاهد ومؤسسات الثقافة القبطية العامة

١. المعهد العالي للدراسات القبطية: تم تأسيس المعهد العالي للدراسات القبطية في ٢١ يناير ١٩٥٤¹¹⁹، بهدف نشر الثقافة القبطية وتوفيرها. ولكي يقوم بإعداد باحثين وخريجين يدرسون في المجالات القبطية التالية: الفن، الموسيقى والألحان، اللغة، الأدب، القوانين الكنسية، الدراسات الإثيوبية والأفريقية، الآثار، التاريخ، اللاهوت، فضلاً عن الاجتماع والتربية والتصوير والميكرو فيلم¹²⁰ - وإن كان هناك مواد إجبارية في تخصص كل قسم وهي اللاهوت واللغة القبطية والتاريخ القبطي واللغة الإنجليزية وذلك للدارسين الحاصلين على مؤهلات جامعية عليا¹²¹ بالمعهد¹²².

يدخل أيضاً في نطاق اختصاص المعهد - وبحكم كونه هيئة علمية فنية مختصة بالكشف عن التراث القبطي في التخصصات القبطية ودراساتها بالوسائل العلمية النظرية والعملية - أعمال الكشف عن المناطق الأثرية القبطية، ودراساتها، تسجيل الألحان القبطية بأصليها، دراسة الفن القبطي بفروعه، تسجيل ودراسة محتويات الأديرة والكنائس من آثار ومخطوطات، تنظيم الرحلات العلمية للأديرة والكنائس الأثرية، دراسة المجتمع القبطي وتاريخ الكنيسة القبطية، ويتم ذلك وفقاً للقانون النظامي للمعهد، كما يتم الصرف على الأنشطة من الميزانية الخاصة للمعهد التي يعدها المدير ويعتمدها مدير الإدارة¹²³.

¹¹⁹ Aziz Soryal Atiya, *op. cit.*, p. 933

¹²⁰ نشرة عن معهد الدراسات القبطية: القاهرة بدون تاريخ.

¹²¹ قد تكون دراسة هذه التخصصات متكررة في معاهد علمية أخرى مثل دراسة الآثار القبطية في معهد الآثار التابع لجامعة القاهرة (والذي تحول فيما بعد لكلية الآثار)، أو الدراسات الأفريقية التي يتولاها حالياً معهد البحوث والدراسات الأفريقية، وهكذا. راجع المرجع السابق: بدون تاريخ.

¹²² كانت قد جاءت الأفكار الأولى لمحاولة بلورة الثقافة القبطية بدءاً من تكوين جمعية مارمينا العجايبى بالإسكندرية والتي شجعها البابا السابق/ كيرلس السادس، ومروراً بمشروع د. عزيز سوريال عطية لتبني فكرة إقامة مشروع قومي كنسي على هذا النمط، ووصولاً لكتابات د. سليمان نسيم والأنبا/ غريغوريوس والذي تمت رسامته في ١٠ مايو ١٩٦٧ أسقفاً للبحث العلمي بيد البابا/ كيرلس السادس كما تم إسناد عمادة المعهد إليه، (و هو الذي كان قد سبق إنشائه عام ١٩٥٤ على يد نخبة من الأساتذة البارزين بالجامعة المصرية وعلى رأسهم الأستاذ د. عزيز سوريال، وأد. سامي جيرة، وأد. زاهر رياض، وأد. شفيق عبد الملك للعمل على إحياء الثقافة القبطية). راجع في هذا الخصوص كل من: (١) د. مينا بديع عد الملت: ١٧ يناير ١٩٥٥ يوم خالد في تاريخ الكنيسة القبطية، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد ١٧٢٦، ١٩٩٥/١/٢٢)، ص ٩، وكذلك (٢) المستشار الدكتور/ زكي شودة، معهد الدراسات القبطية: مجلة الكرزة، (القاهرة: الأنا/ رويس بالعباسية، السنة ٢٤، العدد ١، ٢، ١٢/١/١٩٩٦)، ص ١٨.

¹²³ يتمثل الهيكل الإداري للمعهد مع مجلس الإدارة، مجلس الأساتذة، مدير المعهد الذي يعين بقرار من مجلس الإدارة لمدة ثلاث سنوات، وهو الذي يمثل المعهد أمام الهيئات الأخرى، ويتولى إدارة شئون المعهد العلمية والإدارية والمالية، وينفذ لوائح وقرارات مجلس الإدارة، كما يقدم إلى مجلس الإدارة في نهاية كل سنة دراسية تقريراً عن شئون التعليم والبحوث العلمية وسائر نواحي الأنشطة الأخرى بالمعهد، وقد صدرت لائحته للمعهد أحدهما عام ١٩٥٥، والأخرى في ٢٥ فبراير ١٩٦١، اعتمدت

¹¹⁸ معاهد الإكليريكية، مجلة الكرزة، ص ١.

وقد نما المعهد نمواً مطرداً في السنوات الأخيرة وتضاعف عدد خريجيه الذين أصبح يتجاوزون المئات من الطلبة، لا سيما وأنه يفتح أبوابه لجميع الأديان وكل الأجناس، كما يمكن الانتساب إليه من أي مكان، وامتد نشاطه إلى المهاجرين المصريين في كل القارة وأصبح له فروع عديدة في أوروبا وأمريكا وأستراليا، كما توسع في دراسة اللغات فبالإضافة للإنجليزية والفرنسية والقبطية كتخصص رئيسي توجد أيضاً اليونانية والعبرية^{١٢٤}.

قسم الدراسات الأفريقية بالمعهد:

أنشأ هذا القسم عام ١٩٦٠ على يد أ.د. زاهر رياض، وقد تم وضع برنامجه على أساس النمط الذي وضعت عليه مناهج الدراسة بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية "جامعة القاهرة" على اعتبار أنه كان أستاذاً بذات المعهد، بجانب خبرته في العمل في السلك الدبلوماسي المصري بوزارة الخارجية، وقد واكب إنشاء هذا القسم تطور عمل الجمعية الأفريقية بالزمالك - حيث أنه من المعروف أن الرابطة الأفريقية قد نشأت عام ١٩٥٥ وكان لها مجلة يراس تحريرها الأستاذ عبد العزيز إسحاق - حين كانت القارة قد بدأت في الاستقلال منذ عام ١٩٦٠^{١٢٥}، مما يعني أن فكرة إنشاءه قد ارتبطت بالظروف السياسية التي مرت بها دول القارة، والدور المصري المعروف وقتها في دعم حركات التحرير الأفريقية ومساندة استقلال الدول الأفريقية.

وقد صاحب هذا الدور السياسي المصري في أفريقيا دعماً للدور الثقافي والذي يتمثل في الأزهر والكنيسة القبطية، حيث ساهمت ثورة يوليو في دعم الكنيسة القبطية وإثراء دورها في أفريقيا جنباً إلى جنب مع الأزهر، وقد تبرع الرئيس/ جمال عبد الناصر بمبلغ ١٠٠ ألف جنيه لإنشاء الكاتدرائية المرقسية الجديدة ووضع حجر أساسها بنفسه، ثم تبرع بمبلغ ٥٠ ألف جنيه^{١٢٦} حتى تكون هذه الكاتدرائية من أضخم الكاتدرائيات في العالم، كما وافق عبد الناصر على رعاية الاحتفال بافتتاح الكاتدرائية ومروور ١٩٠٠ سنة على استشهاده القديس/ مرقس في ٢٨ يونية ١٩٦٨، وهو الاحتفال الذي حضره أيضاً الإمبراطور

١٢٤ في الأساس على المنكرة الممنعة من د. عزيز موريل عطية للمجلس الملي العام في أكتوبر ١٩٥٣ باقتراح إنشاء المعهد العالي للدراسات القبطية، وهي المنكرة التي حدثت أغراض المعهد والأسس التي بنيت عليها، وأشارت إلى أهمية الدراسات القبطية، وضرورة تكوين جيل جديد من علماء القبطيات في مختلف الدراسات القبطية يصبحون بمرور الوقت حجر الزاوية في إنعاش كنيسة مصر التي يتصاعد دورها من جديد، كما تحدثت للاتحة الداخلية، راجع في هذا الخصوص: د. مينا بدیع عبد الملك، م.س.د، ص ٩، ١٢٤ المستل د/ زكي شنودة: مجلة الكرزة، م.س.د، ص ١٨.

١٢٥ لقاء مع أ.د. تظنون يعقوب، د. جورج ميشيل ... وآخرين: الأساتذة بقسم الدراسات الأفريقية، معهد الدراسات القبطية، ١٩٩٦/٥/٧.

١٢٦ يقال أن الرئيس عبد الناصر قد تبرع أيضاً بخمسة آلاف جنيه لدير السلطان بالقديس.

الإثيوبي/ هيللا سلاسي ووفود دينية ورسمية وشعبية عديدة سواء داخلية أو خارجية^{١٢٧} ولعل هذا كان من شأنه دعم الكنيسة القبطية وأن يتم التخطيط لتعاظم دورها في أفريقيا، كما كان قد تم في نفس السياق توقيع الاتفاق بين الكنيستين المصرية والإثيوبية عام ١٩٥٩ وحيث جرت لقاءات وزيارات رسمية ودينية متبادلة بين الجانبين.

وعودة إلى القسم الذي يُعد إنشاءه توقيتاً ذكياً ومناسباً - من جانب الكنيسة القبطية وذلك نظراً للظروف السياسية التي كانت تمر بها القارة ودور مصر إزاءها - فنجد أن الطلبة بصفة عامة كانوا يقبلون به بعد حصولهم على شهادة جامعية أو تخرجهم من الكلية الإكليريكية وكانت تدرس به المواد بنفس النمط الذي جرى عليه التدريس في معهد الدراسات الأفريقية "جامعة القاهرة"، (وتشمل: جغرافيا أفريقيا، طبيعية ومناخية)، تاريخ أفريقيا قبل الاستعمار، أنثروبولوجيا أفريقيا، علاقات مصر بأفريقيا والمؤثرات المتبادلة، مناهج بحث بالإضافة إلى المواد الإلزامية^{١٢٨}، وإن كان قسم الدراسات الأفريقية يتسم بأنه من الممكن أن يجيب الطالب على أسئلة الامتحانات الأكاديمية والتي تكتب باللغتين العربية والإنجليزية بإحدى اللغات (العربية / الإنجليزية / الفرنسية / الإيطالية) حسب ظروف كل طالب.

ويبلغ متوسط عدد الطلبة الدارسين بالقسم من ١٠ - ١٥ طالباً، يقوم بالتدريس لهم سبعة أساتذة في تخصصات مختلفة، وقد بلغ عدد الطلبة في العام الجامعي ١٩٩٥/١٩٩٦ (١٢ طالباً) منهم خمسة أفارقة، وقد وصلت الأعداد في بعض السنوات إلى ٤٠ طالباً على مدي سنوات الدراسة بالقسم من كل من إثيوبيا، السودان، كينيا، والسنغال^{١٢٩}، ورغم أن هذه القدرة الثقافية والتعليمية بالنسبة للكنيسة القبطية تعد مدخلاً مناسباً وهاماً لتفعيل دورها في أفريقيا، إلا أنها لم يتم توظيفها بعد بالقدر الذي يتلاءم سواء مع إمكانيات الكنيسة، أو مع الرغبة الأفريقية في الانتساب للكنيسة القبطية ومؤسساتها التعليمية المتعددة.

١٢٧ الأنباء/ غريغوريوس: الكنيسة وقضايا الوطن والدولة والشرق الأوسط، (القاهرة: لجنة النشر للثقافة القبطية والأرثوذكسية، الجزء الأول، ١٩٧٩)، ص ٢٣١.

١٢٨ بالنسبة لجغرافيا أفريقيا يندرج تحت إطارها دراسة الجغرافيا الاقتصادية والبشرية، الجغرافيا السياسية، القضايا المعاصرة، جغرافيا شرقي أفريقيا أما بالنسبة لتاريخ أفريقيا قبل الاستعمار فيشمل التاريخ الحديث (الكشف والاستعمار)، التاريخ المعاصر، المسيحية في إفريقيا، اتجاهات لاهوتية معاصرة، الإسلام في أفريقيا، هناك أيضاً الأنثروبولوجيا الأفريقية تشمل: مدخل للأنثروبولوجيا الأفريقية، أجناس وأديان أفريقيا، دراسات سيكولوجية واجتماعية، دراسات ثقافية وحضارية فضلاً عن الفنون والآداب، واللغات الأفريقية (مثل الأمهري والسواحيلي)، أما بالنسبة لعلاقات مصر بأفريقيا والمؤثرات المتبادلة فتشمل دراستها: العصر الفرعوني، العصر القبطي (السبعة قرون الميلادية الأولى) ثم العصر الأوسط، والعصر الحديث (الكراسة المرقسية)، وبالنسبة للمواد الإلزامية تشمل: اللغة القبطية، تاريخ الكنيسة، دراسة اللاهوت. راجع في هذا السياق: نموذج لشهادة بالمواد التي تمت دراستها بقسم الدراسات الأفريقية، (القاهرة: معهد الدراسات القبطية، بدون تاريخ).

١٢٩ لقاء سابق للباحث مع الأساتذة بالقسم: مشار إليه من قبل.

٢. المركز القبطي للدراسات الاجتماعية:

يهدف هذا المركز إلى رفع الوعي العام لأعضاء الأسقفية^{١٣٠} للخدمات الكنسية، وذلك بتحليل الواقع المصري المعاصر في شتى ظواهره وجوانبه، وبحث العراقي التي تعترض نموه واكتشاف الحلول الممكنة ومعرفة الوسائل العلمية التي تحققها وذلك من خلال الدراسات العلمية والمنهجية واللقاءات الفكرية المتنوعة التي يشارك فيها كبار الكُتّاب والمفكرين والمتخصصين والمطبوعات.

بينما تنصب محاور اهتمام المركز على ما يلي:

• دراسة أوضاع الواقع المصري المعاصر ثقافياً واجتماعياً واقتصادياً وعلمياً لأجل تنمية حضارية شاملة.

• حصر وتحديد عوامل التخلف في الواقع والعمل على تجاوزها.

• خلق المناخ الفكري والثقافي الذي من شأنه رفع الوعي العام والاهتمام بما يدور من حولنا بهدف الإسهام في عملية التطوير الحضاري المصري والقبطي وتعميق الإحساس بالمسئولية الحضارية.

• إبراز المقومات الحضارية للأقباط ومساهماتهم الفعالة في بناء المجتمع عبر التاريخ.

• محاولة استشراف المستقبل وذلك بالاهتمام بالدراسات المستقبلية.

الهيكل العام للمركز:

يتكون المركز من وحدات متخصصة (وحدة الأقباط، وحدة القضايا المجتمعية المعاصرة، وحدة الحركة المسكونية)، فضلاً عن وحدات معاونة مثل: (وحدة المتابعة والتوثيق، وحدة النشر، وحدة الاتصال الثقافي، المكتبة).

والمركز العديد من الإصدارات منها الملفات الوثائقية، الأوراق الدراسية، الملفات الدراسية، المهارات التتبعية، تصميم استمارات وبحوث ونشرات، بالإضافة إلى مجلة أغابي المتخصصة في التنمية وهي مجلة غير دورية، أما الأنشطة فتتمثل في المحاضرات الدورية، الحلقات النقاشية، واللقاءات الفكرية والتي تتم في الغالب بالاشتراك مع مجموعة التنمية الثقافية بأسقفية الشباب^{١٣١}.

٣. مجموعة المشاركة الوطنية بأسقفية الشباب:

تم تكوين مجموعة المشاركة الوطنية في نهاية عام ١٩٩٢، حيث كانت هناك حاجة ماسة لإنشائها، لتتطابق مع مقولة البابا/ شنودة: "أن مصر ليست وطننا نعيش فيه ولكنها وطن يعيش فينا"، وتتمثل أهداف المجموعة فيما يلي:

١- تنمية الجانب الوطني في وجدان الشباب القبطي.

٢- مشاركة الأقباط - وبخاصة الشباب - في الحياة العامة الوطنية والسياسية.

٣- المساهمة في بناء الوطن والاهتمام بشئونه ومشاكله.

٤- العمل على إعادة علاقات الود والمحبة والتلاحم مع إخواننا المسلمين إلى ما كانت عليه في الماضي.

ولتحقيق هذه الأهداف تم إنشاء مكتبة وطنية لزيادة الثقافة الوطنية، ومتابعة ما يكتب في الصحف والمجلات والإصدارات المختلفة، وعمل ندوات توعية للشباب يلتقون فيها مع المفكرين والكتاب والصحفيين وأساتذة الجامعات والاشتراك في الندوات التي تعقد في أماكن عديدة لذات الهدف.

^{١٣٠} يقصد هنا بالأسقفية: الأسقفية العامة للخدمات والتي سترد تفاصيلها في سياق القدرة الاجتماعية "التنموية" للكنيسة القبطية في إفريقيا.

^{١٣١} مطوية عن إصدارات وأنشطة المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، (القاهرة: أسقفية الخدمات العامة والاجتماعية) بدون تاريخ.

تم أيضاً حث الشباب على استخراج بطاقات انتخابية، والمشاركة في مختبر الانتخابات، وتشجيعهم على الاشتراك في الأحزاب والجمعيات الأهلية، وفي الواجب الوطني كما حدث أثناء زلزال أكتوبر ١٩٩٢، حيث قامت مجموعة من الشباب بجمع تبرعات من أغنية وأغنية وتوزيعها على منكوبي العياط بالجيزة.

تم أيضاً إدخال موضوعات المشاركة الوطنية في برامج كثيرة من اجتماعات الشباب والخدام بالكنائس، فضلاً عن عمل دورات تدريبية للشباب، يدرس بها برامج وطنية ويقومون بعمل أبحاث^{١٣٢}.

ولقد تعددت الندوات التي تم عقدها - بمعرفة المجموعة - خلال الفترة من عام ١٩٩٣ وحتى الآن، فضلاً عن الدورات التدريبية وما يسمى "بصالون المشاركة"، منتدى المشاركة الوطنية، واللقاءات السنوية والمنتديات والأنشطة المتعددة الأخرى^{١٣٣}.

٤. مؤسسات ثقافية وتعليمية أخرى:

أ. هناك مؤسسات ثقافية وتعليمية أخرى، لعل من أهمها الأديرة^{١٣٤} التي كان لها فضل كبير في إثراء التعليم والثقافة في مصر، كما أنها بحكم الخلفية التاريخية العظيمة "المستندة إليها والتي أهلها لتكون في كثير من العصور من أهم معاقل الثقافة في مصر، وبعد ازدهارها في الآونة الأخيرة، وإعادة الكثير من سماتها الحضارية إليها فإنها تصبح مؤهلة وقادرة على أن تؤدي دوراً أساسياً في نشر الوعي بالتراث الحضاري القبطي^{١٣٥}، وإثراء الثقافة والتعليم في مصر بشكل عام، ويساعد على ذلك التوسع الذي تشهده حركة الأديرة وتطويرها وبناء أديرة جديدة ليس فقط في مصر ولكن أيضاً في خارجها سواء في

^{١٣٢} الأديرة: مجموعة المشاركة الوطنية بلسقية الشباب، مجلة الكرزة (القاهرة: السنة الخامسة والعشرون، العددان ٣٩، ٤١، الجمعة ١٠/٢٤/١٩٩٧)، ص ٤.

^{١٣٣} لمزيد من التفاصيل راجع: الأديرة: مجموعة المشاركة الوطنية بلسقية الشباب، مجلة الكرزة (القاهرة: السنة الخامسة والعشرون، العددان ٤١، ٤٢، الجمعة ١١/٧/١٩٩٧)، ص ١٧-١٨.

^{١٣٤} كان لكل دير نوعان من المدارس: المدارس التي يقيمها رهبان وتسلمهم التراث الرهباني والمدارس التي يقيمها خارجة لتعليم أبناء الشعب، بالنسبة للمدارس داخل الأديرة، فقد اتحدت نظم التعليم التي كانت متبعة في الأديرة جميعاً، ومنها أديرة الراهبات أيضاً، وإن كانت قد تميزت بصفة خاصة ليرة الأديرة/شعوب رئيس المتوحدين - قرب سوهاج - لا سيما بالنسبة لدراساتها للأدب القبطية التي سحلت بالهجة الصعبة والتي عمل هذا القسيس على تخليصها من كل التأثيرات البيزنطية. لمزيد من التفاصيل راجع في هذا الخصوص د. سليمان نسيم: الأقباط والتعليم في مصر الحديثة، ص ٢٦-٤٢، راجع في نفس الوقت مزيد من التفاصيل حول الأديرة الرئيسية في مصر والنشاط الرهباني بها في كتاب Otto F.A. Meinardus: *Monks and Monasteries of the Egyptian Deserts*, (Cairo: The American University in Cairo, 1960), p.p. 29-369.

^{١٣٥} د. جودت جيرة: الأديرة القبطية ونشر الوعي بالتراث الحضاري القبطي، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧٢٠، ١٩٩٤/١٢/١١)، ص ٩.

أفريقيا أو في بلاد المهجر وهو ما من شأنه أن يساعد على نشر الرسالة الثقافية والتعليمية للكنيسة القبطية خارج الحدود. حركة التطور في الأديرة القبطية:

تشهد الأديرة القبطية حالياً حركة بناء وتعمير هائلة تشمل حوالي ٢٠ ديرًا للرهبان فضلاً عن أديرة الراهبات خاصة في مصر القديمة، ويوالي البابا/ شنودة اهتمامه أيضاً بالنواحي الروحية والثقافية للرهبان، وإلقاء المحاضرات الروحية عليهم، من جانب آخر فقد تم انعقاد أول مؤتمر للرهبنة الأرثوذكسية في دير الأنبا/ بيشوي ٣٠/٤/١٩٧٩، وشارك فيه حوالي ٢٠ كنيسة أرثوذكسية ومراقبين من الكاثوليك والأنجليكان ومجلس الكنائس العالمي وغيرهم.

كما تم في عام ١٩٨٥ تشكيل لجنة خاصة لشئون الأديرة وما يلزمها من أبنية وتعمير وتجديد ومستلزمات أخرى والاعتراف بالأديرة التي تكتمل مقوماتها الروحية والإدارية وتقديم توصيات للمجمع المقدس بكل ما من شأنه حفظ ونمو الرهبنة القبطية.

أرسي البابا/ شنودة أيضاً تقليداً لدى الرهبان بالاحتفال بعيد رهبنة البابا في ١٨ يوليو من كل عام، كما يحرص على زيارته المستمرة للأديرة، وخاصة في أعياد قديسيه، ويركز على النواحي الرعوية والتعليمية ويشجعهم على التزود بالمعرفة والإقبال على القراءة والتأليف والترجمة، كما اهتم البابا بتنظيم حسابات الأديرة ووضعها تحت إشراف هيئة الأوقاف القبطية.

حرص البابا على الاهتمام بإبراز الجانب الثقافي لكل دير، بهدف تعريف الزوار من مصريين وأجانب بالأديرة القبطية، ومعالمها الروحية والأثرية وكنوزها القبطية، كما اهتم بترميم الأديرة الأثرية بأسلوب علمي ممتاز سواء مع المتخصصين في مصر أو في الخارج وخاصة مع "منظمة اليونسكو".

اهتم البابا الحالي بالتراث القبطي أيضاً، ورعايته، ومن ثم عاد جسد القديس/ أنثاسيوس الرسولي البطريرك العشرين إلى مصر، فضلاً عن العديد من المخطوطات القبطية الهامة، كما عقد أول مؤتمر عالمي للدراسات القبطية في القاهرة في ديسمبر ١٩٧٦ وبحث موضوع اللغة القبطية ومن البحوث التي قدمت لهذا المؤتمر ما يلي: الآداب القبطية وعلاقتها بالطقوس الكنسية والرهبنة القبطية، الفنون القبطية، الموسيقى القبطية، الآثار القبطية، الحياة

الاجتماعية القبطية^{١١٦}، ولعل من شأن كل هذا أن يضع الأديرة القبطية في مكاتبها ودورها لتقوم بدورها المنوط بها روحياً وثقافياً وتعليمياً واجتماعياً، في إطار الكنيسة القبطية سواء في مصر أو في الخارج.

بالإضافة إلى الأديرة التي تمثل قدرة ثقافية وتعليمية هامة للكنيسة القبطية، يمكن إبراز في سياق المؤسسات التعليمية والثقافية أيضاً كل من:

ب. جمعية الآثار القبطية:

تأسست تلك الجمعية في عام ١٩٣٤^{١١٧}، وهي تصدر نشرة سنوية تعتبر مساهمة في مجال الآثار والفن القبطي^{١١٨}، وهي تجذب المقالات المساهمة من جميع أنحاء مصر. كما أنها أحياناً ما تعقد ندوات ولقاءات فكرية وتنظم محاضرات شتى في كافة المعابر القبطية، وهي تعد بذلك إضافة هامة للقدرة الثقافية والتعليمية المتواصلة للكنيسة القبطية.

ج. المتحف القبطي:

تأسس عام ١٩٠٨، وهو يحتل موقع حصن بيزنطي سابق في مصر القديمة، وذلك لعموم مجموعة الأبنية والمعلومات الهامة لدراسة تاريخ المسيحية في مصر، وهو يضم الآن أعلى وأقيم مجموعة من الأبنية القبطية في العالم، كما تحتوي مكتبة المعهد على مجموعة من أوامر البردي، الجلود، المخطوطات الورقية التي يرجع تاريخها إلى الفترة من القرن الرابع حتى القرن الـ ١٨^{١١٩}، وهو بصفة عامة زاخر بالتحف وقطع الأثاث والسقف المطلية وكافة الآثار ذات الدلالة القبطية، رغم ذلك فهو يدخل في إطار السلطة الحكومية حيث أنه أصبح تحت رئاسة مصلحة الآثار^{١٢٠}، وإن كان هذا لا يقلل من قدرته على نشر الإشعاع الثقافي والتعليمي القبطي^{١٢١}، ويتولى رئاسته بصفة مستمرة أحد الأقباط لمتخصصين في مجال الآثار، وهو يكمل بذلك إطار المؤسسات التعليمية والثقافية القبطية التي تؤهل الكنيسة القبطية للقيام بدورها.

^{١١٦} لند/ شونة الثالث في سطور، م. ص ٤٠، م. ص ٤١-٤٩.

^{١١٧} كلفت تسمى تلك الصيغة لصفاء الفن القبطي ثم أخذت اسمها الحالي في عام ١٩٢٨.

^{١١٨} Dr. Ibrahim Neshy op. cit., p. 89

^{١١٩} Amany El Shateeb, op. cit., p. 93

^{١٢٠} Ibid., p. 90.

^{١٢١} Ibid., p. 93

^{١٢٢} مساعد على ريدة ثروة المعهد من المكتبات مكتبة المطريركية القبطية التي أسسها البابا/ كيرلس الخامس الذي تولى كرسيه في عام ١٨٧٤ والذي جمع عدداً كبيراً من المخطوطات القبطية القديمة، وفي عام ١٩٥٠ بنيت مكتبة حديثة بأشراف البابا/ كيرلس الخامس في القبطية التي عموماً مركزاً علمياً يلتقي فيه المتخصصون في القبطولوجيا بدءاً من مرقس سميكة باشا مؤسس المتحف، ومروراً بسنة البارقي، ود. باهر لبيب وغيرهم، ولجميع: Dr. Ibrahim Neshy op. cit., p. 89-91

المطلب الرابع: حركة مدارس الأحد والتربية الكنسية

تعريف الحركة وتطورها:

تعد حركة مدارس الأحد من أهم الحركات في تاريخ الكنيسة القبطية الحديث والمعاصر والتي لعبت دوراً فعالاً ومؤثراً في تطوير الممارسة التعليمية والفكرية والتربوية والروحية لأبناء الكنيسة سواء في مصر أو في الخارج، فهي قد تحملت مسئولية إعداد النشء والفتيان والشباب (من الجنسين) روحياً واجتماعياً، فضلاً عن دورها التعليمي الرائد لإبراز الأصول الإيمانية الصحيحة والتأكيد على جوهر المعاني الروحية واللاهوتية الكامنة في عقائد الكنيسة القبطية، بالإضافة إلى رفع شعار "الإصلاح" أو "البناء الروحي" في شتى نواحي الحياة الكنسية.

وهناك عاملين فرضهما الواقع الملح وكان لهما أشد التأثير في تكوين مدارس الأحد منذ عام ١٨٩٨^{١٢٣}، أحدهما خارجي والآخر داخلي، وقد تمثل العامل الخارجي، في الغزو التبشيري الذي قصد منه التغلغل إلى داخل الكنيسة المصرية والسيطرة عليها من الداخل كوجه آخر من أوجه الاستعمار الغربي ومحاولاته المستمرة للسيطرة على مصر منذ وقت مبكر، وقد واجه المصريون المسيحيون هذا الغزو على الدوام بشدة وبدون تهاون، كما وجدت الكنيسة نفسها مطالبة بأن تعمل على الاهتمام بالتعليم والحفاظ على عقيدة أبنائها في مواجهة محاولات الاستقطاب فبدأت في إنهاض نفسها وكان سبيلها إلى هذه النهضة التعليم والعلم.

أما العامل الداخلي، فقد تمثل في التأثير الاجتماعي للنهضة المصرية ككل، وخاصة في عصري محمد علي وإسماعيل والذي انعكس على الكنيسة بصورة طيبة، وخاصة في عهد البابا/ كيرلس الرابع الملقب بابو الإصلاح وتلاميذه الذين وصلوا تغذية عناصر النهضة في عهد البابا/ كيرلس الخامس^{١٢٤}،

^{١٢٣} يمثل هذا العام التاريخ المعطى لانشاء خدمة مدارس الأحد، حيث قرر المجمع المقدس المنعقد بالدار المطريركية بالقاهرة وجوب تعليم الدين المسيحي للأطفال وتلاميذ المدارس، وذلك بسبب عدم وجود حصة وقتها للدين المسيحي نظراً لعدم وجود المدرسين الذين على علم بتعليم إيمانهم وكنيستهم فرأى المجمع هذا الفجوة لانشاء مدارس الأحد يكون الغرض منها ما يلي: ١. توعية الأطفال والشباب حضور الكنيسة بـ (ترويضهم بعلوم الدين وحقائق الإنجيل) - تقيس يوم الأحد (د) توعيدهم الفصائل والأحلاق السامية وإعدادهم ليكونوا رجالاً نفاعين لوطنهم (هـ) العناية بنظافة ملابسهم وصحة أبدانهم (و) بث روح القومية بينهم، وتوعيدهم على خدمة شعبهم، راجع في هذا السياق: د. سليمان نسيم: الأقباط والتعليم في مصر الحديثة، م. ص ٩٠، م. ص ٩١.

^{١٢٤} م. سمير مرقس: تاريخ حركة مدارس الأحد وأثرها التعليمي في الفترة من ١٩٠٠ - ١٩٥٠، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ٣٧، نوفمبر، ديسمبر ١٩٨٣)، م. ص ٧٢-٧٥.

وتطوير حركة مدارس الأحد^{١٥}، والتي مرت بمراحل عديدة - لعل أبرزها الاتجاه المعاصر لتطويرها منذ أن تمت رسالة البابا الحالي - لاسقفا عاما للتعليم والتربية الكنسية القبطية وذلك بيد البابا/ كيرلس السادس في ٣٠ سبتمبر ١٩٦٢.

الاتجاه المعاصر في حركة مدارس الأحد:

يعتبر البابا/ شنودة التربية الكنسية لمدارس الأحد من أهم أعمدة التعليم في الكنيسة القبطية حيث له حتى قبل تنصيبه بطريركيا وعندما كان لاسقفا للتعليم كان مشغله الشغل مدارس الأحد، ومن أجل تنظيم خدمة التربية الكنسية في أنحاء الكرازة المرقسية، أصدر البابا قرارا بتثبيت مواعيد التربية الكنسية بالكنائس، وهو القرار رقم (١٨) قس ١٠/١/١٩٧٢، وهذا نصه:

على جميع الكنائس كنيستها ولجانها وكل المسؤولين فيها مراعاة مواعيد خدمة التربية الكنسية بكل فروعها (خدمة الأطفال - اجتماعات الشباب من الجنسين - اجتماعات الخدام والخدامات)، ولا يجوز الاتفاق على أية خدمة كنسية أو صلاة طقسية تتعارض مع هذه المواعيد.

على جميع فروع التربية الكنسية أن ترسل كشوفاً بمواعيدها، يوقع عليها الآباء الكهنة بالعلم، وتعلن مواعيد التربية الكنسية في مكان بارز بكل كنيسة وينبه على الشعب أيضا احترام هذه المواعيد.

على وكيلى البطريركية بالقاهرة والإسكندرية الاتصال بالآباء الكهنة وأمناء التربية الكنسية بهذا الخصوص.

^{١٥} لعل فضل الأكر في تأسيس مدارس الأحد يرجع إلى حبيب جرجس الذي كان يجمع الأطفال ويقوم بتدريسهم دروس الدين، كما نشأ جماعة ثلثة حب يسوع واتسعت فروعها في الأقاليم وقام بإصدار عدة كتب في هذا السياق فضلاً عن مجلة الكرمة، كما نجح في تنفيذ قرار تدريس الدين المسيحي بالمدارس.... وكان من جراء هذا النشاط تأسيس الهيكل التنظيمي لمدارس الأحد عام ١٩١٨ في عهد البابا كيرلس الخامس وأصبح حبيب جرجس مقرراً لأول لجنة علمية بهذا الخصوص، كما تشكلت عدة لجان فرعية في المحافظات حتى وصلت عام ١٩٢٧ إلى ٨٥ فرعاً، بالقاهرة والأقاليم والسودان والحبشة، مما يعني أن هذه الحركة قد انتقلت من مصر لأفريقيا في مهندنا وأحدثت تأثيراً، ووصلت فروع مدارس الأحد في الأربعينيات حوالي ٤٠٠ فرعاً، وترتب على ذلك انعقاد المؤتمر الأول لمدارس الأحد عام ١٩٤١، وصدر لاتحاد منظمين لمدارس الأحد في مايو ١٩٤٦، ثم في يونيو ١٩٤٩... لمزيد من التفاصيل راجع: المرجع السابق، ص ٧٦-٨٤.

اللجنة العامة للتربية الكنسية:

أصدر البابا أيضاً قراراً بابوياً خاصاً بتشكيل اللجنة العامة للتربية الكنسية في أكتوبر ١٩٧٧ (رقم ٥٨/٦) وعقدت اللجنة اجتماعها الأول تحت رئاسته في ١٠/١٠/١٩٧٧ بالمقر البابوي وتم بحث العديد من الأمور أهمها تشكيل لجان المناطق من الأمناء والمساعدين للتربية الكنسية وتشكيل اللجان الفرعية الخاصة بالمناهج ووسائل الإيضاح وخدمة كنائس المهجر والأنشطة، ومسألة تنظيم سجلات التربية الكنسية وما تحتاجه من مطبوعات فضلاً عن خدمة القرية والأحياء الفقيرة والشعبية، ودراسة الأنشطة على اختلاف أنواعها، ثم علاقة التربية الكنسية على الأخص مع الأسرات الجامعية، ومجالس الكنائس، والخدمة الاجتماعية والآباء الكهنة.

وقد تم إعداد لائحة لمدارس التربية الكنسية، كما تم تشكيل لجنة للمناهج فضلاً عن الاجتماعات المستمرة بأمناء الخدمة ومحاولة تأريخ التربية الكنسية في مصر، فضلاً عن الاتجاه الحالي نحو تشجيع عقد مؤتمرات للخدمة داخل مصر وخارجها، وقد رأس البابا أول مؤتمر عقد بهذا الخصوص بالقاهرة (٤-٧ يوليو ١٩٧٢)، وزاد الإقبال على المشاركة خاصة في مؤتمر ١٩٧٨ (حضره حوالي ٤٠٠٠ خادم وخادمة).

وقد صدر في ١٥/٥/١٩٧٨ قراراً بابوياً بخدمة التعليم (رقم ٢١/٧) مفاده (أنه حرصاً على ضمان سلامة التعليم والعقيدة، لا يجوز إطلاقاً الخدمة في القرى أو إقامة اجتماعات في البيوت، أو القيام بأي عمل من أعمال التعليم أو الافتقاد إلا بإذن كتابي من البطريركية أو أسقف الأيبارشية).

تم أيضاً في هذا السياق إعادة تشكيل اللجنة العليا للتربية الكنسية، (و رأس البابا أول اجتماع لها في ١١/٥/١٩٩٢) لبحث العديد من الأمور الخاصة في ذات الموضوع^{١٦}، ولعل ما يشغل البابا/ شنودة في موضوع تطوير مدارس الأحد هو الإنتهاء من إعداد المنهج الموحد لها، في كافة المراحل، وهو ما بدأه بالفعل، لحسن توجيه النشء ولضمان عدم الوقوع في أية أخطاء تربوية أو عقائدية أو اختلاف في الرؤى والتوجهات في حالة إذا ما اتبعت كل كنيسة المنهج الخاص بها، على عكس فلسفة المنهج الموحد الذي من المنتظر أن تطبقه جميع الكنائس القبطية لكل مرحلة تعليمية وسنية وما يعنيه من توحيد الفكر الكنسي في الإطار الثقافي والتعليمي وعدم تشييته، وتصعيد دور الكنيسة وفاعليتها في المستقبل.

^{١٦} البابا/ شنودة في سطور: م من ٨٠ - ٨٧

الاتجاه السياسي في حركة مدارس الأحد:

وعلى أية حال، فإنه وحتى تتوحد مناهج مدارس الأحد، فإن المبادئ العامة التي تحكمها منه موحدة في كل مناهجها الحالية، مع شيء من المرونة والتي تعتبر السمة العنصرية للتعليم في مدارس الأحد - وهذا يقودنا إلى تساؤل هام - هو أنه في خضم التطور الهائل الذي صاحب الحركة ما هو موقع السياسة في مناهجها ونظام التنشئة الذي تتبعه؟

وفي الإجابة على هذا التساؤل تبرز عدة اتجاهات: اتجاه محافظ ينفي عنها أي صلة، علاقة بالسياسة، واتجاه آخر يرى أن مناهج مدارس الأحد تركز بصورة تفصيلية على النواحي الدينية، أما المسائل الأخرى مثل الأمور السياسية، فهي تشكل مساحة ضئيلة من تلك المناهج، وذلك لوجود أماكن أخرى خاصة بهذه الأمور مثل: الأحزاب السياسية وغيرها، ودور هذه المناهج هو الإشارة إلى تلك الأمور بالتوعية بأهمية المشاركة السياسية وتنمية المناخ للمواثيق لذلك، وعلى سبيل المثال فهي تركز على إثراء قيم المواطنة والانتماء الوطني والقومي، والمشاركة والحوار والإيجابية والمسؤولية ورفض الانعزال عن المجتمع^{١٤٧}.

أما الاتجاه الثالث، فيرى أن مدارس الأحد ورغم أنها تمثل نظاماً أو تكويناً دينياً يهدف إلى التنشئة الدينية، ولكن تأثيراتها فيما وراء ذلك هي تأثيرات اجتماعية وسياسية شأنها شأن الأنشطة الدينية الأخرى، وتفسر ذلك أن الخطاب الرسمي لمدارس الأحد خطاب ديني يقوم بإحداث التنشئة الدينية في اتجاه معين دون الآخر، ولكن في عملية التنشئة ومن خلالها يظهر الأثر الاجتماعي والسياسي، إذن فعملية التنشئة بصفة عامة تؤدي إلى خلق توجهات دينية واجتماعية وسياسية، تماماً مثلما يحدث بالنسبة للتنشئة داخل الأسرة فهي ليست اجتماعية فقط، بل أن لها تأثير سياسي، وأيضاً التنشئة داخل المدرسة ليست تربوية فقط بل لها تأثير اجتماعي وسياسي.

وتساعد مدارس الأحد على تبوء هذا الدور السياسي، بحكم إنها مؤسسة ناننشئة الدينية تجذب الأطفال وتستمر في رعايتهم وتربيتهم دينياً حتى سن الشباب، ومن خلال هذه العملية يتكون الفرد الكنسي أو عضو الكنيسة، لا سيما أن مدارس الأحد تخرج للكنيسة أعضائها وقيادتها وكوادرها، أي أنها المؤسسة التكوينية التي تعد الكنيسة برعاياها^{١٤٨}، ويميل

^{١٤٧} سعد عد المسيح: "ثقافة الميلية للأباط، في: الثقافة السياسية في مصر بين الاستمرارية والتغيير، (القاهرة: جامعة القاهرة، أعمال المؤتمر السنوي للبحوث السياسية، ٢-٤ ديسمبر ١٩٩٣، المجلد الأول، الطبعة الأولى ١٩٩٤)، ص ٢٩١-٣٢٧.
^{١٤٨} رفيق حبيب، محمد عفيفي، تقديم رفعت السعيد: تاريخ الكنيسة المصرية، (القاهرة: دار العربية للطباعة والنشر والتوزيع، إبريل ١٩٩٤)، ص ٢٠١.

الباحث إلى تأييد الاتجاه الثالث وهو ما يعني أيضاً تعاطف القدرة الثقافية للكنيسة القبطية ودور مدارس الأحد ليس فقط في التربية الدينية والسلوكية ولكن أيضاً في الغرس الاجتماعي والسياسي الذي تقوم به، وهو الأمر الذي ينطبق على خدمة الكنيسة سواء في مصر أو خارج مصر... ولكن يبقى التساؤل الهام: هل تناسب خدمة مدارس الأحد العمل في القارة الأفريقية خاصة في ظل حركة التطور التي عاصرتها سواء بالنسبة لمستوى الدارسين أو منهج الدراسة ذاته، وهل هذه المناهج في حاجة إلى تعديل لتناسب الواقع الأفريقي؟ كما أنه لا بد وأن نأخذ في الاعتبار الإطار التنافسي الذي تعمل الكنيسة القبطية من خلاله في أفريقيا، فكما هو معروف يختلف الأمر في مصر حيث تأتي الكنيسة القبطية في المقدمة ثم تأتي المذاهب الأخرى في الصفوف التالية.

القدرة الاجتماعية والتنمية للكنيسة القبطية

تمثل تلك القدرة أقرب محك يمكن أن تصل من خلاله الكنيسة القبطية إلى مرادف وتؤدي رسالتها على أكمل وجه، خاصة وأن قدرات الكنيسة القبطية الاجتماعية والتنمية الهائلة وتجاربها السابقة في العمل التنموي في الريف وفي تجمعات الكادحين ومراكزها وكوادرها المنتشرة تساعد كثيرا على العمل في أفريقيا وعلى المنافسة بقوة مع مجموعة الكنائس الأخرى العاملة معها في أفريقيا، فمن ناحية تعد القارة في أشد الحاجة للعمل الاجتماعي والتنموي للمشكلات الاجتماعية والاقتصادية المتفاقمة بها، كما أن الكنيسة القبطية لا تسعى من وراء عملها بالقارة إلى أية أغراض غير وطنية أو إلى التأثير على الأفارقة من نواحي معينة، ومن ثم فهي تصبح أقرب وأقدر على الخدمة والعطاء في أفريقيا ليس فقط لمصلحتها أو مصلحة الأفارقة ولكن أيضا لمصلحة مصر ودورها وقدرتها على التأثير في القارة.

وقد اهتمت الأسقفية العامة لشئون أفريقيا بالبداية في إنشاء مراكز تنمية للتدريب المهني وتحويل العاطلين من الشعب الأفريقي إلى مهنيين منتجين وقد بدأت نشاطها هذا في عام ١٩٨٤ في نيروبي بإنشاء فصل تعليم للخياطة انضمت إليه أولا ١٢ بنت وسيدة من جنسيات كثيرة مقيمت في كينيا.

واكتشفت الأسقفية أن إعطائهم شهادة تخرج بعد انتهاء فترة الدراسة لا يكفي حيث يواجهون الفقر عن طريق افتقاد فرصة التعيين في وظيفة أو الافتقار إلى الآلة التي تجعلهم منتجات، لذا بدأت الأسقفية في إهداء الخريجات شهادة تخرج وماكينه خياطة جديدة ليستطعن العمل على أي مستوى من أول يوم بعد التخرج وقد تم إعطاء أكثر من ٤٠٠ ماكينه خياطة جديدة إلى الخريجات على مدى ١٧ عاما وأيضاً ٧ عدد نجارة لخريجي فصول النجارة في كينيا وزامبيا وزيمبابوي وجنوب أفريقيا. وسيتم التوسع في نوعية التدريب المهني إلى: الكمبيوتر، لحام المعادن، البناء، توصيل الكهرباء (أعمال الكهرباء المنزلية)، وزراعة الخضراوات والفواكه.

المطلب الأول:

الكنيسة القبطية الأرثوذكسية

ومجالات العمل الاجتماعي والتنموي

أولاً: الكنيسة والعمل الاجتماعي:

عرفت الكنيسة - بوجه عام - منذ بدء تاريخها عمل الخير والإحسان بالمفهوم العام، فكانت تهتم بالفقراء والمعوزين وتعنتي بحاجاتهم قدر استطاعتها، كما انعكس هذا الاهتمام بدوره على كتابات المفكرين السياسيين والفلاسفة على مدى العصور المتعاقبة^{١٣٩}. ورغم أنه ليس من السهل تحديد المرحلة أو الأشخاص الذين عن طريقهم تمهد الطريق إلى العمل الاجتماعي الكنسي، إلا أن هناك مجهودات عديدة لكثيرين فتحوا الباب للتفكير الكنسي في خدمة المجتمع^{١٤٠}، وقد مهد هذا لظهور بعض الأعمال في القرن العشرين والتي لها تأثيرها في هذا السياق.

^{١٣٩} بدأت هذه الكتابات بفكر القديس لوقسطينوس (٣٥٤ - ٤٣٠) الذي كتب كتابه المشهور "مدينة الله" شرح فيه نظريته للمدينة الأرضية وكيفية تحقيق العدالة المنشودة بها، كما تحدث توماس الأكويني في عصر الثقافة في أوروبا عن الإنسان ككائن سياسي اجتماعي، ثم جاء عصر الإصلاح في القرن السادس عشر، والذي تميز بفكر مارتن لوتر (١٤٨٣-١٥٤٦) ثم جاء جون كالفين (١٥٠٩-١٥٦٤) وقد اهتم لوتر بتحرير الإنسان واعطاه حقوقه ليتحمل مسؤوليته الاجتماعية وسياسية، كما أراد تغيير بيولوجية خدمة الفقر التي استمر بسببها الفقر في العصور الوسطى، ووضع لوتر مع صديقه كارل سلاف نظاما لمعونات التعليم، وفرص الصرايب لكي تستخدم في تدعيم الفقراء وإعطاء فرص بغوات قليلة للعمال، ثم تحه كلفن فكرياً في نفس اتجاه لوتر، وتصنعت دعوتهم العمل من أجل الجميع والمصلحة العامة ورأى أن القيم الدينية تؤثر على الاقتصاد وتؤثر به في نفس الوقت، وبصفة عامة دعا إلى الأحد بالمسؤولية الاجتماعية والسياسية بجانب المسؤولية الدينية... راجع كتاب الفس صموئيل حبيب: الكنيسة والتنمية، (القاهرة: دار الثقافة، الطبعة الأولى، ١٩٩١).

^{١٤٠} كان من أوائل هؤلاء المفكرين أندريه بيلر Andre Bieler (١٧٥٠-١٩٠٠) الذي كتب عن الوعي التدريجي للمشكلة الاجتماعية الاقتصادية، ثم جاء عصر النهضة وبرز فيه "جون ويلي" الذي كان واعظاً دينياً ونبياً للعدالة الاجتماعية ومشجعاً على العمل العام، ولاحقه ولتر فورس الذي أنشأ أول مستوطنة للعبيد المحررين عام ١٧٨٧ في سيراليون ودعا لإلغاء تجارة الرقيق عام ١٨٠٧، واهتم بتطوير نظم العمل بالمصانع لحماية العمال، كما اهتم بالفقراء في الأحياء الفقيرة. جاء بعد ذلك توماس مالتوس والاقتصادي داهيد ريتشارد والفلسف الأسكتلندي/توماس شالمرز الذين طالبوا بدخول الكنيسة في العمل الاجتماعي، حيث كان توماس مالتوس أول من أثار الوعي للقضية السكانية، كما كان من أبرز الشخصيات في تلك العصر شخصية شارل لورج في عام ١٨٣٥ الذي قال أن أعظم عمل للكنيسة هو الإصلاح العام، ومن ثم فقد عمل على تحقيق الإصلاح الاجتماعي وإنشاء الرق، ودعا للمساواة والسلام. ثم جاء بعد ذلك القرن التاسع عشر الذي اشتهر بالبعثات المسيحية التي تضمنت معاهد العلم والمستشفيات وخدمات الإسماع المتعددة، ومن أبرز من جاء في هذا القرن والتر روثساج الذي دعا إلى الإنجيل الاجتماعي عام ١٩٠٧، ورغم البردة التي حدثت في المجتمعات المسيحية تجاه العمل الاجتماعي، لكن الأثر الذي كانت قد تركته الثورة الصناعية في القرن التاسع عشر، خاصة في فرنسا كان من أقوى المؤثرات التي دفعت بالكنيسة للمساهمة الجادة في الحياة الاجتماعية.. راجع في ذلك أيضاً المرجع السابق للفس صموئيل حبيب، ص ٦٨-٧٢.

ولعل من أهم هذه الأعمال كتاب "الأخلاق البروتستانتية وروح الرأسمالية" لماكس فيبر. الذي اهتم بالقيم باعتبارها دعامة أساسية للتنمية، والذي تحدث عن التأثير التبادلي بين القيم والحياة الاجتماعية والاقتصادية، تلى ذلك ما نشره "إيرنست نرولتس" وهو عالم ألماني لوثري، وهو يعتبر مكملاً لما قدمه فيبر حيث أصدر كتابه "التعاليم الاجتماعية للكنائس المسيحية" عام ١٩١٢.

وفي عام ١٩٤٧ دعا كارل ف. هنري، رئيس مؤسسة "المسيحية اليوم" إلى المسؤولية الاجتماعية، تلى ذلك انعقاد مؤتمرات عديدة أهمها مؤتمر: لوزان عام ١٩٧٤، وحرانز راينز عام ١٩٨٢ والذان ركزا على أهمية المسؤولية الاجتماعية والدعوة لتحقيق العدالة الاجتماعية.

ومن المفكرين المعاصرين في هذا المجال كارل بارت الذي ربط بين الله والسياسة، كما ربط بين التبرير والعدالة، فضلاً عن ذلك فقد حدد الفاتيكان دور الكنيسة في المجتمع لتحقيق السلام والعدالة الاجتماعية (ونلك في وثيقة صادرة في ١١ أكتوبر ١٩٦٢)^{١٥١}، كما لا يخفى دور وحدة التنمية في إطار عمل مجلس الكنائس العالمي، وهو ما سيتم التعرض له بشيء من التفصيل عند دراسة المجلس في متن المحدثات الخارجية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا.

ثانياً: الكنيسة القبطية والعمل الاجتماعي:

أما بالنسبة للكنيسة القبطية بالتحديد فقد تعددت ألوان الخدمات الاجتماعية بها على مر العصور^{١٥٢}، وهو ما قد يعطيها السبق ويهيئها للقيام بدورها في إطار تلك القدرة على أكمل وجه في الزمن المعاصر.

هذا وقد جاء قيام الأسقفية العامة للخدمات العامة والاجتماعية عند نشأتها في ٣٠ سبتمبر ١٩٦٢ بمثابة تطبيق عملي لفكر الكنيسة الاجتماعي والتنموي^{١٥٣} الذي يراعي الاحتياجات المتزايدة للناس ويحرص على تقديم الخدمات ذات الطبيعة المتكاملة لهم - ومن

^{١٥١} المرجع السابق، ص ٦٨-٧٢.

^{١٥٢} من أمثلة تلك الخدمات التي تعودت الكنيسة القبطية على القيام بها: ضيافة الغرباء، تبني اليتامى، إقامة بيوت الإيواء، بيوت العجزة، بيوت للفقراء، صندوق الطلبة للفقراء، إقامة المدارس الدينية والعلمية، مدارس المكوفين، إنشاء المكتبات وخاصة في الأديرة، إقامة المستشفيات والمصحات والمستوصفات: لمزيد من التفاصيل حول هذا الموضوع راجع: الأنبا/ غريغوريوس: *الانتماء الاجتماعي قس* فكر الأباء وتاريخ الكنيسة، (القاهرة: أسقفية البحث العلمي، ١٩٩٢)، ص ٢٦-٦١.

^{١٥٣} تستند الكنيسة القبطية الأرثوذكسية نوافع خدماتها للمجتمع من عبق حبها التي تركز على "الليتورجية" أي حياة العبادة، التي تعود إلى حياة الشركة "كونونية" ثم روح الخدمة "دياكونية"، ونلك بطرا لشعور الكنيسة بأن الخدمة مسئولية أساسية نابعة من رسالتها. راجع في هذا السند: أديب نجيب سلامة: *الكنيسة في مجتمع قرية*، (القاهرة: دار الثقافة المسيحية، ١٩٨٠)، ص ٢٠٩.

ثم فقد أخذت تلك الأسقفية ومنذ رسامة الأنبا/ صموئيل أسقفاً لها - بالمنهج الذي يتجه إلى مواجهة جذور مشاكل المحتاجين والسعي معهم إلى علاجها، وذلك ليس بأسلوب تقديم الحسنة والصدقات لهم، وإنما كان مدخلها إلى ذلك هو تمكين الإنسان من اكتشاف طاقاته الحسنة والتعرف على سبل استثمارها استثماراً صحيحاً يعود عليه بالنفع، حيث تقدم له وإمكانياته والتعرف على ما ينقصه، أو تعيد تدريبه لمهارات جديدة تفتح أمامه أبواباً جديدة لسد التدريب إن كان هذا ما ينقصه، أو تعيد تدريبه لمهارات جديدة تفتح أمامه أبواباً جديدة لسد احتياجاته وتساعد على تنمية ذاته روحياً وثقافياً واجتماعياً، ومن ثم فهي تحول من إنسان عاطل - وقد يكون عالة على أحد - إلى إنسان منتج^{١٥٤}.

من جانب آخر، فإن الكنيسة القبطية على هذا النحو تساهم بشكل أو بآخر في تنفيذ خطط البلاد القومية، وتعمل على تنمية الأفراد والجماعات تنمية متكاملة تؤدي إلى تحرير الفرد من التبعية وإلى نهضة المجتمع وتماسكه وازدهاره، ودعم القيم الإنسانية الرفيعة^{١٥٥}، كما تقدم تجربة فريدة من نوعها يمكن نقلها أو اقتباسها سواء داخل أو خارج مصر^{١٥٦}.

الاتجاه المعاصر في مجالات الخدمة الاجتماعية وخدمة التنمية الخاصة بالكنيسة القبطية:

يتصاعد اهتمام الكنيسة القبطية بالخدمة الاجتماعية وخدمة التنمية، نظراً لتزايد الاحتياج لهذه الخدمة في الزمن المعاصر، ومن ثم فإنها تنصدر قائمة الأولويات في ذهن آباء الكنيسة، فقيادة الكنيسة الحالية تعطي اهتماماً خاصاً لهذه الخدمة من خلال الحرص على حضور اللقاءات الخاصة بالخدمة الاجتماعية وخدمة التنمية سواء على مستوى الكنيسة أو على المستوى المسكوني، فضلاً عن اهتمامها وتشجيعها ودعمها لخدمة أسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، بالإضافة إلى اهتمام مطارنة وأساقفة الكنيسة بهذه الخدمة من خلال الأنشطة المتعددة التي تقوم بها الإيبارشيات في هذا المجال، من ثم فإن هناك اتجاه متزايد في إعداد

^{١٥٤} قامت الكنيسة انطلاقاً من هذا الفكر بإنشاء مكتب يحمل اسم "الدياكونية الريفية Rural Diakonia"، وذلك في الثلاثينيات حين برز الاهتمام بهذه الخدمة، وحيث تساق الشباب المتطوع إلى القرى المحرومة يعلم ويقدم العون. وقد سبقها خدمة مدارس الأحد في العشرينيات، فكانت الخدمات التي عمت الكنيسة في الأحيال اللاحقة ووسعت نطاق الخدمة بها، كما جاءت رسامة كل من الأنبا/ شنودة (البابا الحالي)، والأنبا/ صموئيل كأسقفين للتعليم والخدمات في نفس الوقت بمثابة دفعة لعمل الكنيسة في الاهتمام التعليمي والاجتماعي... راجع في هذا السياق كتاب د. أنطون يعقوب شيخاين "اليوبيل الفضي لأسقفية الخدمات العامة والاجتماعية" ٣٠ سبتمبر ١٩٦٢ / ٣٠ سبتمبر ١٩٨٧، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، ١٩٨٧)، ص ١٠.

^{١٥٥} المرجع السابق، ص ١٠-١٢.

^{١٥٦} كانت الكنيسة الإنجيلية قد حنت حنو الكنيسة القبطية في مسألة تقديم الخدمات الاجتماعية لأسانها والمجتمع، لمزيد من التفاصيل راجع: ابن خلدون Center for development studies, vol. V. issue 52, May 1996, p.p. 22-23. Samuel Rizk "Th Coptic Evangelical Organization for Social Services", Civil Society, (Cairo: The

نحمة المتفرعة لمجالات الخدمة الاجتماعية وخدمة التنمية سواء في أساليب الخدمات العامة والاجتماعية أو في المؤسسات.

ومن جانب آخر، وبحكم أن الكنيسة تواجه اليوم قضايا اجتماعية لم تكن موجودة من قبل مثل: تنظيم الأسرة، ونقل الأعضاء، وثوث البيئة، والتقدم المذهل في وسائل الإعلام والتقدم التكنولوجي الهائل الذي يشمل جميع أوجه الحياة وغيرها من القضايا، كان عليها أن تطور فكرها الاجتماعي²⁷ حسب المتغيرات التي يمر بها ولقنا الاجتماعي، وبما يتماشى مع كيفية المعالجة المعاصرة لقضايا الساعة في إطار لا يدخل بالانتماء الديني، ويستند أحكامه وقواعده ليس فقط من تجارب تاريخية سابقة، ولكن أيضاً من قيم المجتمع وثقافته وعاداته وتقاليده - ويساعدها في ذلك هذه القسرة الاجتماعية - وجود الأديرة وتطورها²⁸ وهي

١٢٩ يتزايد صفة مستورة عند الأئمة لقطعة الزمان والوحدات المعرف بها من حجب المصنع المقدس لكتبة القطعة، فعلى حين
هذا تعدد غير الزمان، وسنة ثيرة تراثت في حنة المصنع المقدس بتاريخ السبت ١٢٩٦/٦/١٢ ... كتاب لمرور
المصنعة في عهد الذم شوندة من ١٨-٢٠. تزايد بعد إلى حنة عشر نوا الزمان في مصر وخارجها في حنة
المصنع المقدس بتاريخ السبت ١٢٩٦/٦/١٢ بعد الاعتقاد غير القيس الأئمة شوندة بيرة سواح، فضلا عن أن هذا العهد قنسل
تربلة كما أن عتبة التزيم والتجيد مستورة بلا انقطاع في تلك الأئمة، وعلى سبيل المثال قد تم إعادة الحنة الزمنية للمصن
الأئمة لقطعة كما تم إنشاء ليرة حنة داخل مصر وخارجها واعترف المجمع المقدس بها في عهد الذم شوندة الثالث حيث نسب
عدها ١٧ نوا. راجع: تصوير غير القيس الأئمة شوندة رئيس المتوحدين (النير الأبيض) بيرة سواح، عتبة للكررة، (القاهرة):
لغة الحنة والعزوين، لبنان ١٩٦٥، ١١/١٢/١٩٦٧) من ص ٤٠-٤١، مكرزي لرميوس مروذ: كتبة القطعة في عهد
قلعة الذم شوندة الثالث، جريدة ومصري، (القاهرة) لسنة ١٩٤٠، ١١/١٢/١٩٤٨، ص ١١.

التي كانت عاملاً أساسياً في إبراز فلسفة التربية الاجتماعية لدى الكنيسة القبطية، كما أنه قد أعطى خبرة وخلفية كافية لها في تقديم العديد من البرامج الاجتماعية الناجحة والقيام بها على أفضل وجه.

وفي نفس السياق، فقد جاء إنشاء لجنة التنمية الاقتصادية بأمانة الشباب عام ١٩٩٨
كعكس حقيقي لاحتياجات الشباب المصري بمختلف مؤهلاته ودرجاته العلمية وخاصة في
ظل الظروف الاقتصادية العالمية التي انعكست آثارها السلبية على الاقتصاد المصري من
حيث تزايد نسبة البطالة ونقص المهارات العلمية والمهنية، وعدم التجاوب الكافي مع سوق
العمل الذي أصبح يتطلب بجدول الشهادة العلمية مهارات استخدام الكمبيوتر - اللغة ... الخ،
ومن ثم تكونت تلك اللجنة بهدف التوعية والإعلام، التدريب والخبرة، من خلال إقامة المراكز
والبرامج للتدريب الشباب، ومساعدتهم على إقامة المشروعات الصغيرة والاتصال بالصندوق
الاجتماعي للتنمية وغيره، فضلاً عن مساعدتهم سواء في التوظيف أو في تسويق
منتجاتهم.

المطلب الثاني:

البرامج الاجتماعية التي تقوم بها الكنيسة القبطية

أولاً: برنامج التنمية الريفية:

يُعد هذا البرنامج أحد برامج قطاع الدياكونية والتنمية^{١٦٠} بأسقفية الخدمات العامة والاجتماعية الذي يعمل على الجمع بين الجانب الديني والجانب التنموي في خدمة الريف، وهو يهدف إلى عمل تغيير هيكلي شامل في المجتمع الريفي والنهوض بحياة الأسرة الريفية نحو الأفضل في جميع جوانب الحياة وذلك من خلال تبني رؤية تنموية شاملة^{١٦١} تعتمد على التكامل بين تنمية الإنتاج الزراعي والإمكانيات البشرية وتنمية المجتمع بالمشاركة البناءة بين البرنامج وأبناء ذلك المجتمع^{١٦٢}.

وقد بدأ هذا البرنامج (الدياكونية الريفية) في الخمسينيات وانتشر حتى أصبح جزءاً من الخدمة الأساسية لمعظم الكنائس^{١٦٣}، ولقد تركز منذ البداية على خدمة الفئات الهامشية والوصول إلى من ليس له أحد يهتم به، ولقد توسعت أسقفية الخدمات في خدمة الدياكونية الريفية، ونقلتها إلى الأحياء الشعبية بالقاهرة الكبرى والإسكندرية خاصة في تجمعات الكادحين (بمشاكلهم المترامية) وقد تضمن البرنامج مجالات عديدة تتنوع ما بين المجالات الدينية والاجتماعية والتعليمية^{١٦٤}.

^{١٦٠} كان العمل المهني أو اليدوي ضرورة يهتمها قانون باخوميوس للشركة، ولعل من أهم الأعمال المهنية التي كان يقوم بها رهبان ليرة الشركة - ليرة باخوميوس وليرة شودة - صناعة الحصر، والمقاطف من سعف النخيل، وفلج الحبال من اللب، والحدا، والنجارة والحباكة، والفلاحة والطهي وأعمال العجن والخبز والبناء فضلاً عن أعمال النسخ والكتابة، وكان الرهبان يسيرون على هذا الاكتفاء الذاتي، والاهتمام بالأعمال اليدوية... راجع في هذا السياق: د. سليمان نسيم: *التربية في العصر القبطي والشخصية القبطية المصرية*، (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٨٩)، ص ١٥٨-١٥٩.

^{١٦١} من المهم في هذا السياق استعراض المفهوم الكنسي للتنمية، وحيث تربط الكنيسة بين العمل الاجتماعي والتنمية بحكم أن التنمية تمثل التغيير نحو الأفضل، وأن هدفها هو الإنسان، وما المشاريع والمعاهد والمساعدات المالية إلا وسائل لتحقيق هذا الهدف، كما أن التنمية يجب أن تشمل كل الناس، وأن تنبع منهم عن اقتناع ولا تفرض عليهم، بل يشاركون فيها حتى لو كانت مشاركتهم بسيطة، وهو ما يتحقق بالمساهمة المحلية وليس بالاعتماد على المساعدات الخارجية، فالأولى تعني الخط الفاصل بين التنمية والتنمية، والتنمية معاً الاعتماد على المساعدات الخارجية وعدم القدرة على العمل إلا في وجودها، أما في المفهوم التنموي، فالمساعدات الخارجية هي سبوع من المشاركة في عملية مساعدة الناس على أن يعملوا لأجل أنفسهم، وتعمل التنمية الناجح هو الذي ينمي المساهمة المحلية ويردد نجاحه بارتدادها، لعل هذا المفهوم الكنسي للتنمية يتطابق مع المفهوم العلم للتنمية، في معظم تعريفاته المتنوعة... راجع في هذا السياق: الأنبا سريون، مجموعة مقالات: م.س.د. ص ٧-٥.

^{١٦٢} مطوية لأسقفية الخدمات العامة والاجتماعية عن: *برنامج التنمية الريفية*، (القاهرة: بدون تاريخ).

^{١٦٣} أنيب نجيب سلامة: م.س.د. ص ٢.

^{١٦٤} على سبيل المثال، تضمن برنامج خدمة الدياكونية الريفية التعليم الديني ودراسة الكتاب المقدس، مع عقد الاجتماعات الدينية لمختلف الأعمار، واقتناء الأسر في البيوت، وتقديم الإرشادات الأسرية، إلى جانب فصول محو الأمية لتعليم القراءة والكتابة وطبع عدة كتب مبسطة لمن محبت أميتهم، ثم في هذا السياق أيضاً افتتاح مكتب خاص بالخدمة الاجتماعية في الأحياء، يقوم بالعمل فيه أخصائيون

أما الاتجاهات المعاصرة في برنامج التنمية الريفية فهي تنصرف إلى ثلاث نواحي: في مجالات تنمية الإنتاج الزراعي، سواء من حيث التدريب أو عقد الندوات الزراعية، ويوجد المركز التدريبي لهذا البرنامج في مزرعة السلام "بوادي النطرون" والذي يهدف إلى تنويع وتنمية الإنتاج الزراعي والحيواني وإلى تدريب شباب الخريجين على استصلاح الأراضي، فضلاً عن تضمنه مركزاً لمشروعات زيادة الدخل، ثم في مجال تنمية الموارد البشرية، والذي يتم من خلاله التدريب سواء لمسؤولي النوادي الريفية أو الأنشطة أو بهدف إعداد كوادر مدربة وقادرة على تخطيط وتنفيذ المشروعات التنموية بالقرى وهو يعتمد على مركز وسائل الإيضاح الذي يصدر نشرات فيديو وبروجيكتور ونبذات وكتب زراعية واجتماعية وثقافية وصحية متخصصة، وأخيراً في مجال تنمية المجتمع، بهدف توجيه عملية التنمية في مسارها الصحيح بشيء من التنسيق مع أنشطة البرامج التنموية الأخرى في المجتمع المقصود إحداث التنمية به.

وتتفاوت المراحل الزمنية للتدريب وكمه ونوعيته من مجال إلى آخر، فمثلاً يتم تدريب قيادات الفلاحين في مزرعة السلام من خلال دورتين أساسيتين في السنة لعدد ٣٠ فرد في كل دورة، ويتم اختيار المتدربين من القرى التي يخدم بها البرنامج للتدريب على كيفية التغلب على المشاكل التي تواجههم في مجال الزراعة مع تزويدهم بالأساليب العلمية المفيدة في مقاومة الآفات وزراعة النباتات وغيرها، أما مسؤولي النوادي الريفية، فيتم تدريبهم أيضاً من خلال دورتين أساسيتين في السنة لعدد ٣٠ فرد في كل دورة في موضوعات تنظيم وقيادة النوادي الريفية واكتشاف حاجات المجتمع، بالإضافة إلى المراكز الدائمة والتي قد يكون أهمها النادي الريفي حيث يعتبر ملتقى الفلاحين داخل القرية ومكانه الكنيسة أو فنائنها وهو يهدف إلى خلق مركز تنموي وإشعاع حضاري للقرية من خلال الندوات الدينية أو المتخصصة، فضلاً عن سعيه لإقامة مشروعات ببنية مثل: العيادة البيطرية، المكتبة الزراعية، أو مشروعات الرشاشات وكل ما تحتاجه البيئة^{١٦٥}.

اجتماعيون مدربون، مهمتهم دراسة المشاكل التي تعرض عليهم، والسعي مع أصحابها إلى إيجاد الحلول لها، مع تدبير الاحتياجات العاجلة للمحتاجين، ومواجهة الحالات الطارئة كالمصر والعجز والوفاة أو الزواج، فضلاً عن تقديم الخبرة القانونية للمناقضين من غير القادرين، ومتابعة مشاكل الارتداد وتكثف الحياة الأسرية. من جانب آخر، فقد نظمت الأسقفية خدمتين لاقتفاء القرى وتنمية مجتمعاتها، إحداهما خدمة الطلبة التطوعية، خلال فصل الصيف بإشراف شمامسة مكرسين من طلبة الكلية الإكليريكية، والثانية خدمة القافلة، وكان نشاطها يشمل أيضاً الأحياء الشعبية بالمدن، في الخدمة الأولى كان الشباب المقطوع يقيم في القرى قرابة الشهرين، وفي الثانية كانت القافلة تزور المنطقة ليوم واحد، وفي الحالتين كان الشئب يعقد حلقات لدرس الكتاب والأخبار، إلى جلب فصول التربية الكمية لمختلف الأعمار وتقديم التوعية الصحية، ودروس الطفل والتدريب المنزلي. وحيث كانوا يستعينون بالنبذات وبأشرطة الفانوس السحري بالنسبة للقافلة.

^{١٦٥} مطوية برنامج التنمية الريفية: م.س.د.

ثانياً: مراكز تنمية المجتمع:

و يقوم فكر التنمية فيها على مبدأ "ساعد الناس ليساعدوا أنفسهم" تطبيقاً للمثل الصيني "لا تعطي المحتاج سمكة بل علمه صيد السمك"^{١٦٦}، وقد تاهبت أسقفية الخدمات منذ يونيو ١٩٨٥ و هو توقيت رسامة الأنبا/ سربايون^{١٦٧} كأسقف عام لها إلى تنفيذ برنامج ضخم يعرف بـ "البرنامج الشامل للتنمية بالكنيسة القبطية" وهو يقوم على مبدأ تجميع كافة الموارد والجهود وإدارتها بصورة أكثر كفاءة وفعالية من خلال جهاز إداري كفء، ونظام واضح للقرار يتميز بالسرعة والحصافة ويجري تنفيذه على مستوى الكرازة المرقسية عامة، وقد تدمت وتطورت معظم هذه البرامج^{١٦٨}، وسوف نتناولها بالتفصيل كالاتي:

١. المركز القبطي لتنمية الموارد البشرية:

يعد هذا المركز أحد ركائز أسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، وهو يهدف إلى تطوير وإعداد كوادر قيادية في مجال الدياكونية والتنمية بأنشطتها المتنوعة، ودعم الكوادر القيادية العاملة في نفس المجال سواء في مصر أو خارجها وفي الكنائس الأخرى والهيئات التنموية.

وحدات المركز: ينقسم المركز إلى عدة وحدات هي:

وحدة إعداد خدام الدياكونية والتنمية:

وهي تهتم بالتدريب الأساسي لخدام الدياكونية والتنمية في الميدان إلى جانب بعض التدريبات التشغيلية والمتخصصة.

وحدة تدريب القيادات المحلية:

وهي تهتم بخلق ودعم وتدريب القيادات الطبيعية الموجودة في المجتمع، وخصوصاً بالإيبارشيات في صورة لجان للدياكونية والتنمية.

وحدة التدريب المتخصص:

وهي تهتم بالتدريبات ذات الموضوعات المتخصصة والتي تصمم لفئات معينة.

وحدة تدريب المدربين:

وهي تهتم بإعداد كوادر تدريبية في مجال الدياكونية والتنمية.

وحدة الإعلام التربوي:

وهي تهتم بنشر فكر التنمية ومساعدة المركز على تحقيق رسالته وأهدافه من خلال اللقاءات الفكرية والنشر، وإنتاج الوسائل السمعية البصرية التي تساعد على ذلك.

أما بالنسبة للخدمات التي يقدمها المركز، فتتضمن تقديم تدريبات أساسية ومتخصصة في مجال الدياكونية والتنمية سواء "التنمية البشرية أو الإدارية" وتعليم الكبار، بالإضافة إلى الاستشارات الفنية في مجال التدريب، وتقديم المعونة في الحصول على منح دراسية وتدريبية متخصصة لدى هيئات أخرى، فضلاً عن المعاونة في إنتاج معينات تدريبية في مجالات متنوعة^{١٦٩}.

٢. مراكز التدريب المهني:

وهي تقوم بإعداد الحرفيين في المهارات التي يحتاجها المجتمع، في مجالات اللحام بالكهرباء والأوكسجين، البرادة، النجارة، التوصيلات الكهربائية، لف البوبينات، مهن البناء والسباكة، الإلكترونيات وإصلاح الأجهزة المنزلية^{١٧٠}.

وتم في إطار البرنامج الجديد لأسقفية الخدمات تطوير وحدة التدريب المهني، التي تعرف باسم "وحدة إيجاد فرص عمل" عن طريق مراكز التدريب المهني التي ارتفع عددها إلى قرابة ٣٠ مركز يجري التدريب فيها على حرفه معينة أو عدة حرف حسب احتياج المنطقة التي يقوم فيها كل مركز.

تم في هذا السياق أيضاً إنشاء "مركز القديس مرقس" للغات والعلوم التجارية بمدينة نصر، حيث تم تبني الفكرة في أواخر السبعينيات، بفضل جهود المتبجح الأنبا/ صموئيل الذي سعى حتى حصل على الدعم لإقامة المبنى الذي بدأ عام ١٩٨٢، ويتمثل نشاطه في فصول اللغة الإنجليزية والآلة الكاتبة والعلوم التجارية، كما بدأ به قسم لدراسة الكمبيوتر، حيث يتم الاستفادة به كمقر لاستضافة الندوات والحلقات التدريبية التي تعدها برامج الأسقفية المختلفة

^{١٦٦} مطبوعة عن: المركز القبطي لتنمية الموارد البشرية، (القاهرة: أسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، بدون تاريخ).

^{١٦٧} ليوب نجيب سلامة، م.س.د.، ص ٢.

^{١٦٨} ليوب نجيب سلامة، م.س.د.، ص ٢.

^{١٦٩} بعد الأنبا/ سربايون حالياً أحد أساقفي أمريكا.

^{١٧٠} د. لطفون يعقوب ميخائيل: ثيوبيل لفضي، م.س.د.، ص ٣٠-٤٢.

وتم تجهيزه بقاعة للمحاضرات وأخرى لوسائل الإيضاح المسموعة والمرئية ومكتبة لخدمة الدارسين والضيوف.^{١٧١}

ولعل الجديد في هذا البرنامج الذي أصبح يعرف بالتدريب والتوجيه المهني، ليس فقط إضافة مجالات تدريبية جديدة في عدة مهن مثل: التبريد والتكييف، الطباعة، ميكانيك السيارات ولكنه أيضاً يمد الشباب بقروض تساعد في الدراسة، يتم أيضاً في هذا السيار عمل برامج للشباب عن كيفية عمل دراسة جدوى وكيفية التقديم لعمل أو طريقة إعداد استمارة ٢٠٧، كما يتم مساعدتهم أيضاً في إيجاد فرص عمل لهم.

٣. برنامج المرأة والتنمية:

يعد برنامج المرأة والتنمية من أقدم برامج التنمية بأسقفية الخدمات العامة والاجتماعية وهو جزء من البرنامج الشامل للتنمية، وتتسع دائرة اهتمام برنامج المرأة والتنمية ليشمل بجانب أنشطة تنمية المرأة الاهتمام بتنشئة الطفل.^{١٧٢}

وقد تطور العمل في وحدة المرأة والتنمية، التي تهتم بتنمية الفتاة في الأحياء الشعبية والريف، وفتح فصول التربية الكنسية الصباحية، ولقد تواصل عملها بحيث أضافت ٨٠ مركزاً جديداً روعي في فتحها عدالة التوزيع بين مختلف الإيبارشيات.^{١٧٣}

ولضمان فاعلية نشاط البرنامج ومواكبته لتلبية احتياجات المرأة والطفل المتغيرة، يقوم البرنامج بتدريب جميع العاملين به، كما يقوم البرنامج بالتعاون مع الهيئات والمؤسسات المحلية والعالمية المعنية بتنمية المرأة والطفولة لاكتساب خبرات جديدة متطورة.^{١٧٤}

٤. برنامج الرعاية الصحية الأولية:

كانت اللبنة الأولى في هذا البرنامج هي وحدة التوعية الصحية التي بدأت عملها أوائل عام ١٩٨٤ في ثلاثة مراكز، وامتد عملها إلى ١٢ مركز تباشر نشاطها في قرى محددة تقوم بالخدمة في كل منها خادمتان مدربتان كما يشرف طبيب واحد على كل ثلاثة مراكز

مقارنة^{١٧٥}، ثم تطور البرنامج وأصبح أحد برامج التنمية بأسقفية الخدمات، وبدأ العمل به باسمه الحالي منذ شهر يوليو عام ١٩٨٥.

يهدف البرنامج إلى خلق وعي صحي بأساليب الوقاية من الأمراض المعدية والسلوك الصحي السليم داخل المجتمعات المخدومة مما ينعكس في صورة تحسين المستوى الصحي والبيئي، كما يهدف أيضاً إلى تشجيع القادة المحليين في المناطق المخدومة ليدركوا دورهم تجاه مشاكل البيئة الصحية وأن يساعدوا الناس على التغلب على هذه المشاكل.^{١٧٦}

يعد برنامج الأسرة الذي بدأ عام ١٩٧٦ إسهاماً من جانب الكنيسة في الجهود التي تبذلها الدولة لمواجهة مشاكل التضخم السكاني، والتخفيف من آثارها، وتهيئة الفرص لقيام الأسرة السعيدة، والحفاظ على التناغم الاجتماعي بين طبقات المجتمع، وصيانة الانسجام والتوازن بين المجتمع والبيئة.^{١٧٧}

ويعد الأنبا/ صموئيل أسقف الخدمات العامة والاجتماعية "الفترة من ١٩٦٢-١٩٨١" وصاحب التاريخ العلمي والوظيفي المتنوع والنشاط البارز داخلياً وخارجياً والذي يعد الأب والمؤسس للدور الاجتماعي المعاصر للكنيسة القبطية، أحد رواد الكنيسة ومصر في خلق الاهتمام وبذل الجهود في مجال تنظيم الأسرة والسكان من خلال الأسقفية فضلاً عن إلقاء المحاضرات في الهيئات والمراكز العلمية وجمعية تنظيم الأسرة بالقاهرة عن دور الدين في بناء المجتمع والمشكلات الاجتماعية ذات الصلة بالمشاكل السكانية وحضوره العديد من المؤتمرات المحلية والدولية الخاصة بالأسرة فضلاً عن مؤلفاته العديدة في نفس السياق أبرزها (الاستشارات الأسرية، تنظيم الأسرة من وجهة نظر مسيحية..... إلخ).^{١٧٨}

نظام العمل ببرنامج الرعاية الصحية الأولية:

لتحقيق هذه الأهداف فإن البرنامج يسير في خطين هما التدريب والعمل الميداني، وتمتد مناطق الخدمة لتشمل القاهرة خاصة المناطق الشعبية وقد بدأت بعشر مناطق عام ١٩٨٩ وامتدت لتصبح ٢٠ منطقة عام ١٩٩٣، فضلاً عن صعيد مصر الذي يشمل أربع مناطق وكل منطقة تشمل ثلاث إيبارشيات متجاورة، وكل إيبارشية يتم فيها خدمة ثلاث من القرى الأكثر احتياجاً.

^{١٧٥} د. أنطون يعقوب ميخائيل: المرجع السابق، ص ٢٧.

^{١٧٦} مطوية عن: برنامج المرأة والتنمية، المرجع السابق.

^{١٧٧} د. أنطون يعقوب ميخائيل: المرجع السابق، ص ٢٧-٢٨.

^{١٧٨} د. ماهر مهران "إشراف": لمسة وقاء لرواد العمل السكاني، (القاهرة: وزارة السكان وشئون الأسرة، ١٩٩٤)، ص ١٢-١٤.

^{١٧١} د. أنطون يعقوب ميخائيل: البوبيل الفضلي، م. د.، ص ٢٤-٣٦.

^{١٧٢} مطوية عن: برنامج المرأة والتنمية، (القاهرة: أسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، بدون تاريخ).

^{١٧٣} د. أنطون يعقوب ميخائيل: البوبيل الفضلي، م. د.، ص ١٧-٣٨.

^{١٧٤} مطوية عن: برنامج المرأة والتنمية، م. د. .

ويستخدم البرنامج العديد من وسائل الإيضاح، كما يشارك في المؤتمرات التي تنظمها الهيئات الطبية والاجتماعية، وتترد أعداد العاملين به سواء أطباء أو ممرضين أو مشرفين ومسؤولي برامج (كان يبلغ عدد الأطباء في بدلية الأنفحة الثلاثة ١٣ طبيباً، وللخدمات بالقاهرة ٥٠، وبالصحراء ٦٨) ^{١٧١}.

وتهتم قيادة الكنيسة القبطية بالرعاية الطبية لرجال الإكليروس، كما لا تنسى إرسال مريض للعلاج في الخارج إذا لزم الأمر، فضلاً عن إقامة عدد من المستشفيات في مصر مثل مستشفى مار مرقس، مستشفى حلوان، ومستشفيات في الأقايل. فضلاً عن أن الكنيسة بكل طاقاتها تهتم اهتماماً خاصاً بالرعاية الصحية في المناطق الشعبية والترفيهية، كمر سبق الإشارة ^{١٨٠}.

ولعل أبرز دليل عملي على تقدير جهود الكنيسة القبطية في المجال الصحي هو مستشفى الأنبا/بنتي أنقف حلوان والمعصرة وهو طبيب سابق درع نقابة الأطباء في احتفال كبير أقيم في مايو عام ١٩٩٨ - ضم عدداً آخر من المكرمين - نظراً لعمله المتواصل في خدمة المرضى والمحتاجين من خلال المستشفى التابع للكنيسة القبطية في منطقة حلوان. حيث يعد مستشفى العريان صرح طبي ضخم تمتد خدماته إلى المسلمين والأقباط ويوجد به جراحات المخ والأعصاب ووحدة للغسيل الكلوي وأخرى للعلاج الطبيعي والتخسيس فضلاً عن معامل التحاليل والأشعة، بالإضافة إلى عيادة خارجية بها جميع التخصصات وحجرات العمليات وكذلك توجد الرعاية الخاصة للمسنين والخدمات الجديدة التي تسهر المستشفى بإخائها ^{١٨١} ... كما تم في هذا السياق تكريم الأنبا/يوانس في احتفال النقابة أيضاً في مارس ٢٠٠٠ لجهوده في ذات المجال.

تهتم الكنيسة القبطية أيضاً بالبرامج والأنشطة التي تتصل بالمسألة الصحية على أي مستوى وعلى سبيل المثال فقد افتتح البابا/شودة برنامج المجلس القومي للسكان لتدريب رجال الدين في مجال المشكلة السكانية، كما أنه ومع الأساقفة والمطارنة والكنيسة والعلمانيين لا يتركون فرصة تتصل بهذا الأمر في المؤتمرات العالمية إلا ويدلون بالرأي والمشورة في توجيهات هذه المؤتمرات ويعنون استكراهم لكل ما يخالف الإيمان المسيحي منها سواء كان ذلك داخل المؤتمر نفسه أو على صفحات الصحف وفي وسائل الإعلام

^{١٧٠} مضمونة: برنامج المرأة والتنمية، م.س.د....

^{١٧١} البابا/شودة الثالث في سطور: م.س.د. ص ٢٥٩.

^{١٨١} نشية برسوم: درع نقابة الأطباء لأول مرة لأقف كسي، جريدة وطني، (للقاهرة: سنة ٤٠، العدد ١٩٠٠، ٢٤/٥/١٩٩٨)، ص ٤.

الأخرى أو في الأحاديث والكتب. كما أن للكنيسة أرتياها المعلنة بالنسبة لكثير من هذه توجهات مثل: الحرية الجنسية للشباب، وموضوع الإجهاض والإجهاض غير الشرعي والشذوذ الجنسي والمسكرات والتخخين، مما يخالف تعاليم الأنبياء ويجلب على البشرية الأمراض المستعصية كالإيدز وأمراض القلب والفشل الكلوي والأمراض النفسية والعصبية.

ويعلن البابا ورجال الكنيسة رأيهم باستمرار وهو ما يتفق مع رأي الإسلام كما حدث في مؤتمر السكان والتنمية في سبتمبر ١٩٩٤ بالقاهرة أو مؤتمر المرأة ببيكين، حيث تلقى البابا والإمام الأكبر على أن مصطلح الحرية الجنسية يشكل انتهاكاً صارخاً للإسلام والمسيحية وأن الأديان السماوية لا تسمح بإقامة علاقات جنسية خارج إطار الزواج وتحرم العلاقات الجنسية للشذو على الرجال والنساء على السواء، كما أن بعض رجال الكنيسة قد أصدروا بتشجيع من البابا كتباً ونشرات باللغات المختلفة في هذه الأمور مبينين رأي الدين وأراء المتخصصين الذين يشجبونها ومضارها على الفرد والمجتمع ومعتنئين الإرشادات الطبية والعلمية للتخلص منها بالدين والعلم لعدم ارتكابها أصلاً.

ويجدر بالذكر أن للكنيسة لا تفرق في خدماتها الاجتماعية بين من تخدمهم بسبب لتماماتهم الدينية فالجميع عندها سواء ^{١٨٢}.

٥. برنامج الشباب:

يتم تنظيم هذا البرنامج بالتعاون مع أسقفية الشباب، وذلك من خلال عقد ندوات ودورات تدريبية، يشارك فيها قادة شباب ثانوي، وجامعي على مستوى القرى، سواء في الصعيد أو في الوجه البحري، يتم من خلالها عمل توعية في جميع مجالات الحياة الروحية والسياسية والاجتماعية، وجعل الشباب عضو فعال في المجتمع المصري والتألف بين الشباب بصفة عامة ^{١٨٣}.

٦. برنامج التعليم ومحو الأمية:

من ضمن أهداف قادة خدمة الشباب في الريف، بجانب الخدمة الدينية الخدمة التعليمية في مجال محو الأمية، فمحو الأمية هو الخدمة الرئيسية التي تقوم بها وحدة التعليم، بسبب انتشار الأمية في مناطق الخدمة التي تهتم بها الأسقفية، ومعظمها مناطق فقيرة، كما أن الأمية

^{١٨٢} البابا/شودة الثالث في سطور: م.س.د. ص ٢٥٩-٢٦١.

^{١٨٣} لقاء مع د. مها نجيب المنسق العام لبرنامج أسقفية الخدمات، بتاريخ ١٢/٥/١٩٩٦.

من المعوقات الرئيسية لعمليات التنمية والتطور الاجتماعي والحضاري، ومن ثم فإن الوحدة تباشر عملها من خلال مراكز تنمية الفئات وخدمة الأحياء الشعبية وخدمة الشباب والنوادي الريفية في القرى^{١٨٤}.

والجديد في هذا البرنامج هو التعاون مع الحكومة، وقد أصبحت هناك فصول منتشرة لمحور الأمية تنظم لها برامج ثم امتحانات، وشهادات في حالة النجاح.

٧. برنامج الحياة الأفضل:

وذلك للوقاية من الإدمان وعلاج المدمنين، والتحذير من الإدمان وخطورته، وتوفير مصحة لعلاجهم في وادي النطرون، بطريقة تربوية نفسية وروحية، والعمل قدر الإمكان على عدم عودتهم إلى الإدمان، حيث أن هذا هو الأخطر^{١٨٥}.

يدخل في هذا السياق أيضا بجانب المدمنين الفئات التي تحتاج إلى رعاية خاصة كالمعوقين والمسنين، وتسعى الأسقفية والإيبارشيات إلى فتح مراكز لتأهيل المعوقين وتقديم العلاج الطبيعي لهم، أو تزويدهم بالأطراف الصناعية التي قد يحتاجون إليها^{١٨٦}، فضلا عن إقامة بيوت للمسنين تقدم لهم فيها الرعاية المطلوبة.

برامج أخرى:

فضلاً عن ذلك توجد بعض البرامج الأخرى، مثل مشروع تطوير وتنمية حياة جامعي القمامة في تجمعاتهم الخمسة حول القاهرة^{١٨٧}، وهو الأمر الذي تنبّهت له الأسقفية منذ البداية بحكم أنهم من الكادحين الذين يعيشون في مناطقهم الخاصة على أطراف العاصمة في عشش وأحوال بائسة محرومين من الكثير من أسباب الرعاية، كما أنها سعت مع غيرها من الهيئات المحلية والأجنبية إلى تحسين أحوالهم، ومساعدتهم في مجالات الرعاية الروحية والصحية والإسكان، ومحور الأمية، والتدريب المهني.

هناك أيضاً وحدة القروض، التي نوعت قروضها بحيث لم تعد قاصرة على القروض الزراعية في منطقة مريوط وشمال التحرير، واتجهت سياستها إلى تقديم القروض للمساعدة

١٨٤ د. أنطون يعقوب: البيوبيل الفضي، م.س.د.، ص ٤٠-٤١.

١٨٥ لقاء سلق مع د. مها نجيب، م.س.د.

١٨٦ د. أنطون يعقوب: البيوبيل الفضي، م.س.د.، ص ٤٢.

١٨٧ د. أدب نجيب سلامة، م.س.د.، ص ٢.

١٨٨ د. أنطون يعقوب: البيوبيل الفضي، م.س.د.، ص ٤٢.

في إقامة أي مشروع جاد ومدرّس جيّداً، وذلك تشجيعاً للشباب على المبادرة والابتكار والعمل الحر.

أما وحدة المشروعات الصغيرة، فقد اهتمت تبعاً لوظيفتها في إطار البرنامج الشامل بالمشروعات الجماعية، أي التي تقوم بها مجموعة من الأفراد، أو إحدى الإيبارشيات ولا تدرج تحت أنشطة وحدات البرنامج الأخرى^{١٨٨}.

المطلب الثالث:

الكنيسة القبطية والقضايا العامة للمجتمع

فلسفة الفكر الاجتماعي لدى الأسقفية:

تهتدي الأسقفية في رسالتها الوطنية بمفهوم الوحدة في التعددية، فهي تتمسك بنفسه الوطن الواحد الذي تتعدد فيه التوجهات الدينية والاجتماعية والسياسية، فهي إطار الحرية المسنولة التي تحرس حق الجميع في التعبير والعبادة، وتوحي بالاحترام المتبادل، وتفرض الولاء والانتماء لقضايا الوطن.

من هذا المنطلق باركت الأسقفية وشجعت رسالة جماعة الإخاء الديني التي قامت عام ١٩٧٥ داعية إلى الدين كمصدر للإخوة، وأرضية للمشاركة والعمل المتجانس من أجل الوطن وأبنائه، كما دعا الأنبا/ سريون أسقف الخدمات وقتها في اجتماع لتلك الجماعة إلى العمل الإسلامي المسيحي المشترك من أجل تقديم الخدمات لجميع بدافع ديني مشترك، من قبيل إقامة مستوصف مثلاً يعمل فيه المسلم المتدين مع المسيحي المتدين، وهذا من شأنه أن يكسر له تأثيره القوي في المجتمع ويخلق روحاً من التأخي والمحبة، ليكون نقطة انطلاق لعمل أشمل وأوسع سواء داخل مصر أو خارجها، كما يقدم صورة فريدة لعمل الكنيسة القبطية في أفريقيا.

من جانب آخر، اهتمت الأسقفية بالعمل المسكوني، وبتمتية العلاقات والروابط مع جميع الكنائس عموماً، والكنائس الأرثوذكسية خصوصاً، وبالذات شقيقاتها الكنائس اللاخترونية^{١٨٩}، وبحكم أن التتمية بطبيعتها متحركة ولها ديناميكية قوية، تلتزم الكنيسة والأسقفية بمحاولة حل قضايا الوطن المعاصرة^{١٩٠}، الأمر الذي يبدو فيما يلي:

الكنيسة ومشكلة البطالة:

في مواجهة مشكلة البطالة متعددة الأبعاد (البعد الاقتصادي/ البعد السياسي/ البعد الاجتماعي/ البعد الديني)، وانطلاقاً من واجباتها القومية والرعوية والإنسانية، فإن الكنيسة تبذل كل جهد ممكن في مواجهة هذه المشكلة، فتتظم البرامج المتعددة مثل برنامج إيجاد فرص عمل الذي يوفر للشباب فرص تعلم حرف جديدة مثل: السباكة، النجارة، لف الموترات، ميكانيكا السيارات وغيرها، كما تعاون الكنيسة البعض في إيجاد فرص عمل من خلال

^{١٨٩} المقصود بها الكنائس المشتركة معها في نفس مذهب الأرثوذكسية الذي تنتمي له الكنيسة القبطية.
^{١٩٠} د. لطون يعقوب: البيوتل القبطي، م. ص ٤٢-٤٧.

الاتصالات الشخصية كما تشجع الكنيسة المشروعات الصغيرة، فضلاً عن جهود الكنيسة في مجال العمل الروحي لإيجاد المواطن الصالح الأمين في عمله، مما يعد إضافة من الكنيسة لحل مشكلة البطالة، وإن كان تزايد المشكلة يفرض ويحتاج إلى بلورة دور الكنيسة في إطار خطة عامة تتضافر فيها جميع الجهود وتكرس جميع الإمكانيات لتنفيذ هذه الخطة^{١٩١}.

وفي نفس السياق، يرى البابا/ شنودة الثالث أن التدريب المهني والصناعات الصغيرة تساعد على حل المشكلة - جنباً إلى جنب مع الإقبال على العمل اليدوي النافع - أيضاً يربط البابا بين قضية البطالة ومشكلة ضعف الأجور مؤكداً على الحاجة إلى تنمية الموارد وتنمية البشر ومؤكدًا على أهمية التعليم واللغة في الارتقاء بأبنائنا^{١٩٢}.

٢. الكنيسة والإصلاح الاقتصادي:

أما عن دور الكنيسة بالنسبة لظروف الإصلاح الاقتصادي فإنها تدعو أفراد الشعب القبطي إلى المساهمة في المشروعات الإنتاجية والأعمال الاقتصادية النافعة لمصر، وخاصة المشروعات التي يعمل فيها أكبر عدد ممكن وتساعد في القضاء على مشكلة البطالة، كما تساعد على توفير السلع اللازمة وتساهم في عملية الرخاء، كذلك نجد أنه في نفس المجال فإن الأقباط يشتركون بالفعل مع إخوانهم المسلمين في أية مشروعات إنتاجية نافعة، وتقدم الكنيسة حلولاً عملية مناسبة للضائقة الاقتصادية التي تمر بها مصر سواء بالنسبة لإدخال التدريب المهني في المدارس مع بداية التعليم الإعدادي بأجر رمزي، وتدريب الشباب على الاكتفاء الذاتي، والاهتمام بالصناعات الصغيرة والحرف اليدوية والاستفادة من كافة الإمكانيات والطاقات المعطلة^{١٩٣}.

٣. العنف والإرهاب:

تقدم الكنيسة القبطية بعض الحلول لهذه المشكلة مثل المطالبة ببيت الثقافة الإسلامية السليمة، والمطالبة أيضاً بوجود وزارتين إحداهما للرياضة، والأخرى للشباب، حتى تزيد اهتمامها بهم، في نفس الوقت مع الحزم وعدم إساءة استغلال الديمقراطية، وغرس الأمل في نفوس الشباب بمحاولة حل الأزمة الاقتصادية الخائفة وعدم تركه فريسة سهلة للإحباطات^{١٩٤}.

^{١٩١} الأنبا/ سريون: مجموعة مقالات حول التنمية، م. ص ٢٦-٢٧.

^{١٩٢} كلمة البابا/ شنودة الثالث أمام مؤتمر الحوار الوطني، (القاهرة: نادي الغلبة بمصر الجديدة، مارس ١٩٩٣).

^{١٩٣} حديث للباحث مع قداسة البابا/ شنودة الثالث حول مصر والمستقبل، جريدة أنبا، (القاهرة: العدد ٨٥، ١١/٨/١٩٩١)، ص ٣.

^{١٩٤} حديث للبابا/ شنودة الثالث مع مجلة المواقف البحرينية، سبتمبر ١٩٩٤.

تصاعد اهتمام الكنيسة القبطية بالعمل الاجتماعي التنموي (الجمعيات القبطية):

أصبحت تداوم قيادة الكنيسة القبطية يوم الاثنين الثالث من كل شهر على عقد لقاء مع أعضاء الجمعيات القبطية للتداول بخصوص عملهم واحتياجاتهم ومدى مساهمتهم في العمل الاجتماعي، كما تقرر إنشاء مكتب للجمعيات في البطريركية للتنسيق مع الكنيسة، بينما تم الموافقة في ١٩٩٤/١١/٢٨ على اللائحة الخاصة بتنظيم العمل الاجتماعي لتلك الجمعيات القبطية - التي بلغ عددها في القاهرة فقط حوالي ٣٥٦ جمعية ورابطة من بين ٨٩٢ جمعية بصفة عامة على مستوى القاهرة أيضاً - وحيث ينظم عمل هذه الجمعيات القانون الصادر عام ١٩٥١، والمعدل بالقانون ٤٧ لسنة ١٩٥٦، والذي عدل بالقانون رقم ٣٢ لسنة ١٩٦٤، الذي تسمير عليه الجمعيات الآن، وبعض هذه الجمعيات لها جذور راسخة مثل جمعية التوفيق القبطية صاحبة الدور التعليمي والاجتماعي الشهير.

ويتراوح نشاط الجمعيات القبطية ما بين المساعدات الاجتماعية، والأسرة والطفولة، وحماية المرأة، والتدريب المهني، ورعاية الفئات الخاصة والمعوقين، ورعاية الشباب، والاهتمام بالنواحي الثقافية والدينية، ورعاية المسنين، والتنمية الاجتماعية، ورعاية المسجونين، إقامة الجمعيات التعاونية فضلاً عن جمعيات لخدمة أعضائها، مما يدل على اتساع أنشطة تلك الجمعيات وتزايد أدوارها^{١٩٥}.

بعض النماذج القبطية للتنمية:

هناك بعض النماذج القبطية الناجحة للتنمية، مثل تجربة رمسيس ويصا واصف في الحرائية، والذي أنشأ مدرسة للفنون والنسيج هناك على سبعة أفدنة، واعتمد في تجربته على أبناء الفلاحين الفقراء، والتي خرجت أجيالاً من الفنانين والنساجين ونمت أعمال الفخار والبايك بعد رحيل مؤسسها عن طريق إبنائه وأصبحت مضمياً للأمثال الناجحة في التنمية، بإدخال البعد الثقافي فيها، والارتباط بالبيئة والتراث الشعبي والاهتمام بالعمل اليدوي، دون وجود نظرية سابقة أو فرض نظرية معينة على الواقع^{١٩٦}.

فضلاً عن ذلك توجد العديد من المحاولات والاجتهادات والآراء القبطية في البحث عن حلول لمشاكل المجتمع ودفع فرص تنميته، من بينها على سبيل المثال إصدار عن مطرانية بني سويف تحت عنوان: "مقالة في حب مصر: محاولة نحو نظرة صادقة في تنمية المجتمع"،

^{١٩٥} أول مؤتمر للجمعيات القبطية: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، ٩ ديسمبر ١٩٩٤)، ص ١٤، ١٥.
^{١٩٦} د.م. / رؤوف فرج صليب: مدرسة الفنون بقرية الحربية، نموذج قبطي للتنمية، (القاهرة: المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ١٩٩٥)، ص ٢٧-١٨.

حاول من خلالها المتبجح الأنبا/ أنثاسيوس "مطران بني سويف السابق" التعرض لكافة أوجه التنمية الشاملة وعرض الآراء بخصوصها، حيث كان له جهود معروفة في المجال الاجتماعي استحق التكريم من أجلها أكثر من مرة، هذا فضلاً عن دراسة أخرى للمهندس سمير مرقس، نبيل مرقس عن التنمية الهامشية لـ د. ثروت اسحق، ودراسة أخرى للمهندس سمير مرقس، نبيل مرقس عن التنمية الشعبية التفاعلية وكلاهما صادر عن المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، بالإضافة إلى الآراء التي توردها الكنيسة في كل ما يخص النواحي الاجتماعية والتي نجدتها متفقة في معظم الأحيان مع آراء رجال الفكر الإسلامي. ومنها على سبيل المثال رأيها في وثيقة المؤتمر العالمي للسكان والتنمية والذي أكدت فيها رفضها للإجهاض وحرصها على العلاقات الأسرية الشرعية والاهتمام بالمرأة والنواحي الأخلاقية مع تأييد تنظيم الأسرة لخطورة التضخم السكاني اقتصادياً واجتماعياً^{١٩٧}، أو رأي الكنيسة في قضية الاستتساخ البشري والذي يُعد متوافقاً أيضاً مع رأي الإسلام، فقد أكد الأنبا/ موسى الأسقف العام للشباب وممثل البابا في ندوة النقابة العامة للأطباء ١٩٩٧/٣/١٦ عن "الاستتساخ في الخلايا وتداعياته" أنه لا فرق بين الإسلام والمسيحية في قضية الاستتساخ كما أضاف أنه: "لا تعارض بين الدين والعلم المسلم فالعلم السليم يبحث عن المحسوسات أما الدين فيبحث عن الروحانيات، مؤكداً أن قضية الاستتساخ تؤدي إلى عدة أمور هدامة^{١٩٨}".

^{١٩٧} المؤتمر العالمي للسكان والتنمية: بيان من قداسة البابا/ شنودة الثالث وملاحظات على الوثيقة للأنبا/ سريبيون، (القاهرة: المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ١٩٩٤)، ص ٢.
^{١٩٨} جريدة الأهرام: ١٩٩٧/٣/١٧، ص ١٣.

المطلب الرابع:

دور الكنيسة القبطية الاجتماعي في الخارج

من المهم في هذا السياق الإشارة إلى الدور الاجتماعي للكنيسة القبطية في الخارج خاصة في ظل وجود تيارات غربية على العادات والتقاليد المصرية، ولكي تحتضن الكنيسة أبنائها وتجمعهم تحت جناحها وتوفر لهم مجتمعا نقياً ومناخاً صحياً قد يغنيهم عن الاندماج في المجتمعات الغربية إلى حد كبير، ومن ثم فقد أمر البابا بأن يلحق بكل كنيسة مكتب للخدمة الاجتماعية للاهتمام أولاً بالمحتاجين لخدماته من المهاجرين الجدد، وكذلك الاهتمام بالشباب والأطفال والمرأة اجتماعياً، حيث تنظم لهم لقاءات ومؤتمرات وحلقات ورحلات وغير ذلك من الأنشطة الثقافية والاجتماعية، ولا تمنع الكنيسة في أن يشترك فيها أيضاً أصنافهم ومن يمكن دعوتهم، وينعم الجميع بمناخ صحي تحت رعاية الكنيسة ونظرها وتوجيهها.

من هذا المنطلق أيضاً، اهتمت كثير من الكنائس بإصدار النشرات والمجلات الدورية وعمل المسابقات وإنشاء المدارس القبطية والقرى النموذجية ودور الحضارة وبيوت الشباب والمسنين والمغتربين وفصول اللغة القبطية ... إلخ، كل هذا يتم من خلال أخصائيين مدربين على هذه الأنواع من الأعمال الاجتماعية، إلى جانب تزودهم بالثقافة الدينية والروحية والنسبي بواجبها حركة واسعة للتأليف والترجمة والنشر بكافة اللغات التي تتعامل الكنيسة معها^{١٩٩} وهو ما يزيد من قدرات الكنيسة ويؤهلها بصورة أكبر على الخدمة والعمل في أفريقيا.

فنجاح الكنيسة القبطية في العمل الاجتماعي في مصر وفي بلاد المهجر، ووجود قدرات وإمكانيات وخبرات هائلة في هذا الجانب الاجتماعي/التموي، وبروز شخصيات كنسية عديدة قادت العمل الاجتماعي التتموي سواء داخلياً أو خارجياً - كما سبق الإشارة - من الممكن أن تساعد الكنيسة القبطية كثيراً على النجاح في العمل في أفريقيا، فهي من ناحية من الممكن أن تنقل تجاربها الناجحة ومشروعاتها وأفكارها إلى القارة. ومن جانب آخر، فإن أفريقيا أحوج ما يكون إلى هذا النوع من العمل الاجتماعي/التموي الذي ينصرف إلى خدمة الناس وتعليمهم الاعتماد على أنفسهم وهو الذي ينطبق على عمل الكنيسة القبطية، خاصة وأن أفريقيا تكتظ بكم كبير من المشكلات السياسية والتي تنعكس بدورها على الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية المتفاقمة في القارة.

وتتمثل أهم تلك المشكلات في تفاقم أزمة تسيون الأفريقية، وفي تدني حجم الصادرات الأفريقية وفي ضعف الاستثمار في أفريقيا، وفي عدم كفاءة الموارد البشرية نتيجة لعدم

^{١٩٩} البابا/ شنودة الثالث في مخطوطته: م. من يد.، ص ١٢٢-١٢٣.

الاستقرار السياسي والاجتماعي، وفي الضعف العام في البنية الأساسية لدول القارة وإهمال القطاعات الحيوية في القارة وأهمها القطاع الزراعي والتعديني^{٢٠٠}، ولعل هذا من شأنه أن يؤثر على الأوضاع الاجتماعية في القارة من حيث تفشي مرض الإيدز وغيره من أمراض سوء التغذية، وارتفاع نسبة البطالة رغم زيادة معدلات النمو السكاني، وتدهور مستوى صحة الأفارقة بصفة عامة خاصة بالنسبة للأم والطفل وضعف الاهتمام بالشباب^{٢٠١}، ولعل كل هذا من شأنه أن يهيئ المناخ الأفريقي لقبول العمل والخدمة بها خاصة إذا كانت خدمة منظمة وهادفة سواء من جانب الكنيسة القبطية أو أي هيئة دينية واجتماعية أخرى تمد يد العون والمساعدة.

^{٢٠٠} لمزيد من التفاصيل راجع: "الاقتصاد الإفريقي (الأزمة والحل)"، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، سلسلة دراسات بولسية معاصرة، رقم ٦٣، إبريل ١٩٩٦).

^{٢٠١} راجع في هذا السياق، القمة الأفريقية الـ ٣٢ يوليو ١٩٩٦، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، سلسلة دراسات بولسية معاصرة، رقم ٦٣، إبريل ١٩٩٦).

الباب الأول

المحددات الداخلية والخارجية لدور

الكنيسة القبطية في أفريقيا

المحددات الداخلية والخارجية

لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا

يتم في سياق هذا الباب عرض جملة المحددات الداخلية والخارجية التي تتفاعل سويًا - جنبًا إلى جنب - مع إمكانيات وقدرات الكنيسة لكي تنتج في النهاية مخرجات الدور أو الوظائف المتعددة له.

تتمثل المحددات الداخلية بصفة أساسية في مجموعة من المحددات القانونية "التنظيمية والإجرائية" ثم العملية التي تنظم علاقة الكنيسة بالدولة، بالنسبة للمحددات القانونية "التنظيمية والإجرائية" تنصرف إلى تنظيم عملية انتخاب البطريرك، وكذلك عمل المجالس المليية، وهيئة الأوقاف القبطية، فضلاً عن الإشراف على مسألة بناء الكنائس، أما المحددات العملية فيتم استعراض أبعادها المختلفة سواء موقع الأقباط من مبدأ المواطنة الكاملة، أو نصيبهم من السلطة والثروة في المجتمع، أو تمثيل الأقباط في المجالس المنتخبة التشريعية والشعبية أو غيرها من الفعاليات السياسية والاقتصادية، ثم موقفهم من العنف الطائفي، ونخرج من إطار كل هذه التفاعلات والعلاقات المتباينة بخلاصة مؤداها: هل تعوق الدولة عمل الكنيسة في الخارج أم تؤيده وتسانده؟ وكيفية الوصول إلى أفضل نمط لتلك العلاقة.

أما المحددات الخارجية محل الدراسة، فتتمثل أساسًا في أربعة محاور أساسية، يتناول أولها أقباط المهجر، وبكل ما يمثلوه من إمكانيات وقدرات مادية وثقافية وغيرها، ثم اتجاه الكنيسة الإقليمي ووضعها على الساحة العربية وموقفها من قضايا المنطقة والفكر القومي، يليه وضع أو مكانة الأرثوذكسية في أفريقيا قياسًا بالمذاهب المسيحية الأخرى في القارة وعلاقة المسيحية بالإسلام في القارة ومستقبلهما في العمل معًا، وأخيرًا وضع "مكانة" الكنيسة القبطية عالميًا من خلال دورها الحالي في مجلس الكنائس العالمي وبدء تبوءها مراكز قيادية به، وهو ما يؤثر على وضع الكنيسة ومكانتها الإقليمية.

ونحاول أن نخرج في النهاية بإجابة منطقية على تساؤل: هل تتوافق الكنيسة مع هذه المحددات الحاكمة وهل تتوافق مع الظروف الإقليمية التي تعمل بها وإلى أي مدى يتوافق منهجها ونمطها مع الظروف الاجتماعية والاقتصادية بالقارة، والثقافة الوطنية، وما هو حجم التنافس الذي تواجهه لاسيما من الكنائس الغربية الأكثر خبرة وإمكانية على العمل في أفريقيا، وما هو دور كل محدد، وهل يبسر أم يعرقل دور الكنيسة القبطية في أفريقيا؟

الفصل الأول

المحددات الداخلية "العلاقة بين الكنيسة والدولة"

تتمثل جملة المحددات الداخلية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا في علاقة الكنيسة بالدولة بجانبها سواء القانوني والتنظيمي "الإجرائي"، أو العملي "المرتبط بالممارسة" ... وفي كليهما تظهر بعض صور التفاعلات وأنماط مختلفة للتعامل مرتبطة بالتقنين أو التنفيذ على النحو الوارد في الدراسة.

و من بين هذه المحددات يبرز على وجه الخصوص قضية بناء الكنائس بكل ما تمثله من أهمية للمسيحيين الأقباط ... وإشكالية العنف وضرورة الحماية الدينية المرتبطة به، ثم المواطنة بكل ما تمثله من حقوق وواجبات ... وإن كنا سنقوم بتحليل كافة المحددات القانونية والعملية ... على أننا سنرى في النهاية الأثر الذي من الممكن أن تتركه تلك العلاقة سواء على وضع الكنيسة القبطية ومكانتها وكذلك مكانه المسيحيين الأقباط بالدولة أو على قدرتها على القيام بدورها المنوط بها سواء في الداخل أو الخارج.

الحقوق القانونية والتنظيمية (الإجرائي).

بصرف المحدث القانوني التنظيمي والإجرائي في علاقة الدولة بالكنيسة،
مصر إلى المحاور الآتية:

١. تنظيم عملية انتخاب البطريرك ودور الدولة في تعيينه.
٢. تنظيم عمل المجالس المليية سواء العامة منها أو الفرعية، وصلاحيات تلك، ثم تنظيم عمل هيئة الأوقاف القبطية التي تسيطر بالقرار على الكنيسة القبطية.
٣. الإشراف على مسألة بناء الكنائس في مصر أو ترميمها - وهو الأمر الذي يقتضي صدور قرارات جمهورية - وتدرس في النهاية الأمر الذي من الممكن أن تتركه هذه العلاقة القانونية على عمل الكنيسة أو دورها في أفريقيا.

المطلب الأول: تنظيم عملية انتخاب البطريرك ودور الدولة في تعيينه

بحسب قرار رئيس الجمهورية الصادر في ١٩٥٧/١١/٢، مسألة ترشيح وانتخاب البطريرك، حيث يتم انتخاب خمسة من الأساقفة والرهبان بمعرفة لجنة مشكلة من ثمانية من المطارنة والأساقفة، وثمانية من أعضاء المجلس الملي العام لطائفة الأقباط الأرثوذكس - الحاليين والسابقين - برئاسة قائمقام البطريرك وهو الذي يعمل محله حين انتخاب بابا جديد، ويجرى انتخاب ثلاثة منهم بواسطة الناخبين المقيدين بجدول خاص، ثم تجرى القرعة الهيكلية بينهم والتي تسفر عن انتخاب البطريرك الجديد، بابا للأسكندرية وبطريرك للكرامة المرقسية، (تجوز هذه القرعة الهيكلية وضع عدة أوراق بالأسماء العائزة بأكثر الأصوات على منذج ليكل للرئيس، وبعد القيام بالصلاة الواجبة يقوم أحد الأطفال باختيار إحدى الأوراق بطريقة عشوائية، ليصبح صاحب هذه الورقة هو البابا المنتظر)، يلي ذلك أن يقوم قائمقام البطريرك برسامته وفقاً لتقاليد الكنيسة ويصدر بعد ذلك قراراً جمهورياً بتعيين البطريرك، ويظل البابا المنتخب وفقاً للقرعة الهيكلية بابا وبطريركياً للكرامة المرقسية حتى وفاته^{٢٢}.

تدرج الدولة في مسألة اختيار البطريرك:

بعد انتخاب الأنبا/ يوانس التاسع عشر (البابا ١١٣ من باباوات الكنيسة القبطية) وصدر الأمر الملكي باعتماد تعيينه في ديسمبر ١٩٢٨^{٢٣} - أول إجراء واضح من جانب الدولة إزاء مسألة تعيين البطريرك - وحيث كان قد سبق هذا القرار صدور الأمر الملكي

^{٢٢} لسر العمل منذ صدور لخط القبطيون الصادر بالمرام الملكي ليم الدولة العثمانية في ١٨ فبراير ١٨٥٦ - والذي لا زال مفعولاً به حتى الآن - والحاصل تنظيم أمور الطوائف غير الإسلامية، والأحكام التي نص عليها الأمر الملكي الصادر من مجلس المطارنة من مجلس الوزراء رقم ٣ في ١٤ مايو سنة ١٨٨٣، بالنص على دتحة ترتيب وحصلت مجلس القبط الأرثوذكس العمومي المعدل رقم ١٦ لسنة ١٩٢٧ تنظيم سلطة الملك فيما يخص بالمرام لدية ونعتن الروا، تسير وتتمسك الخاصة بالبابا في سموح بها في البلاد، وأحكام لاتعة ترشيح واختلاف بطريرك القبط الأرثوذكس المعتمدة بغزو رئيس الجمهورية المصوح في لسموح بها في البلاد، وأحكام القنون رقم ٢٠ لسنة ١٩٧٠، بالنص الأحكام الخاصة بختلاف بابا الإسكندرية، وبطريرك الكرازة المرقسية ١٩٥٧/١١/٢٤، وأحكام القنون رقم ٢٠ لسنة ١٩٧٠، بالنص الأحكام الخاصة بختلاف بابا الإسكندرية، وبطريرك الكرازة المرقسية لاختلاف الأرثوذكس، يستقر على قواعد معينة لتعيين البطريرك الذي تعتبره الدولة رأس البطريركية التي تتوافر لها مقومات الشخص القومي العلم وهو ما يساعد السلطة العامة على حسن توجيهها وأدائها لوظيفتها: راجع في هذا السياق كتاب: مويريس صديق: محاكمة لند/ شوبو، (القاهرة: مكتب النشر للطباعة، ١٩٩١)، ص ٢٢-٢٣.

^{٢٣} المرجع السابق، ص ٢٢-٢٣.

^{٢٤} ترى أ. إريس حبيب المصري أن هذا الأمر كان مغلياً المقيد الكنيسة على اعتماد تاريخها، وحيث لم تكن الدولة تتدخل بصورة واضحة في مسألة اختيار البطريرك، التي كانت تتم بانتخاب الشعب - أساساً. ولكن عدم الاستقرار السياسي والاجتماعي الذي كان يهود البلاد برمتها في ذلك الوقت قد انعكس على الوضع العام في الكنيسة القبطية، ودفع كل من المجتمع العلم والمجلس الملي إلى العمل في مسألة انتخاب البطريرك، وهو ما أغضه الاحتكام إلى الملك ومسايرتهم لرغبته: راجع في هذا السياق: كتاب إريس حبيب المصري: قصة الكنيسة القبطية، (القاهرة: مكتبة لمحة، الجزء الخامس، ١٩٩١)، ص ٢٥-٣٠.

عام ١٩٢٧ بتحديد شروط الانتخاب وموعده، فحدد الملك وقتها عدد الناخبين بـ ١٠٠٠ و١٠٠٠٠ ناخبًا، حضر منهم ٨٥ ناخبًا، وحصل وقتها الأنبا/ يوانس على ٧٠ صوتًا.

أعقب ذلك صدور العديد من الأوامر والقرارات بهذا الخصوص، خلال أعوام ١٩٤٢، ١٩٤٦، ١٩٥٧ وهي التي أجريت وفقًا لها انتخابات عام ١٩٥٩ الخاصة بانتخاب البابا كيرلس السادس، والتي أعقبها صدور القرار الجمهوري رقم ٥٣٨ لسنة ١٩٥٩ في ٢٣ أبريل بتعيينه بابا للأسكندرية، بينما تمت احتفالات التنصيب بمشاركة الدولة أيضًا في ١٠ مايو ١٩٥٩.

وقد تم على هذا النحو أيضًا اختيار البابا/ شنودة الثالث وفق انتخابات الاختيار التي أجريت في ٣١ أكتوبر ١٩٧١، وتم تنصيبه في الكرسي البابوي في ٤/١١/١٩٧١، بعد أن صدر القرار الجمهوري في ٢ نوفمبر ١٩٧١ بتعيين البابا/ شنودة الثالث، ولكن مع خلاف بسيط في عدد المتقدمين لشغل المنصب البابوي حيث بلغ عددهم تسعة أسماء بينما بلغ عدد الناخبين ٧٠٠ شخص يمثلون وكلاء الشريعة في المطرانيات، و ٢٤ كاهنًا من القسامة، وسبعة من الإسكندرية وأعضاء المجلس الإكليريكي، كما حل أعضاء هيئة الأوقاف القبطية ولجنة إدارة أملاك البطريركية محل المجلس الملي في اختيار القانمقام والتركيات وباقي بنود اللائحة حسب قرار مجلس الشعب (أبريل ١٩٧١) وفاز بأغلبية الأصوات الأنبا/ صموئيل ثم الأنبا/ شنودة فالقاص/ تيموثاوس المقاري، بينما فاز الأنبا/ شنودة بالقرعة الهيكلية ليكور بابا للأسكندرية والكراسة المرقسية^{٢٠٦}.

وقد أوضحت الأحداث المصاحبة لعزل البابا/ شنودة بقرار من رئيس الجمهورية في ١٩٨١/٩/٥ والذي ألغى بدوره قرار رئيس الجمهورية السابق رقم ٢٧٨٢ لسنة ١٩٧١ بتعيين الأنبا/ شنودة الثالث بابا الإسكندرية وبطريرك الكرازة المرقسية، وتشكيل لجنة للقيام بالمهام البابوية من خمسة من الأساقفة، وهو القرار الذي أعقبه عزل البابا/ شنودة في السدير، ومحاكمته أمام محكمة القيم ومجلس الدولة، ولم يتم عودته لكرسيه إلا بعد صدور قرار رئيس الجمهورية في ٣ يناير ١٩٨٥ بإعادة تعيين الأنبا/ شنودة بابا للأسكندرية وبطريركًا للكراسة المرقسية^{٢٠٧}، أوضحت هذه الأحداث مدى تدخل الدولة في مسألة اختيار البطريرك وممارسته مهامه، على الرغم من سبق اختياره كنسيًا وشعبيًا.

²⁰⁵ Autto F.A. Meinardus : Christian Egypt "Faith and life", (Cairo: The American University in Cairo Press, 1970), pp. 119-141.

²⁰⁶ مجلة الكرازة: "عدد خاص باختيار وتنصيب البابا/ شنودة الثالث، الأعداد من يناير إلى مارس ١٩٧٢"، ص ١-٣٠.

²⁰⁷ موريص صليق: محاكمة البابا/ شنودة، ص ٢٣. ومرفق في ملحق لدراسة قرار رئيس الجمهورية بهذا الخصوص.

حدود الدولة في مسألة تعيين البطريرك:

إن ابن فالتقوس الخاصة باختيار البطريرك والنواحي اللاهوتية والعقائدية الخاصة بذلك، والقوانين التي تنظمه دينيا من المفروض أنها تخضع للكنيسة وفقا لتاريخها العريق ولدور الشعب في ذلك، ولكن فيما يتعلق بالعلاقة مع الدولة تحكمه القوانين واللوائح والتشريعات الصادرة عنها - والتي مازال ينظم العمل بها لائحة ١٩٥٧ - المشار إليها^{٢٠٨}، فالنائب المتبع، بالنسبة لدور الدولة في اختيار البطريرك، أنه يعين بقرار من رئيس الجمهورية ويستمد مركزه القانوني من هذا القرار مباشرة، أما ما يسبق قرار تعيينه من إجراءات ترشيح والانتخاب والقرعة، فهي مجرد إجراء لمباشرة عمله كرئيس ديني يماثل في طبيعته إجراء حلف اليمين بالنسبة لرجال القضاء قبل مباشرتهم بولايتهم القضائية.

كما أنه يجوز تنحية البطريرك عن مهامه إذا ما كان هناك سبب آخر من أسباب عدم الصلاحية، وذلك حسبما نصت على ذلك المادة الأولى من لائحة ١٩٥٧ على أنه "إذا خلا كرسي البطريركية بسبب وفاة شاغله أو لأسباب أخرى...، فهذا يدل على أن هناك أسبابًا لخلو منصب البطريركية غير الوفاة، بعضها قد يكون بإرادة البطريرك نفسه مثل التنحي، وبعضها قد يكون بإرادة السلطة العامة مثل التنحية أو عدم الصلاحية للبقاء، وهذا يعني أن الحكومة احتفظت بسلطة إقصائه عن منصبه، أو إذا ارتأت أنه لا يحقق المصلحة العامة أو صالح "المرفق العام" والمقصود به هنا "بطريركية الأقباط الأرثوذكس"^{٢٠٩}.

أثر تدخل الدولة إجرائيًا في مسألة تعيين البطريرك على دور الكنيسة في أفريقيا :

على أن مجرد تدخل الدولة "بشكل تنظيمي إجرائي" في مسألة تعيين البطريرك -أو حتى تدخلها بشكل قصري- في إقصائه كما حدث مع البابا شنودة، لا يعني أن الدولة تحد من قدرة البابا على اتخاذ قرارات تنظيمية خاصة بعمل الكنيسة سواء في داخل مصر أو في خارجها، وقد تكون تفاعلات السياسة الداخلية في مصر هي المحك الذي عنده تتوتر العلاقة

^{٢٠٨} رغم ذلك، فما زالت هناك بعض الأصوات التي ترى أن لائحة ١٩٥٧ - الخاصة بانتخاب البطريرك - والسارية حتى الآن باستثناء بعض التعديلات الطفيفة، تعارض الكتاب المقدس، والقانون الكنسي، وتجاوب التعليم الرسولي في الكنيسة الأرثوذكسية سواء فيما يتعلق بشروط اختيار البابا، أو فيما يتصل بالناخبين أو عملية الانتخاب، أو ما يسمى بالقرعة الهيكلية، ومن ثم فإن الأمر بحاجة إلى تغيير اللائحة أو تعديل بنودها على الأقل... راجع في هذا السياق: الأنبا/ غريغوريوس: "إيضاح وبيان للمبادئ العامة الأساسية في موضوع انتخاب البطريرك: أو كتاب مفتوح للمجلس الملي بالأسكندرية"، (القاهرة: أسقفية البحث العلمي، سبتمبر ١٩٧١)، ص ١٨-١.

²⁰⁹ موريص صليق: م. ص ٢٤٢.

بين الكنيسة والدولة، كما حدث من قبل عام ١٩٨١^{٢١٠}، أو كما حدث بعد ذلك حيث يتم لهم البابا بأنه يسعى لإقامة دولة داخل الدولة، أو لأنه يشجع المسيحيين على الانسحاب من الحصة المدنية والتوقع داخل المجتمع الكنسي أو أنه يحاول أن يجعل الكنيسة مؤسسة سياسية تسيطر في السياسة، وينصب نفسه بمثابة قائد يدافع عن قضايا المسيحيين الأقباط في مصر الخ، أما فيما يتعلق بالخارج فلا تجد مثل هذه الاتهامات، ولم نسمع عن أن الدولة قد منعت سفر البابا سواء في زيارته لأفريقيا أو للخارج عموماً في أي نشاط تقوم به الكنيسة، أو أنه منعت الكنيسة أو البابا من القيام بأنشطة خارجية، بل على العكس وكما سنرى في مواضع عديدة من الدراسة أن مسئولى الدولة والسفارات المصرية بالخارج عامة وبأفريقيا على وجه الخصوص - ترحب بزيارة البابا - وأنها تشترك في حفلات استقباله، أو مناسبات إقامة الأنشطة المختلفة التي تشارك فيها الكنيسة القبطية بأفريقيا وترى أن هذه الأنشطة الخارجية تخدم في النهاية مصلحة الدولة ومصلحة السياسة الخارجية المصرية بشكل عام، وأن كل الكنائس والمؤسسات التي تقام هناك إنما هي كنائس ومؤسسات مصرية في الأساس، تخدم من أجل مصر وإسم مصر أولاً وأخيراً.

²¹⁰ كان حدث إقامة البابا في سبتمبر ١٩٨١ نتيجة لمجموعة من التراكبات بين الكنيسة والدولة، وذلك في إطار سوء الفهم المتبادل وقتها، وكفى أن تشير هنا إلى قرار المجمع المقدس الذي يرأسه البابا سنة ١٩٨٠ بإلغاء الاحتفالات بالعيد، أو إلى آراء المجمع نص في قوانين الردة والشريعة الإسلامية وتعديل الدستور وقوانين الأحوال الشخصية لغير المسلمين أو غير ذلك من المواقف المختلفة التي تفسر المسيحيين الأقباط وعلاقتهم بالدولة، وعلى سبيل المثال فقد نص قرار المجمع المقدس الموقع في ١٩٨٠/٣/٢٢ بخصوص الإعداد لعلو الردة على ما يلي (إننا "أي المجمع المقدس" لا نقل أدم ضمائرنا مشروع قانون الردة ولن نخضع له إذا نفذ، وبحكم ضمائرنا نسعى وراء كل من يسعى لتترك مسيحيتهم لكي نردده إليها مهما حكمت مولا هذا القانون بالقتل على الشخص ونحن مستعدون أن ندخل في عصر استهلاك حديد من أجل ديننا ولا نلومنا ضمائرنا إن تركنا إيماننا بربنا عن مسيحيتهم دون أن نحاول إرجاعهم ولعل هذا عمل كفيلاً يؤثر للعلاقة: راجع: المرجع السابق، ص ٤٥.

²¹¹ Steve Negus: "Pope orders Copts out of the shadows," Middle East Times, (London: Vol. 12, No. 47, 20-26 Nov. 94), pp. 1, 16.

المطلب الثاني:

تنظيم الدولة لعمل المجالس المليية وهيئة الأوقاف القبطية

أولاً: تنظيم الدولة لعمل المجالس المليية "العامة والفرعية":

صدر أول أمر عال للائحة ترتيب واختصاصات "المجلس الملي العمومي"، أو ما كان يسمى وقتها مجلس الأقباط الأرثوذكسيين في ١٤ مايو ١٨٨٣ إبان "النظام الخديوي"، ثم صدر أول تعديل على هذه اللائحة أو التنظيم فيما سمي بقانون رقم ١٩ لعام ١٩٢٧، إبان نظام فؤاد الأول ملك مصر، كما صدر تعديل آخر على هذه الأحكام في قانون رقم ٨٤ لسنة ١٩٥٠، ثم صدرت لائحة الانتخاب الجديدة للمجلس الملي العام والمجالس الفرعية في ٢٤ أبريل سنة ١٩٤٤، فضلاً عن قرار وزارة الداخلية رقم ٧١٥ لسنة ١٩٧٣ بشأن تنظيم عملية انتخاب أعضاء ونواب المجالس المليية والفرعية لطائفة الأقباط الأرثوذكس^{٢١١}.

²¹² نظمت هذه الأوامر والعوانين واللوائح والقرارات أعمال المجلس الملي العام والمجالس الفرعية، وقد ورد في أول أمر عال عام ١٨٨٣، أن المجلس الملي العام بشكل للنظر في كافة مصالحهم الداخلية في دائرة اختصاصاته، وتشمل هذه الاختصاصات ما يتعلق بالأوقاف الخيرية التابعة للأقباط عموماً، وكذا ما يتعلق بمدارسهم وكنائسهم وقرائهم ومطعماتهم وكافة المولد المعتاد نظراً في المطر بكفالة. وكان يتكون المجلس المذكور "وفق اللائحة المشار إليها" من ٢٤ عضواً هم اختارهم بالانتخاب في جمعية عمومية تكون عدد أعضائها ١٥٠ على الأقل وتتخذ تحت رئاسة حضرة البطريرك ويكون تعيين الأعضاء والنواب لمدة خمس سنوات تبدأ من تاريخ الانتخاب، وله صلاح لمن يدخل في الفرعة أن يكون من ثلاثين سنة ولأن يكون من المتدربين في الأمور والمصالح ومن ذوي الاستقامة والشرف. أما أول تعديل صادر على هذه اللائحة عام ١٩٢٧، فقد أضاف إلى أعمال المجلس المذكور ما يتعلق بالدعاوى الخاصة بالأحوال الشخصية فيما بين أبناء الملة، وكذلك أضيف إليه ملاحظة قيد الوصايا بالسجل المعد لها بالمطريكية، وبناء على هذا تقرر انتخاب أربعة من الإكليروس للنظر في الأمور الدينية تحت رئاسة البطريرك أو من ينتدبه للتباسة عنه في حالة عياله، والفصل في الدعاوى التي تتقدم على الإكليروس بحسب قانون الكنيسة، وكذلك تقرر على المجلس أن يصع لائحة داخلية لنظام أعماله ويعرضها على الحكومة للتصديق عليها، وكذلك يجب عليه أن يعرض على الحكومة الشروط والقواعد التي يضعها لنظام انتخاب المجلس العام والمجالس الفرعية - أما تعديل سنة ١٩٥٠ فص على أنه إذا لم يتم الانتخاب قبل انتهاء الخمس سنوات شهرين، تتولى اختصاصات المجلس الملي العام - تحت رئاسة البطريرك - هيئة مؤلفة من عدد من أئمتها تعادل عدد أعضاء المجلس ويؤلفه، وذلك بصفة مؤقتة لمدة أقصاها ثلاثة أشهر بحري فيها الانتخاب، ويصدر المرسوم باعتماد الأعضاء والنواب المستحسن ويكون تعيينهم من الوزراء السابقين، وأعضاء مجلس البرلمان الحاليين والسابقين، ومستشاري المحاكم ومجلس الدولة والقضاة الحاليين والسابقين وأعضاء المجلس الملي السابق، أما بالنسبة لللائحة ١٩٤٤، فيعد أهم ما جاء بها ضرورة عقد جمعية انتخاب عمومية بدار المطريكية بمصر لانتخاب الأعضاء الذين يشكل منهم المجلس الملي العام لمدة خمس سنوات أخرى، وفق شروط معينة أهمها: أن يكون مصري الجنسية، فبطنيا أرثوذكسياً، متعلماً تعليماً عالياً، لا يقل عمره عن ثلاثين عاماً، كما حددت اللائحة شروطاً معينة لزمأن ومكان انعقاد الجمعية العمومية، وتقديم الطعون، وطريقة الانتخاب وخلافه، وجاء بها أنه بعد مرور أو في طرف ثلاثين يوماً من تاريخ اعتماد أعضاء المجلس الملي يعين المجلس المذكور مواعيد لانتخاب كافة المجالس الفرعية، التي يكون انتخابها من خلال جمعية انتخاب محلية تعقد في مقر كل مركز تحت رئاسة مطران أو أسقف الحجة، أو مندوب من قبل المجلس الملي العام، وبعد الانتهاء من عملية الانتخاب والتي يشترك فيها ١٢٠ ناخباً وقبول الطعون ترسل إلى وزارة الداخلية لاعتمادها، وتستمر المجالس المليية العامة والفرعية في مباشرة أعمالها حتى تعتمد الانتخابات الجديدة، أيضاً نظم قرار وزارة الداخلية رقم ٧١٥ لسنة ١٩٧٣، عملية انتخاب أعضاء ونواب المجالس المليية العامة والفرعية لطائفة الأقباط الأرثوذكس، عن طريق مديرية أمن القاهرة التي تقوم بإعداد جداول الناخبين المتوفرة فيهم الشروط ويتم الفصل في الطلقات عن طريق لجنة تؤلف من مدير أمن القاهرة رئيساً ومن قاضي يحتره رئيس

حدود تدخل الدولة في انتخابات المجالس المليية العامة والفرعية:

يوضح التنظيم المستمر من جانب الدولة لانتخابات المجالس المليية العامة والفرعية خاصة في السنوات الأخيرة - المسؤولية المباشرة لوزارة الداخلية عن تنظيم اجراءات المجالس المليية سواء العامة منها أو الفرعية - لاسيما طبقا للاتحة ١٩٧٣، والتي تكمل من جاء به الأمر العالي رقم ٣ لسنة ١٨٨٣، المضاف إليها بعض البنود وفقا للقانون رقم ١٩٥٠، كما أن مراجعة بعض أحكام محكمة القضاء الإداري بمجلس الدولة، وبصفة خاصة الدعوى رقم ١١١ لسنة ٤٥ القضائية، والمقامة ضد رئيس الجمهورية والبابا شنودة للاعتراض على نتيجة انتخابات المجلس الملي العام للأقباط الأرثوذكس التي أجريت يوم ١٩٩٠/٢/١٦، تعني أن رئيس الجمهورية يتحمل المسؤولية إزاء الانتخابات شأنه شأن بابا الكنيسة القبطية وأنه من الممكن مقاضاته ومساءلته بهذا الخصوص، أي أنه ممثلا للدولة طرفا رئيسيا في هذه الانتخابات، بصرف النظر عما يمكن أن توؤل إليه مثل هذه الدعاوى القضائية، رغم الفارق الواضح بين انتخابات المجالس المليية والانتخابات النيابية أو المحلية العادية التي تشرف عليها الدولة^{٢١٣}، لكن تعتبر الدولة مسؤولة عن تلك المجالس ويعتبر دورها مكملًا لدور البطريرك. وعندما يصدر القرار الجمهوري باعتماد نتيجة انتخابات المجلس الملي يبدأ عقد جلساتها والنواحي الإجرائية والتنفيذية اللاحقة لها، ولكن في حالة إغلاق المجلس الملي أو وقفه من جانب الكنيسة، كما حدث عام ١٩٦٧ من جانب البطريركية بسبب الخلافات القائمة وقتها لم تتدخل الدولة في تفصيلات الخلاف كما كان يحدث من قبل وإنما فقط عين الرئيس جمال عبد الناصر لجنة لإدارة أملاك البطريركية

محكمة القاهرة الابتدائية، وصورة نيابة بخاتمة العلم، لما بالنسبة للجنة انتخاب أعضاء المجلس الملي العام فهي تتألف من: (١) أحد المطارنة بخاتمة وزير الداخلية رئيسا، (٢) قاض بعينه وزير الداخلية ساه على ترشيح وزارة العدل، (٣) أربعة من ضباط الشرطة بعضهم وزير الداخلية ويكون أحدهم سكرتيرا للجنة، (٤) ثلاثة أعضاء يختارهم القاضي المعين للجنة من الساجين، وبعد قيام خمسة الانتخاب بعملها وتم عملية فرز الأصوات تعلن اللجنة عن انتخاب ٢٤ عضوا ثلثا لعضوية المجلس الملي العام بترتيب حصول كل منهم على أكثر الأصوات، وتبلغ النتيجة فورًا إلى وزارة الداخلية ومبيرة لس القاهرة، يليها تقديم الطعون والفصل النهائي فيها. ووهنا نفس القرار بتسليمه نتائج الانتخابات للمجلس الملي الفرعية مع الجلسات المليية العامة سواء بالنسبة للشروط أو للجنة أو الطعون، وذلك لانتخاب خمسة أعضاء بالنسبة للمجلس الملي الفرعي الذين حصلوا على أكثر الأصوات، وذلك فيما عدا الإسكندرية فيعمل انتخاب سبعة وتبلغ النتيجة لوزارة الداخلية ومبيرة لأمن... راجع في هذا الموق: لاتحة ترتيب واختصاصات مجلس الأقباط الأرثوذكسيين العمومي وانتخابات التي أنشأ عليها، ولاتحة انتخاب المجلس الملي وتسلم الفرعية ولاتحة الإجراءات الداخلية للمجالس المليية للأقباط الأرثوذكس. م.س.د.، ص ١-٣٨.

^{٢١٣} لا يعتبر الترشيح والانتخاب لمصوبة المجالس المليية من قبل الحقوق السياسية مثل الانتخابات النيابية أو المحلية، كما أن ما يطبق على جدول الانتخابات العامة لا يطبق على انتخابات المجالس المليية حيث أوجب المشرع أن تتم عملية مراجعة سنوية للجدول العامة في الفترة من أول ديسمبر حتى آخره، علقت بعد ذلك لمدة ثلاث أشهر من كل عام لحذف المعوني ومن ثم نقل مواطنهم الانتخابي ومن لحقت بهم مواقع من مباشرة الحقوق السياسية، نكن هذا الإجراء لا يعنى بالنسبة لجدول انتخاب أملاك المجالس المليية، ويتم الاكتفاء بنفسة الأسماء المحددة إليها: راجع في هذا السياق: مجلس تولد، الدعوى رقم ١١١ لسنة ٤٥ القضائية، م.س.د.

برئاسة المهندس/ إبراهيم نجيب أحد الوزراء الأقباط السابقين وترشيح من قداسة البابا/ كيرلس السادس.

أثر تنظيم الدولة لعمل المجالس المليية على دور الكنيسة في أفريقيا:

إذن فالمبادرة في انتخابات المجالس المليية وفي المسؤولية عنها تأتي أولاً من جانب الكنيسة، ويأتي دور الدولة ليعطي الشرعية المكملة لتلك المجالس من خلال تنظيمها لانتخاباتها والإشراف عليها ومتابعة مسألة الطعون وخلافه ثم في النهاية اعتماد النتيجة بمرسوم جمهوري، ومعنى ذلك أن إجراءات الكنيسة في هذا السياق لا تأخذ الشرعية إلا من خلال الدولة ممثلة في وزارة الداخلية ورئيس الجمهورية. في نفس الوقت، ورغم أن هذه المجالس تتصرف إلى النواحي الإدارية والمالية في الداخل، إلا أنه في ظل الاتساع الحالي للكنيسة القبطية، قد لا يمنع هذا تلك المجالس من أن تمتد هي الأخرى لتبشر الرقابة للكنيسة القبطية، خاصة مع انشغال رجال الإكليروس في عملهم الديني بالأساس، أو أن والمتابعة في الخارج، خاصة مع انشغال رجال الإكليروس في عملهم الديني بالأساس، أو أن تشكل مجالس مليية مماثلة في بلاد المهجر وأوروبا وأفريقيا وغيرها تبشر عملها بإشراف الدولة أيضا، وفي هذه الحالة وفي جميع الأحوال تبقى الدولة طرفا رئيسيا في الدعم المعنوي للكنيسة القبطية، وإعطائها شرعية العمل الداخلي والخارجي أيضا.

ثانياً: الدولة وتنظيم هيئة الأوقاف القبطية:

صدر القرار الجمهوري رقم ٢٦٤ لسنة ١٩٦٠، بتشكيل هيئة الأوقاف القبطية "هيئة أوقاف الأقباط الأرثوذكس" بحيث تكون لها الشخصية الاعتبارية، ثم صدر لاحقا له القرار الجمهوري رقم ١٤٣٣ لسنة ١٩٦٠ لتشكيل الهيئة وتحديد اختصاصاتها وطريق انعقاد مجلس إدارتها ونظامها الداخلي، وقد أعقب ذلك صدور قرارات جمهورية بتشكيل مجلس إدارة الهيئة، وتنظيم عملها وذلك أعوام ١٩٦٦، ١٩٧٢، ١٩٧٧، فضلا عن مجموعة من القوانين المحددة والتي صدرت في إطار لاتحة مالية تم التصديق عليها في ١٩٨٦/١٠/٣٠، لتنظيم بتد المصروفات العامة بالنسبة للهيئة وغيرها من الأحكام العامة التي تتيح للهيئة نجاحها في أداء عملها^{٢١٤}.

^{٢١٤} راجع في هذا السياق: القرارات الجمهورية الصادرة بإنشاء الهيئة وتشكيل مجلس إدارتها وتحديد اختصاصاتها واللاتحة المالية، م.س.د.، ص ١-٣٨.

الخلاى بين دولة الكويت الطبية ووزارة الأوقاف:

على فرغ من أن هيئة الأوقاف القبطية قد أنشئت لهذا من جانب الحكومة المصرية
وبإرادة الجلال والإعلاء لكعبة القبطية، إلا أنه قد حدث بعد ذلك خلاف فيما بين هيئة الأوقاف
القبطية ووزارة الأوقاف بسبب الأوقاف الخاصة بالكثبة سواء من ناحية إدارتها أو لوجست
لصرف المخطئة، وحيث يورد في طرف وجهك نظر مختلفة عن وجهك نظر المصير
آخر، يعني حيث كانت تتم هيئة الأوقاف القبطية وإدارة الأوقاف بالاستيلاء على الوقف
والتي كان من بينها ١٧٠٠ فدان من أوقاف المسيحيين المخططين التي يتم لصرف منها ومصر
زعمها على رهن الميرة، وعلى احتياجك للكنس، واحتياجك للقراء والأيتام، وكنت
وزارة الأوقاف تت في إيجالاتها على أوقاف المخططين على القنن رقم ٢٤٧ لسنة ١٩٥٢،
ولمعت بالقنن رقم ٢٦٤ لسنة ١٩٥٩، فيما يرى المقتنون المخططين أن هذين القننين قد
أبطل العمل بهما بمقتضى القنن ٢٦٤ لسنة ١٩٦٠ بإنشاء هيئة الأوقاف القبطية، التي كانت
أختصاصاتها وخولها سلطة الإشراف على جميع أوقاف المخططين الأرثوذكس بسنن لسلطة
وسطة تعين وعزل النظر للقائمين على إدارتها دون معقب، والقنن رقم ٨٠ لسنة ١٩٧١،
وبه نص صريح على إنشاء جميع أوقاف جميع المسيحيين المخططين من نظارة وإشراف وإدارة
بإرادة وزارة الأوقاف المصرية.

هذا فيما يرى المسؤولون ببيتة الأوقاف أنه لا توجد لوقف قطيعة مسيحية إسلامية والتي أنشئت في الأخرى وفقا لتقانون رقم ٨٠ لسنة ١٩٧١، ولكن توجد أوقاف مصرية تولاها وكثير ثوبها هيئة الأوقاف المصرية التي تقوم بصرف عائد هذه الأوقاف في أوجه الخير نون لتفريق بين قطي مسيحي أو مسلم، بينما يستند المسيحيون الأقباط ليس فقط لتوافيق المنظمة للأوقاف القطيعة ولكن أيضا للممارسات التي تمت على مدى مئات السنين. حتى أن غير المسيحيين الأقباط أوقافهم. لكن ظهر في العتئين الثامن والتاسع من القرن الماضي مسألة استيلاء وزلة الأوقاف على الأعيان الموقوفة على الأديرة والكنائس وفقراء مسيحيين الأقباط

تطورات العلاقة ولترها على دور الكنيسة في أفريقيا :

ورغم ظهور بولار تحسن في هذا الأمر، التي تمت في الموافقة الكتابية لوزارة الأوقاف خلال عام ١٩٩٤ على تسليم هيئة الأوقاف القبطية ربع أوقافها التي تديرها، وعلى

تمت تحت إشراف: أستاذة إلى وزير الأوقاف، ومن نفس السيرة، جريدة وقته (الافتتاحية ١٢، ٣٧ مارس ١٩٩٥)، ص ١

عدم هذا الموضوع... إلا أنه حلت بعض من الشك والخط من التحسين وهو ما شهد بدوره
هذا الموضوع... إلا أنه حلت بعض من الشك والخط من التحسين وهو ما شهد بدوره
... إلا أنه حلت بعض من الشك والخط من التحسين وهو ما شهد بدوره

وبإزالتها، نحن نؤمن
وكان الأمر فعلاً بحاجة إلى تسوية لأنه بدون وجود الموارد المالية للكنيسة تعجز عن القيام بدورها سواء في الداخل أو في الخارج، كما أن دورها في الخارج من المفروض أن يكون امتداداً لدورها في الداخل، وانعكاساً لقدرتها التي من المفروض أيضاً ألا تقتصر على سواحي التنظيمية والإجرائية فقط، ولكن تشمل أيضاً القدرة التمويلية، والتي بدونها لا تستطيع الكنيسة أن تحقق الانتشار المطلوب سواء في أفريقيا أو غيرها، أو تؤدي رسالتها المنوط بها على أكمل وجه، وقد جاء الاتفاق الذي تم بين وزير الأوقاف د. حمدي زقزوق والبابا/ شنودة حول نفس الموضوع وتشكيل لجنة مشتركة لبحثه (عقدت بعض الاجتماعات خلال عام ١٩٩٦) بمثابة خطوة طيبة وأعتبرتبادرة لاستعادة الكنيسة القبطية لجزء هام من قدرتها التمويلية وقدرتها على الإنفاق والعمل سواء في الداخل أو في الخارج، منعاً للخلاف على

21- لمون سيدهم: المغالطات لتبرير اغتيال الأوقاف القطبية، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، ٧ أغسطس ١٩٩٤).

٥١ هـ. في شأن الأوقاف القطبية، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، ١٦ يونيو ١٩٩٦).

النحو السابق والذي كان يمثل جانبا سلبيا في العلاقة بين الدولة والكنيسة، ويحذر قدرتها على العمل في أفريقيا.

أيضا جاءت تصريحات د. كمال الجنزوري رئيس الوزراء (السبق) - على ما يبدو الوحدة الوطنية - يناير ١٩٩٨ والتي أعلن من خلالها عن الاتجاه الحكومي لتسرك الأوقاف القبطية المتنازع عليها وأيضا إعلانه استعداد الحكومة لترميم وصيانة الكنائس على نفس الدولة بمثابة خطوة إيجابية هامة ليس فقط على صعيد الوحدة الوطنية ولكن أيضا على صعيد زيادة قدرات وإمكانيات الكنيسة القبطية وتفعيل دورها سواء في الداخل أو في الخارج وهو الأمر الذي بدأ تنفيذه بالفعل، وجرى بالفعل عملية إعادة الأوقاف القبطية على مراحل متعددة وفي أكثر من جهة مختلفة إلى أصحابها^{٢١٩}.

٢١٩ أعلن البابا / شنودة خلال مؤتمر صحفي عقده في المقر البابوي بالعاصمة في ٢٣ يونيو ١٩٩٩ أن ما تم استرداده من أوقاف قبطية قد بلغ ٧٥٦ فدانا و ١٧ قيراطا و ٧ أسهم، وأنه يتبقى لدى الأوقاف المصرية مساحة تبلغ ٢٥٤ فدانا يجري بحث مدى أحقية الكنيسة المصرية فيها تمهيدا لاستعادتها كما أشار البابا إلى أن الفصل في استعادة الأوقاف القبطية يرجع إلى توجيهات الرئيس / مبارك بهذا الخصوص: وقائع المؤتمر الصحفي للبابا / شنودة: ٢٣ يونيو ١٩٩٩.

المطلب الثالث:

تنظيم الدولة لمسألة بناء الكنائس في مصر

وأثره على دور الكنيسة في أفريقيا

يعد الخط الهمايوني الصادر في ١٥ فبراير ١٨٥٦، أو ما يسمى بالفرمان العالي هو المرحع الأساسي في بناء الكنائس في مصر، إضافة إلى القرار الوزاري الصادر في شهر فبراير ١٩٣٤ والذي أورد ما يسمى بالشروط العشرة لبناء الكنائس^{٢٢٠}. وعلى الرغم من الانتقادات التي توجه إلى الخط الهمايوني - خاصة عندما تثار أي مشكلة فيما بين الكنيسة والدولة في مصر - إلا أن هناك أيضا من المتقنين المسيحيين الأقباط من يرون أنه له مزايا، خاصة مع المقارنة بالحياة الاجتماعية التي كان يعيشها المسيحيون الأقباط قبل صدور الخط الهمايوني عام ١٨٥٦، والذي حدد الحقوق والواجبات، كما حدد العلاقة بين غير المسلمين من جهة والمسلمين والدولة من جهة أخرى مع تحديد طرق بناء الكنائس وغيرها، حيث كانت تلك العلاقة غير سوية أي كان يعامل المسيحي القبطي معاملة غير لائقة من حيث كونه مواطنا ومن حيث المخاطبة، أي لم يقنن للمسيحيين الأقباط إطار شرعي يجعلهم يعاملون كمواطنين إلا بعد إلغاء قانون دفع الجزية عام ١٨٥٥، وصدر الخط الهمايوني عام ١٨٥٦^{٢٢١}.

على أن البعض يأخذ على شروط وزارة الداخلية لبناء الكنائس أنها شروط مجحفة، والتي أضيف إليها ضرورة الحصول على موافقة رئيس الجمهورية حتى في حالة تجديد دورة مياه كنيسة، حيث كان يتطلب الأمر موافقته^{٢٢٢}.

مدى التناسب العددي بين عدد المسيحيين الأقباط وعدد الكنائس في مصر:

كان يقدر عدد الكنائس في مصر مع بداية الألفية الثالثة بقرابة ١٦٧١ كنيسة (مع الأخذ في الاعتبار أن تلك الكنائس تشمل الكنائس الأرثوذكسية والكاثوليكية والبروتستانتية سواء للمسيحيين الأقباط أم لغيرهم وإن كانت الأولى تشمل القطاع الغالب فيها، وقد ذكر البابا/ شنودة في أحد اللقاءات غير الرسمية آنذاك أن عدد الكنائس الأرثوذكسية يقارب ألف كنيسة)، وتتصدر المنيا قائمة محافظات الصعيد التي تحظى بأكثر عدد من الكنائس في مصر

٢٢٠ لمعرفة المزيد من التفاصيل عن مضمون الخط الهمايوني والشروط العشرة لبناء الكنائس راجع كتب موريث صادق المعالي، م.د.، ص ٨١-٩٦.

٢٢١ جمال أسعد عبد الملاك، من يمثل الأقباط: الدولة كم البابا، (القاهرة: ١٩٩٠)، ص ١٢٣-١٢٤.

٢٢٢ د. سميرة بحر: الأقباط في الحياة السياسية المصرية، م.د.، ص ١٧٢.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Figure 1. The effect of the concentration of the solution on the adsorption of the dye. The concentration of the solution was 0.01, 0.02, 0.03, 0.04, 0.05, 0.06, 0.07, 0.08, 0.09, 0.1, 0.2, 0.3, 0.4, 0.5, 0.6, 0.7, 0.8, 0.9, 1.0, 1.5, 2.0, 3.0, 4.0, 5.0, 6.0, 7.0, 8.0, 9.0, 10.0, 15.0, 20.0, 30.0, 40.0, 50.0, 60.0, 70.0, 80.0, 90.0, 100.0, 150.0, 200.0, 300.0, 400.0, 500.0, 600.0, 700.0, 800.0, 900.0, 1000.0, 1500.0, 2000.0, 3000.0, 4000.0, 5000.0, 6000.0, 7000.0, 8000.0, 9000.0, 10000.0, 15000.0, 20000.0, 30000.0, 40000.0, 50000.0, 60000.0, 70000.0, 80000.0, 90000.0, 100000.0, 150000.0, 200000.0, 300000.0, 400000.0, 500000.0, 600000.0, 700000.0, 800000.0, 900000.0, 1000000.0, 1500000.0, 2000000.0, 3000000.0, 4000000.0, 5000000.0, 6000000.0, 7000000.0, 8000000.0, 9000000.0, 10000000.0, 15000000.0, 20000000.0, 30000000.0, 40000000.0, 50000000.0, 60000000.0, 70000000.0, 80000000.0, 90000000.0, 100000000.0, 150000000.0, 200000000.0, 300000000.0, 400000000.0, 500000000.0, 600000000.0, 700000000.0, 800000000.0, 900000000.0, 1000000000.0, 1500000000.0, 2000000000.0, 3000000000.0, 4000000000.0, 5000000000.0, 6000000000.0, 7000000000.0, 8000000000.0, 9000000000.0, 10000000000.0, 15000000000.0, 20000000000.0, 30000000000.0, 40000000000.0, 50000000000.0, 60000000000.0, 70000000000.0, 80000000000.0, 90000000000.0, 100000000000.0, 150000000000.0, 200000000000.0, 300000000000.0, 400000000000.0, 500000000000.0, 600000000000.0, 700000000000.0, 800000000000.0, 900000000000.0, 1000000000000.0, 1500000000000.0, 2000000000000.0, 3000000000000.0, 4000000000000.0, 5000000000000.0, 6000000000000.0, 7000000000000.0, 8000000000000.0, 9000000000000.0, 10000000000000.0, 15000000000000.0, 20000000000000.0, 30000000000000.0, 40000000000000.0, 50000000000000.0, 60000000000000.0, 70000000000000.0, 80000000000000.0, 90000000000000.0, 100000000000000.0, 150000000000000.0, 200000000000000.0, 300000000000000.0, 400000000000000.0, 500000000000000.0, 600000000000000.0, 700000000000000.0, 800000000000000.0, 900000000000000.0, 1000000000000000.0, 1500000000000000.0, 2000000000000000.0, 3000000000000000.0, 4000000000000000.0, 5000000000000000.0, 6000000000000000.0, 7000000000000000.0, 8000000000000000.0, 9000000000000000.0, 10000000000000000.0, 15000000000000000.0, 20000000000000000.0, 30000000000000000.0, 40000000000000000.0, 50000000000000000.0, 60000000000000000.0, 70000000000000000.0, 80000000000000000.0, 90000000000000000.0, 100000000000000000.0, 150000000000000000.0, 200000000000000000.0, 300000000000000000.0, 400000000000000000.0, 500000000000000000.0, 600000000000000000.0, 700000000000000000.0, 800000000000000000.0, 900000000000000000.0, 1000000000000000000.0, 1500000000000000000.0, 2000000000000000000.0, 3000000000000000000.0, 4000000000000000000.0, 5000000000000000000.0, 6000000000000000000.0, 7000000000000000000.0, 8000000000000000000.0, 9000000000000000000.0, 10000000000000000000.0, 15000000000000000000.0, 20000000000000000000.0, 30000000000000000000.0, 40000000000000000000.0, 50000000000000000000.0, 60000000000000000000.0, 70000000000000000000.0, 80000000000000000000.0, 90000000000000000000.0, 100000000000000000000.0, 150000000000000000000.0, 200000000000000000000.0, 300000000000000000000.0, 400000000000000000000.0, 500000000000000000000.0, 600000000000000000000.0, 700000000000000000000.0, 800000000000000000000.0, 900000000000000000000.0, 1000000000000000000000.0, 1500000000000000000000.0, 2000000000000000000000.0, 3000000000000000000000.0, 4000000000000000000000.0, 5000000000000000000000.0, 6000000000000000000000.0, 7000000000000000000000.0, 8000000000000000000000.0, 9000000000000000000000.0, 10000000000000000000000.0, 15000000000000000000000.0, 20000000000000000000000.0, 30000000000000000000000.0, 40000000000000000000000.0, 50000000000000000000000.0, 60000000000000000000000.0, 70000000000000000000000.0, 80000000000000000000000.0, 90000000000000000000000.0, 100000000000000000000000.0, 150000000000000000000000.0, 200000000000000000000000.0, 300000000000000000000000.0, 400000000000000000000000.0, 500000000000000000000000.0, 600000000000000000000000.0, 700000000000000000000000.0, 800000000000000000000000.0, 900000000000000000000000.0, 10000000

...

[illegible][illegible]

بأنه لا يكتفي بالحقائق التي هي - وهو أد التخصيص والمقتضى المتخصصين بطور
الاعتقاد - بل كما لا بد أن يلاحظ إلى الخط البياني هو الحق القابل للمناقشة حيث أن
الاعتقاد على ما هو - أو علة تأخر حقيقة أو إجراء ترسبت بها ليس حق حقة من
الاعتقاد والبراهين المسحوق لا يفتقر بعض المنطق التي بطور إلى تلك

12. Paul Carter Abgrat. The roots of modernism in the Middle East. International Journal of Middle East Studies, 1970, 2, 16.

[illegible][illegible]

من جانب آخر، فقد أعطى الرئيس السادات ترخيصاً ببناء ٥٠ كنيسة بناءً على طلب من الأنبا/ شنودة^{٢٢٧}، بينما زاد عدد تراخيص بناء وإصلاح الكنائس في مصر خلال التسعينيات بحوالي ٢٠ ترخيصاً في العام مقابل ٥ تراخيص فقط في الثمانينيات، كما فوض الرئيس مبرر المحافظين في إصدار تراخيص الترميم والإصلاح في محافظاتهم، وبلغ عدد الكنائس التي أعطى تراخيص لإقامتها حتى بداية الألفية الثالثة حوالي ٢٣٠ كنيسة^{٢٢٨}.

أما فيما يتعلق ببناء الكنائس القبطية في الخارج وبالتالي في أفريقيا، فهو طبعاً خارج نطاق تدخل الدولة، وهو يرجع إلى السلطة الوطنية في كل دولة على حدة، والنظام المتبع بها لتسهيل الكنائس وإن كانت الدولة في مصر ترحب بنشاط الكنيسة القبطية في الخارج وإقامتها سواء لكنائس أو لمراكز تنمية وتقديمها خدمات اجتماعية متنوعة للأفارقة، قد تركز لهم تعزيز من الدور المصري في أفريقيا على وجه الخصوص.

أما مسألة الأثر الذي تتركه عملية تنظيم الدولة لبناء الكنائس في مصر واستمرار وجود بعض القيود عليها فهو بلا شك يُعد أثراً إيجابياً ليس فقط من ناحية حماية التسميحيين الأقليات وحقوقهم في إقامة شعائرتهم خاصة إذا كانت الموافقة على ذلك من جانب الدولة، ورئيس الجمهورية على وجه الخصوص، ولكن أيضاً من ناحية أن هذه القيود قد تكون دافعا للكنيسة القبطية لزيادة نشاطها وتكثيفه في الخارج عامة، وفي أفريقيا خاصة، واتجاهها لبناء الكنائس وزيادة عددها في الخارج.

وأخيراً يمكن أن يشار في هذا الصدد إلى القرار الجمهوري الصادر في ١١ يناير ١٩٩٨ بشأن تدعيم وترميم الكنائس، وتقويض المحافظين في مباشرة اختصاص رئيس الجمهورية بهذا الخصوص^{٢٢٩}؛ ورغم أنه لم تتم تجربته عملياً بالشكل الكافي إلا أنه من الممكن أن يمثل حضوره عملية نحو تجاوز الحاجز الروتيني البحث في مسألة تدعيم الكنائس وترميمها بما يتفق مع ظروف وأوضاع كل محافظة، وبما لا يخل بأحكام القوانين واللوائح المنظمة لهذه الأعمال، ومن ثم فهو قد يمثل جانباً إيجابياً هاماً في تنفيذ جانب قانوني هام يخص علاقة الكنيسة بالدولة في مصر، في ركن يُعد من أهم أركانها.

^{٢٢٧} راجع خطاب الرئيس السادات أمام مجلس الشعب والشورى: ٥ سبتمبر ١٩٨١، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، مجموعة خطاب الرئيس السادات ٥٠).

^{٢٢٨} Hoda Tawfik: "Copts' status through American eyes", Al-Ahram weekly, (Cairo: 16-22

^{٢٢٩} مرفق نص القرار الجمهوري في الجريدة الرسمية: في ملاحق الترميم. September, 1999), p. 4.

المبحث الثاني: المحدودات العملية المرتبطة بالعلاقة بين الكنيسة والدولة

مرت العلاقة بين الكنيسة والدولة في العهدين الحديث والمعاصر بعدة مراحل من الشد والجذب، والتأثير والتأثر المتبادل، وهو ما انعكس بدوره ليس فقط على طبيعة تلك العلاقة ولكن على أداء الكنيسة ونمط تفاعلاتها وأدوارها سواء في الداخل أو في الخارج^{٢٣٠}.

ونستطيع القول أنه قد بدأت تستقر مجموعة من الأصول الواضحة الحاكمة للعلاقة فيما بين الكنيسة والدولة كما بدأت تترسب في وجدان المجتمع تقاليد متينة للحفاظ على الوحدة الوطنية من خلال مآدب الإفطار واللقاءات المشتركة بين المسؤولين ورجال الدين الإسلامي والمسيحي.

ومن جانب آخر، فقد بدأ تعاظم دور الكنيسة القبطية وأدائها سواء في الداخل أو في الخارج، وكذلك مواقفها الإيجابية من القضايا العربية خاصة قضية القدس، وتنظيم أنشطتها في بلاد المهجر وأوروبا وأفريقيا، وصاحبه ظهور حالة من التوحد الديني والحركة الدينية الواسعة والنهضة المسيحية القبطية^{٢٣١} في العديد من المجالات الاجتماعية والاقتصادية مع صعود الدور البارز الذي يمارسه الإكليروس في كافة مناحي الحياة اليومية والسياسية والعقيدية للمسيحيين المصريين، وهو ما انعكس على مشاركة المسيحيين الأقباط السياسية وتفاعلاتهم الاجتماعية، ولم يقتصر الدور الذي باتت تمارسه الكنيسة على النواحي الاجتماعية والثقافية بل وأيضاً السياسية، وبات متنامياً وفعالاً سواء في دائرة الدولة أو في إطار الحركتين السياسية والحزبية ناهيك عن النواحي الاجتماعية والأسرية^{٢٣٢}.

ويمكن تحليل علاقة الكنيسة بالدولة على مستوى الممارسة "المستوى العملي" بشكل أكثر تفضيلاً عند دراسة الأبعاد التالية في سياق تلك العلاقة:

^{٢٣٠} لمزيد من التفاصيل حول التقسيم الدقيق لتلك المراحل راجع: تقرير الحالة الدينية، من ١٩٩٢-١٩٩٦.

^{٢٣١} مقال بقلم: جيسكار جونز عن: "الإيمان المسيحي القديم يزدهر في مصر... عداء المتطرفين ونقص الفرص يثيران النهضة القبطية"، صحيفة سان فرانسيسكو كرونكل الأمريكية: ١ أبريل ١٩٩٧، نشرة أهم الأخبار العالمية، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، ٢ أبريل ١٩٩٧).

^{٢٣٢} تقرير الحالة الدينية: من ١٩٩٦-١٩٩٧.

١. المسيحيون الأقباط ومبدأ المواطنة.

٢. المسيحيون الأقباط والسلطة والثروة.

٣. المسيحيون الأقباط وظاهرة العنف.

ونخرج في إطار هذا التحليل بنتائج تفيد في دراسة محدد علاقة الكنيسة بالدولة، وتتلخص في الإجابة على سؤال رئيسي: هل علاقة الكنيسة بالدولة في مصر تيسر أم تعرقل دورها في أفريقيا؟

المطلب الأول: المسيحيون الأقباط ومبدأ المواطنة

يعد مبدأ المواطنة هو جوهر النظام الدستوري في مصر، والذي ترسخ أساساً بالممارسة فيما بين المسلمين والمسيحيين الأقباط، وحيث لم يتأثر المبدأ بالتنوع الديني كما أن اختلاف الأديان في مصر لم يعنى ترسيخ أو تأكيد لمصطلح الأقلية خاصة بالنسبة للمسيحيين الأقباط، وما يترتب عليه من مشكلات سياسية مصاحبة.

وقد مر مبدأ المواطنة في مصر بتجارب تاريخية وممارسات رسخت من أسسه، وجعلت الوطن يتسع ليشمل كل المقيمين على أرضه، وساعدت على رفع راية التسامح وتضييق الفوارق بين المسلمين والمسيحيين، ورفض الطائفية^{٢١٣}.

يعزز من تثبيت مبدأ المواطنة في مصر بالنسبة لجميع المواطنين مسلمين ومسيحيين، وضع المواطنة في النظام الإسلامي ليس فقط لأن المسيحيين الأقباط قد عايشوا هذا النظام، وإنما لأن أحكامه سواء بالنسبة للدولة الإسلامية الأولى أو الدولة الإسلامية الحديثة والعصرية القائمة اليوم، لا تخل بحقوق الأقليات بشكل عام، فهم لهم ما للمسلمين من حقوق وعليها واجباتهم التي لم تخرج عن أداء التكاليف المالية من حزية وخراج سواء في حالة عقود أهل الذمة، أو دفع الضرائب حالياً، طالما هم ملتزمون بأحكام القانون الإسلامي، ويراعوا مشاعر المسلمين — كما أنه سواء بالنسبة لنصوص الشريعة الواردة في القرآن الكريم والسنة الصحيحة أو بالنسبة لممارسات الرسول والخلفاء الراشدين — قد أعملت روح

^{٢١٣} من لدر التعاريف التاريخية بين المسلمين والمسيحيين في مصر والتي رسخت مبدأ المواطنة ثورة البشارة عام ٢١٧/٢١٦م إلى حكم الخليفة المأمون، والتعام المسلمين والمسيحيين في مواجهة الصليبيين، وثورة شيخ العرب همام في الصعيد عام ١٧٣٦، وثورة القاهرة عام ١٧٩٥م في مواجهة المماليك، والالتحام بين المسلمين والمسيحيين لصامع عمر مكرم أوائل القرن ١٩، ثم تطور المبدأ مع مشروع محمد علي الشامل والاستشارة الشعبية في عهده خاصة مع مساهمات الشيخ/ رفاعة الطهطاوي، شهد مسار المواطنة خطوة هامة في عهد سعيد خاصة عام ١٨٥٥ حينما ألغى الحرية المعروفة على المسيحيين الأقباط وسمح لهم بالتخفيف العام، كما سمح إسماعيل عند إنشائه مجلس شورى النواب عام ١٨٦٦ لجميع المواطنين بالأهلية للحصول على الحقوق السياسية دون النظر إلى الدين. ساهم أيضاً في إثراء قيمة المواطنة في مصر التاريخ المشرف للتعليم في مصر سواء الحكومي أو الخاص المسيحي القبطي أو الإسلامي، كما تم أيضاً إصقال المبدأ إلى توقيع وثيقة ١٨٧٩ برئاسة شيخ الأزهر وطيريك الكنيسة القبطية ضد التدخل الأوروبي في شؤون مصر، فضلاً عن برنامج الحزب الوطني الذي صاغه الشيخ/ محمد عبده بدون أي اقتناء لفظية ضد التدخل الأوروبي في شؤون مصر، وفي مصر، فخطر القرارات السياسية الدستورية الصادرة في القرن ١٩ عن ممثلي الجماعة نبي، أعقب ذلك مسألة ثورة عرابي وهو ما يعد أخطر القرارات السياسية الدستورية الصادرة في القرن ١٩ عن ممثلي الجماعة المصرية ويقوم الاحتلال البريطاني بدلت مرحلة جديدة توجت في ثورة ١٩١٩ وفي رفض الطائفية سواء في نود دستور ١٩٢٣، أو في الستينيات أعوام ١٩٥٦، ١٩٥٨، ١٩٦٤، ١٩٧١، وفي الانحسام المشترك والاندماج في بوتقة واحدة في الحروب والتشدد والمحن... راجع في هذا السياق: د. وليم سليمان قلادة: نشأة مبدأ المواطنة في مصر سلسلة حقبات نقاش حول المواطنة (الجلد ١)، (القاهرة: مركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ٥ مايو ١٩٩٤)، من ص ١-٣٤، وأيضاً: المستشير المصرية ١٨٠٥ - ١٩٧١، نصوص وتحليل، مجموعة الوثائق المصرية ١٠، (القاهرة: مركز التخطيط والميكرو فيلم، ١٩٧٧)، من ص ١٥٩، ٢٨٦، ٣٠٩، ٣٢٨-٣٢٩، ٣٦٤.

الإخوة الإنسانية والتي عاش في ظلها رعايا دولة الإسلام كما أصبحت الممارسات التاريخية الأولى في الدولة معياراً للحكم عند تنظيم الدولة الإسلامية الحديثة، حيث كانت حقوق غير المسلمين في ظل تطبيق أحكام عقد النعمة أن لهم مثل ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين.

ولول هذه الحقوق هي تمتعهم بحماية الدولة الإسلامية والمجتمع الإسلامي التي تشمل حمايتهم من كل عدوان خارجي ومن كل ظلم داخلي، وأما الواجبات، فأولها أداء التكليف المالية من جزية وخراج وضرائب وغيرها، وثانيها التزام أحكام القانون الإسلامي في الدولة التي هم مواطنوها ويحملون جنسيتها، وثالثها مراعاة شعور المسلمين فلا يجوز لهم أن يسبوا الله ولا رسوله ولا دينه ولا كتابه جهرة، ولا أن يروجوا من الأفكار ما يناقض عرو الدولة ما لم يكن ذلك جزءاً من دينهم وأن يقتصروا في ذلك على أبناء ملتهم، فإذا انفصلت عن الحقوق والواجبات إلى الدولة الإسلامية العصرية فإنها تظل ملتزمة بها دستورياً بدلاً من النطاق العقدي القائم في الدولة الإسلامية الأولى، كما أنه من مصلحة الدولة الإسلامية أن تتعاون بكافة عناصرها لا سيما وإذا كان نسيج هذه الدولة قد شارك في إعدادها وحمايتها على مر العصور جميع سواء المسلمين أو غيرهم، ومن ثم فالأمر يقتضي أن ينصر ويقوي لا أن يتفكك ويضعف²⁴⁴.

معوقات المواطنة لدى المسيحيين الأقباط:

يتفق المفكرون المسلمون والمسيحيون على السواء في أن استمرار وجود الخط الهمايوني يمثل معوقاً لدى المسيحيين الأقباط للمواطنة الكاملة²⁴⁵، بل أن بعض المفكرين مثل طارق البشري يربط في كتابه الصادر عام ١٩٨٠ "المسلمون والأقباط في إطار الجماعة الوطنية" بين المواطنة وبين ضرورة المساواة بين جميع المواطنين وأن تكون كاملة وشاملة، مؤكداً أن الإسلام يستطيع أن يحقق في الزمن المعاصر اليوم المساواة الكاملة بالنسبة للمواطنين غير المسلمين، وبحيث أن أي افتراض آخر يقلل من المساواة الكاملة حتى في تولي المناصب العليا سواء في الجيش أو في الحكومة قد يقود إلى الطائفية، مطالباً

²⁴⁴ راجع في هذا السياق دستور المدينة، عهد الرسول إلى أهل نجران، وكتاب خالد إلى أهل الحيرة، أو وضع المواطنة سواء في الدولة الإسلامية الأولى أو الحديثة، والحقوق والواجبات وفقاً لأحكام عقد النعمة وغيرها من التفاصيل في كتاب: د. محمد سليم العوا: النظام الإسلامي ووضع غير المسلمين، سلسلة حلقات نقاش حول المواطنة "الحلقة ٢"، (القاهرة: المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ٦ مايو ١٩٩٤)، ص ١-١٣.

²⁴⁵ سجل في هذا السياق ما ذكره أ.د. العوا، من أن استمرار وجود الخط الهمايوني يمثل وضعاً مؤلماً كما أنه يؤمن بضرورة سقوطه. وذلك من منطلق أن تشريعات الدولة العثمانية سقطت باستقلال مصر، وأنه لا يجوز منع الأقباط في أي منطقة يتجمعون فيها من إقامة كنيسة للصلاة، حيث أن ذلك يناقض تقاليد الإسلام، وذلك بمعنى أن الانتماء الوطني فرع للانتماء الديني، وأن الولاء للوطن الذي يمكن لبنائه من أداء الشعائر الدينية لهم... راجع لقاء أ.د. محمد سليم العوا مع شباب المشاركة الوطنية بأسقفية الشباب: متابعة نادبة برسوم، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد ٧٥٠، ١٩٩٥/٧/٩)، ص ٩.

بالتفرقة بين الاتجاه الوطني والاتجاه الديني في السياسات، حتى في إطار الشخصية الإسلامية للدولة التي سوف يتم الحفاظ عليها حتى إذا أصبح المسيحيون الأقباط رؤساء أو قادة، وذلك وصولاً إلى قصة الاندماج الوطني الذي يعني المشاركة الفعلية من جميع فئات الشعب وطوائفه، ولا تعكس أي جدال على الهوية، كما حدث في ثورة ١٩١٩²⁴⁶.

ولعل هذا الرأي يكون كفيلاً بدحض أي ممارسة أو فكر يعوق تحقيق المواطنة الكاملة بالنسبة للمسيحيين الأقباط، من قبيل أي نوع من أنواع التمييز سواء على المستوى القانوني (في أحكام المحاكم) أو على المستوى الرسمي في أعمال الدولة للسيادة والإعلام أو في مسائل التمويل وبعض الامتيازات التي قد تحجب عن المسيحيين الأقباط، أو حتى من زاوية الثقافة الوطنية، وإن كانت هذه الممارسات تأتي في إطار ضيق وقد تتأثر بالمناخ السائد، وإن كان أحد لا يستطيع في النهاية أن يدعي أن المسيحيين الأقباط ليسوا مواطنين شأنهم في ذلك شأن إخوانهم المسلمين.

ويؤكد البابا شنودة بنفسه على علاقة المواطنة التي تربط بين المسيحيين الأقباط ودولتهم، والتي تنظمها بصورة رسمية، مجموعة القوانين التي تحكم علاقة الدولة مع هؤلاء المواطنين، وهي تشمل نوعين من القوانين، القوانين التي تسري على كافة المواطنين - ومثلهم المواطنون المسيحيين - وتنظم العلاقة داخل الدولة، ثم القوانين الخاصة بالأحوال الشخصية من زواج وتطليق وخلافه، والتي تتدخل فيها الدولة منذ عام ١٩٥٥ (حيث كانت هذه الأمور من اختصاص المجالس المليية المتخصصة قبل أن تلجأ للقضاء العادي)، لكن هناك أولاً وأخيراً ما يسمى "بالمجلس الإكليريكي" الذي ينظم موضوع الأحوال الشخصية ويعطي الحل والربط فيها لجميع المسيحيين الأقباط²⁴⁷.

²⁴⁶ Tomas Philippe: "Nation state and religion community in Egypt, the continuing debate", Die welt des Islams, (Netherland: Leiden, vol. 28, 1988), pp. 379-391.

²⁴⁷ كان قد تم توقيع المشروع الموحد لقانون الأحوال الشخصية للمسيحيين بعد دراسة مستفيضة واجتماعات مستمرة بالكاتدرائية في صباح الثلاثاء ١٩٩٩/١/٥، وقد وقع عليه بجوار البابا/ شنودة كميل للأقباط الأرثوذكس رؤساء كنائس الطوائف المسيحية في مصر وهم: الأقباط الكاثوليك، الروم الكاثوليك، الروم الأرثوذكس، الكنيسة الأسقفية، الكنيسة الإنجيلية، مندوس النيل الإنجيلي، الأرمن الأرثوذكس، السريان الأرثوذكس، الموارنة الكاثوليك، الكلدان الكاثوليك، السريان الكاثوليك بجانب بعض المستشارين من الكنيسة القبطية والإنجيلية، وقد أطلع البابا/ شنودة المستشار/ فاروق سيف النصر وزير العدل على ما تم عمله وتم الاتفاق على أن يرسل البابا خطاباً رسمياً إلى وزير العدل ومعه نسخة من المشروع لتتروسه الوزارة وتقوم بإجراء اللازم خاصة وأن الكنيسة ترى أن القانون له فائدة بالنسبة للكنائس لاستقرارها على قانون موحد، كما أنه مفيد للقضاء نفسه في الاعتماد على قانون واحد للحكم، بدلاً من قوانين متناثرة لطوائف وكنائس مسيحية متعددة، راجع قانون الأحوال الشخصية الموحد: مجلة الكرامة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٣، ٤، ٢٢ يناير ١٩٩٩)، ص ١.

وورد أن تشير إلى أن الكنيسة القبطية كانت ترفض جزءاً كبيراً مما تضمنته اللائحة القديمة والتي كانت المحاكم تطبق مبادئها في قضايا الأحوال الشخصية المنظورة أمامها بما يتعارض مع التعاليم الكنسية، ومن ثم جاءت دعوة البابا/ شنودة لجميع قيادات الكنائس في مصر وما يتفرع منها من كاثوليك وأرثوذكس وبروتستانت، وتم إعداد مشروع قانون الأحوال الشخصية المشار إليه والمتنظر إصداره وإجلائه محل اللائحة القديمة المرفوضة، راجع المؤتمر الصحفي للبابا/ شنودة: ١٩٩٩/٦/٢٣، م.س.د. وراجع أيضاً في هذا

هذا عن الداخل أما عن الخارج وعلاقة الدولة بالكنيسة فهي لا تتدخل في عملها في الخارج، بل على العكس أحيانا ما تساعدنا من منطلق أن كل مكسب للكنيسة يعد أحد مكسباتنا مصرنا، كما أنه أحيانا ما تتصدى الدولة لقضايا الكنيسة مثل قضية ديسر السلطان وخلافه^{١٨}.

الأقباط والتعليم في الأزهر:

يرى بعض المثقفين من المسيحيين الأقباط أنه من الأهمية العدول عن حرمات المسيحيين الأقباط^{١٩} - في الوقت الحالي - من دخول الأزهر ويسوقون المبررات التالية:

- أن ميزانية جامعة الأزهر تعتبر جزءا من ميزانية الدولة التي يشارك فيها دافعو الضرائب من المسلمين والمسيحيين على السواء.

- أن الأزهر الشريف قد تحول منذ أوائل الستينيات من القرن الماضي "قسي عهد الرئيس جمال عبد الناصر" إلى جامعة تضم كليات مدنية مثل كليات الطب والهندسة والصناعة والزراعة والحقوق والآداب وغيرها، ويلتحق بها خريجو الثانوية الأزهرية أو الثانوية العامة، وبذلك لم يصبح الأزهر جامعة دينية فقط، بل أصبح يضم كليات مدنية علمية وعملية، وكان مكتب التنسيق للجامعات هو الذي يحدد القبول بتلك الكليات الأزهرية، مما يعني أنه لا مبرر من إغلاق تلك الكليات والمعاهد الأزهرية أمام الطلبة والطالبات غير المسلمين.

- أن جميع المدارس والمعاهد والكليات والجامعات في مصر وفي الخارج تفتح أبوابها أمام جميع الطلبة والطالبات دون تفرقة بين دين وآخر، ومثال ذلك أن جميع مدارس الجمعيات المسيحية والإرساليات الأجنبية ومدارس الراهبات وكذا جميع المدارس حتى من يطلق عليها "إسلامية" تقبل في فصولها أبناء وبنات مصر من جميع الأديان دون تفرقة، ومن ثم فإن

الخصوص كتاب الأنبا شنودة: شريعة الزوجة الواحدة في المسيحية وأهم مبادئنا في الأحوال الشخصية، (القاهرة: منشورات الكلية اللاهوتية الإكليريكية للكرزة المرقسية، سلسلة المباحث المتصلة بالشباب والأسرة ٦٠، ١٩٦٧)، ص ١٤-١٩.

^{٢٨} لقاء سابق للمباحث مع البابا شنودة الثالث، بتاريخ ١٧/٥/١٩٩٥.

^{٢٩} كان بعض المثقفين من المسيحيين الأقباط يرتدون أروقة الأزهر الشريف في أواخر القرن الماضي طلبا للمزيد من العلم في اللغة العربية وآدابها، من بينهم وهى بك تدرس الذي أصبح فيما بعد مدير مدارس الأقباط بالقاهرة والأستاذ/ فرنسيس العتر الذي كان يقوم بتدريس اللغة العربية في المدارس الخاصة، وجندي بك إبراهيم صاحب جريدة الوطن الثانية سنة ١٩٠٠ - ١٩٣٠، أما أشهر الأقباط الذين كانوا يرتدون على حلقات العلم في الأزهر فهو ميخائيل عبد السيد مؤسس جريدة الوطن الأولى سنة ١٨٧٧ - ١٨٩٧، الذي كان يحضر حلقات الدرس في الجامع الأزهر متخفيا تحت اسم الشيخ/ السيد عبد السيد، ومرتكبا الجبة والقفطان، ولما انكشف أمره عفا عنه الشيخ/ محمد عبده شيخ الجامع الأزهر حينذاك وسمح له باستئناف الحضور لحلقات الدرس والتعليم بالأزهر فكان موقفا حكيما... نفس المصدر، ولقاء سابق مع مورييس صادق المحامي، ومذكراته.

من التعليم يجب أن يتاح لجميع أبناء مصر دون تفرقة بسبب الدين أسوة بدستور مصر الذي يحس على المساواة في الحقوق والواجبات بين جميع أبناء مصر دون تفرقه بسبب الدين أو الجنس أو اللون.

- أنه إذا كانت هناك ثمة شروط والتزامات على طلبة وطالبات كليات جامعة الأزهر يرتداء زي معين وبحفظ آيات من القرآن الكريم، وبصرف النظر عن الزي فإن الحاصل والواقع فعلا أنه في المدارس الإعدادية والثانوية التابعة لوزارة التربية والتعليم يلزم الطلبة من جميع الأديان بحفظ آيات من القرآن الكريم خاصة في دروس اللغة العربية، ومن ثم فإن الأمر سوف لا يختلف كثيرا بالنسبة لجامعة الأزهر.

- إن فتح أبواب كليات ومعاهد الأزهر بالقاهرة والمحافظات المختلفة أمام جميع الطلبة والطالبات من جميع الأديان دون تفرقة، سيكون له أثره في إعمال المساواة وتكافؤ الفرص ودعم الوحدة الوطنية في جميع المجالات لأن العلم للجميع دون تفرقة بين دين وآخر.

ورغم أن هناك وجهة نظر أخرى لها وجاهتها مؤداهما أن الأزهر مؤسسة دينية تقليدية لا داعي لإدماج الأقباط فيها خوفا من حدوث مشاحنات وإنه من الممكن أن يمتد التنسيق إلى أماكن ومؤسسات أخرى جديدة يتجمع فيها المسيحيون والمسلمون على السواء، إلا أن الباحث يرى أن فتح أبواب كليات ومعاهد جامعة الأزهر - خاصة بالنسبة للفروع العلمية غير المتخصصة في الدين مثل أقسام الشريعة والفقه وغيرها - أمام المسيحيين يمكن أن يمثل خطوة هامة في مجال التنسيق الإسلامي/المسيحي لخدمة العلم والدين في آن واحد، ويساعد على زيادة فرص التعاون بين الهيئات المختصة في كلا الجانبين ويخدم السياسة المصرية في النهاية، التي يهتمها أن تكون مؤسسات المجتمع المدني متوافقة وليست متصارعة، كما أن هذا التوافق يخدم أيضا العمل في الخارج وفي أفريقيا - لكن بشرط أن يقابل هذا المطلب فتح أبواب المعاهد الدينية القبطية غير المتخصصة في الدين مثل الإكليريكية - أمام المسلمين وهنا تتحقق مسألة التعارف والاندماج والمصالح المشتركة، وتذوب الطائفة الدينية في الوطن الواحد، كما أن ذلك يمثل رغبة مشتركة أيضا في الانفتاح المتبادل ويقدم تجربة فريدة جديرة بالاحترام إلى أفريقيا.

^(٢٠) نجيب كيرلس المنقبادي "الأقباط والتعليم في الأزهر"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٨٠٨، ١٨/٨/١٩٩٦)، ص ٩.

المطلب الثاني:

المسيحيون الأقباط والسلطة والثروة

تتفاوت الآراء فيما يخص نصيب المسيحيين الأقباط من السلطة والثروة في المجتمع المصري (الكعكة السياسية والاقتصادية)، أي مكانتهم السياسية وفرصهم في تولي الوظائف العامة والقيادية في الدولة، ثم مكانتهم الاقتصادية والاجتماعية، وهو ما قد ينعكس بأثر سلبي في حالة انحدار مكانتهم على التأثير في الخارج، وقدرة الكنيسة القبطية على العمل سواء في الداخل أو في الخارج، ووجود مصادر للتمويل المادي وللدعم السياسي والمعنوي أيضاً.

وعلى الرغم من وجود فريق من المفكرين المسيحيين الأقباط، يرى أن مكانة المسيحيين الأقباط قد انحدرت، مما زاد من حجم إحباطهم، كما تهاوت النسبة فيما بين مكانتهم في الثروة ومكانتهم في السلطة بعد الثورة عنها قبل الثورة^{٢٥١}، وأن التفرقة في الوظائف الحساسة والقيادية لم تنقطع خلال العهود الثلاثة الرئيسية بعد الثورة، مع خطورة ذلك في جعل مصر أحادية لا تأخذ في اعتبارها مصالح المسيحيين الأقباط وضرورة تواجدهم في السلم الوظيفي القيادي للدولة^{٢٥٢}، إلا أن هذا لا يمثل قاعدة أو مبدأ للحكم على مدى تبونهم بعض المراكز الحساسة في الدولة ... الأمر الذي ينضج لاحقاً عند قياس بعض نسب التمثيل الوزاري والبرلماني للمسيحيين الأقباط.

251 إنليل عن ذلك حسب قولهم أن قرارات يوليو الاشتراكية ١٩٦١ والتي لم تفرق حسب الديانة قد عكست حجم الثروة المسيحية القبطية منذ مطلع القرن وحتى تأميمها ومصادرتها وهي كانت كالآتي:

• ٧٥ % من قطاع النقل والمواصلات الداخلية. • ٤٤ % من الصناعة. • ٥١ % من البنوك

• ٣٤ % من الأراضي الزراعية (أي ما يبلغ وفق إحصاء بعض الاقتصاديين ما يقارب ١٥ % من إجمالي الثروة القومية)، وبعد صدور القانون رقم ٤٧ لسنة ١٩٧٤ الخاص بالانفتاح الاقتصادي، ورأس المال العربي والأجنبي، عادت أجزاء من الرأسمالية المصرية التقليدية القديمة من جديد، وكان الحصر لنسب المواطنين المصريين المسيحيين في الشركات المساهمة أو غيرها التي أسست من عام ١٩٧٤ حتى بداية ١٩٩٣ هو ٢٢,٥ % من إجمالي هذه الشركات ككل، يضاف إلى ذلك نسبة الأعضاء المسيحيين في النقابات المهنية (المحامين، الصيادلة، الأطباء، الصحفيين، البيطريين وغيرهم)، حيث تصل النسبة إلى ٢٥ % في المتوسط من إجمالي العضوية، ويتبقى بعد ذلك المسيحيون في الطبقات دون المتوسطة والدنيا ونسبتهم ٥٢,٥ % تقريباً، وهذا يعني توزيعهم شأنهم شأن إخوانهم المسلمين في النسيج الاجتماعي المصري.

و يستل أصحاب وجهة النظر هذه أنه خلال الفترة من ١٩٥٢/٢٤ لم توجد الإشكالية الخاصة بعلاقة مكانة المسيحيين الأقباط وثروتهم بالمشاركة السياسية في الهيئات النيابية، والمناصب الوزارية، وكانت مكانتهم في الثروة والحياة الاجتماعية متوازنة مع نصيبهم في السلطة، ويكفي أن نورد بعض الإحصائيات عن نبوأ المسيحيين الأقباط مناصب وزارية سيادية. غير منصب رئاسة الوزراء الذي تتبأوه مرتين، فقد تتبأوا أيضاً وزارة الخارجية سبع مرات، ووزارة الأشغال والمواصلات ست مرات، والزراعة ثماني مرات، ووزارة الحربية مرة واحدة، والتجارة والصناعة سبع مرات، والتموين والصحة مرتين ... راجع في هذا السياق: سليمان شفيق: "مشاكل الحقيقية للأقباط"، جريدة الوطن العربي، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٧٥، الجزء الأول من الحلقة الخامسة، ١٩٩٦/٥/٢٨).

ص ١١.

252 سليمان شفيق: "المشاكل الحقيقية للأقباط، الأقباط ونظرية لا"، جريدة الوطن العربي، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٦٩، الحلقة

الثانية، ١٩٩٦/٤/٩)، ص ١١.

ويكفي أن نذكر أن نسبة الوجود المسيحي القبطي تراعى بصفة أساسية في مجلس الوزراء الذي يمثل قمة الجهاز الحكومي والتنفيذي في الدولة، حيث أنه لم تتوانى السورارات المختلفة سواء قبل أو بعد الثورة عن اختيار بعض المسيحيين الأقباط في مجالسها مع اختلاف النسبة فقط من تشكيل وزاري لآخر.

ويوضح تتبع نصيب المسيحيين الأقباط من الحركة الوزارية منذ ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ منذ الوزارة السبعين (الفترة من ٢٤ يوليو ١٩٥٢/٧ سبتمبر ١٩٥٢) وحتى الآن، وتكذب نسبتهم العددية صعوداً أو هبوطاً، وذلك في عهد الرؤساء محمد نجيب، جمال عبد الناصر، محمد أنور السادات ومحمد حسني مبارك.

وحيث تراوحت هذه النسبة ما بين ٩% وأكثر من ٢٠%، وهو تقريباً نفس النمط الذي استمر في عهد مبارك مع زيادة طفيفة، فقد شملت ١٠% في التشكيل الوزاري الـ ١٠١ لعام ١٩٨١ برئاسة د. فؤاد محيي الدين (وضم فكري مكرم عبيد نائباً لرئيس الوزراء لشؤون مجلسي الشعب والشورى، وكل من بطرس غالي، كوزير دولة للشؤون الخارجية، وألبرت برسوم سلامة وزيرا للهجرة وشؤون المصريين بالخارج) من بين ٣٠ وزيراً.

ثم تناقصت النسبة إلى ٦,٦% في التشكيل الوزاري أواخر عام ١٩٨٤، (وزارة كمال حسن علي)، وضم وزيرين من بين ٣٠ وزيراً هما ألبرت برسوم سلامة وبطرس غالي أيضاً، ومروراً بوزارة د. علي لطفي التي لم تستمر طويلاً، نجد تشكيل عام ١٩٨٧ (وزارة د. عاطف صدقي) عادت النسبة إلى ١٠% مرة أخرى وشملت د. مورييس مكرم الله وزيرا للتعاون الدولي، ود. فؤاد اسكندر وزيراً للهجرة، ود. بطرس غالي وزيراً للدولة للشؤون الخارجية من بين ٣٠ وزيراً، وفي التعديل الوزاري عام ١٩٩١ أصبح بطرس غالي نائباً لرئيس الوزراء للشؤون الخارجية، ومسئولاً عن الهجرة وتولت د. فينيس كامل جودة منصب وزير البحث العلمي فزادت النسبة ثم تناقصت النسبة بصورة طفيفة إلى ٦,٤٥% في وزارة الجنزوري (عام ١٩٩٦) وبلغ عدد الوزراء الأقباط وزيرين، هما: د. فينيس كامل جودة وزير البحث العلمي ود. يوسف بطرس غالي وزير دولة لشؤون مجلس الوزراء للشؤون الخارجية من بين ٣١ وزيراً^{٢٥٤}، وظلت النسبة تقريباً كما هي في تعديل يوليو ١٩٩٧ حين عُيِّن د. يوسف بطرس غالي وزيراً للاقتصاد^{٢٥٥} ونادية مكرم عبيد

^{٢٥٣} لمزيد من التفاصيل راجع: د. محمد محمد الجولدي: التشكيلات الوزارية في عهد الثورة، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، ١٩٨٦)، ص ٢٣-١٠٨.

^{٢٥٤} لرؤسيف إدارة الدراسات المحلية، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، بدون تاريخ).

^{٢٥٥} تعد هذه أول مرة يتم فيها تعيين مسيحي قبطي في وزارة ذات طابع سيادي منذ الخمسينيات، كما أضيف إلى اختصاصاته في وزارة عاطف عبيد أعمال التجارة الخارجية أيضاً.

نسبة - وعلى الرغم من بقاء نفس الوزيرين في تشكيل حكومة د. عاطف عبيد أكتوبر ١٩٩٩ إلا أن النسبة قد تناقصت قليلاً خاصة مع ارتفاع عدد الوزراء إلى ٣٢ وزيراً - وهو ما يعني أنه ليس هناك نسبة معينة تلتزم بها الدولة أو يحرص عليها المسيحيون الأقباط وإنما نستطيع القول أن الوزارة تضم في الغالب ما بين وزير إلى ثلاثة وزراء من المسيحيين الأقباط، وإن كانت لم تزد عن ذلك في غالبية الأحوال، لكنه دائماً ما تشمل الوزارة على أعضاء من المسيحيين الأقباط.

ورغم أن هذا الحصر يشكل إصراراً من جانب بعض المسيحيين على ضرورة التعامل معهم باعتبارهم كذلك وليس باعتبارهم كمواطنين!! كما أن تلك أمور اقتصادية لها علاقة بالإنجاز والقدرة المالية ولا علاقة لها بالدين، وأخرى سياسية تتعلق بالكفاءة والتمثيل (البرلماني) من جانب جماعات اجتماعية مثل (عمال/فلاحين/فئات) أو شباب ونساء... الخ، حيث أنه ليس المقصود تمثيلاً دينياً من شأنه لبنة مصر!! ويرى الباحث أنه وبدون تفاصيل رقمية أو إحصاءات الوجود أو الإحجام الوظيفي للمسيحيين الأقباط في العديد من المناصب، فباله من الخطورة التعميم في هذا الرأي، سواء لأن المسيحيين الأقباط لم يستثنوا تماماً سواء من المناصب الوزارية، أو الوظائف العامة، أو حتى منصب المحافظ، بل وصل الأمر إلى من المناصب بأكملها في حرب أكتوبر (اللواء/ فؤاد عزيز- قائد الجيش الثاني الميداني، والذي قيادة جيش بأكمله في حرب أكتوبر (اللواء/ فؤاد عزيز- قائد الجيش الثاني الميداني، والذي أصبح فيما بعد محافظاً لجنوب سيناء)، وغيره، وإن كانت السياسات التي قد تبدو تمييزية في الغالب الأعم لا ترجع لسياسات حكومية متعمدة بقدر ما قد تفرضها الظروف السياسية أو الاقتصادية أو الأمنية والاجتماعية والدليل على ذلك هو حرمان قبائل الصحراء الغربية من تولى وظائف أو مهن معينة والحديث عن إهمال بعض مناطق الصعيد في فترات سابقة.

فهذا وذاك يعود إما لاعتبارات تأمين الحدود من عمليات التهريب، وقد يعود لاعتبارات الجدوى الاقتصادية في مرحلة من مراحل تطور المجتمع، وقد يعود لعادات وتقاليد مجتمعية رافضة لعمليات التحديث (كتعليم المرأة مثلاً... الخ).

من هنا يجب التعامل مع المسألة باعتبارها تعاملًا مع مواطنين بصرف النظر عن انتمائهم لدين معين أو نوع بعينه أو إقليم معين، وأن توضع المسألة في إطارها الصحيح الذي يقضي بالتعامل مع الجميع باعتبارهم مواطنين يتمتعون بذات الحقوق ويتحملون ذات الالتزامات، ومن ثم يرى الباحث أن تضائل حجم الوجود الوظيفي حتى إن صح في بعض الأماكن ليس بسبب سياسة عامة تنتهجها الدولة.

كما يقتضي الأمر من الدولة بصفة عامة أن تستمر في سياساتها الرامية لتحقيق التوازن، وأن تستمر في اختيارها للمسيحيين الأقباط الأكفاء في المناصب الوزارية وغيرها

من المناصب السيادية والأجهزة الحساسة في الدولة ليس من منطلق طائفي ولكن من منطلق استيعاب هؤلاء المسيحيين الأقباط، وإدماجهم في النظام بصورة تتماشى مع مكانتهم في المجتمع ونصيبهم ومشاركتهم فيه.

في نفس الوقت فإن الدولة يجب ألا تغفل عن مراعاة التركيبة السكانية في تعيين العمدة (وفق قانون العمدة الجديد الصادر في عام ١٩٩٥) وذلك للأهمية الخاصة للريف المصري والذي يعد واجهة حقيقية للمجتمع المصري، مثال ذلك: قرية حصّة برما "مركز طنطا"، وقرية الاتلات "مركز بني مزار" وقرية الحلمية "مركز سمالوط" وقرية القطوشة "مركز سمالوط" وقرية البياضية "مركز ملوي" وغيرها.

ولا تعني التركيبة السكانية الدين فقط ولكنها تعني أيضاً النشاط العلمي، والسياسي والاقتصادي ونوعية العمدة السابقين، فمن المهم تأكيد حرص الدولة على أن تكون مصر في كافة مرافقها وتنظيماتها الإدارية والقضائية والسياسية ممثلة لكافة أبناء مصر من كافة الأديان والآراء والخبرات والكفاءات، وتأكيداً على العدالة والتأزر والأخوة والسلام الاجتماعي الممتد في مصر عبر التاريخ^{٢٥٦}.

أما بالنسبة لنصيب المسيحيين الأقباط من الثروة، فقد بدأت تظهر في الحقبة الأخيرة أسماء بارزة واكبت عهد الانفتاح منها على سبيل المثال إخوان غبور، وعائلة مقار التي تمتلك توكيل جنرال موتور، وعائلة لكح، وعائلة ساويرس، وفي الخارج يبرز من الأقباط المهاجرين حنا باخوم بلوس أنجلوس، ويتبعهم إخوان منصور، ومينا ساروفيم عبيد في مجال الزراعة وغيرهم في مصر والخارج^{٢٥٧}، وهو ما يدل على أن المسيحيين الأقباط بدورهم قد اكبوا مرحلة الانفتاح واستفادوا منها في الثراء وفي اقتناء نصيبهم من الثروة في المجتمع، وأنهم لم يستثنوا كلية من إقتناء الثروة في المجتمع.

تمثيل المسيحيين الأقباط في المجالس المنتجة التشريعية والشعبية والأحزاب والنقابات والاتحادات..... الخ:

تمثل مسألة تمثيل المسيحيين الأقباط في المجالس المنتجة التشريعية والشعبية والأحزاب والنقابات المهنية والاتحادات وغيرها بعداً هاماً في موقع المسيحيين الأقباط من السلطة والثروة في المجتمع بحكم ما يعكسه هذا التمثيل أو التواجد من مكانة سياسية أو قيمة أدبية

²⁵⁶ نقيب كيرلس المتقادي: "مراعاة التركيبة السكانية في تعيين العمدة"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٧٩٦، ١٩٩٦/٥/٢٦)، ص ٩.

²⁵⁷ Pierre du Bourguet: *Que sais je? Les Coptes*, (Paris: Presses Universitaires de France, 2. Edition, 1989), pp. 118-119.

واجتماعية تساعد الكنيسة في تسير أمورها أو تمكن المسيحيين الأقباط من عرض وجهات نظرهم في سياسات وتشريعات بلدهم، وتعطيهم وضعية مميزة على العمل والانطلاق سواء في الداخل أو الخارج.

وتعد المجالس التشريعية أهم المحاور التي يسعى المسيحيون الأقباط للارتباط بها^{٢٥٨} لكن رغم ذلك أصبح انتخابهم في تلك المجالس أمراً صعباً - في الزمن الحالي - وتم الاتجاه بدلاً من ذلك لتعيينهم الذي أصبح الأمر الشائع^{٢٥٩}، وذلك في العهود الثلاثة الرئيسية بعد الثورة، عهود عبد الناصر، السادات، مبارك، ويبدو أن النظام الانتخابي السائد لم يحد فقط من انتخاب المسيحيين الأقباط ولكنه جعل أيضاً كثيراً من الأساتذة الجامعيين والمتقنين لا يستطيعوا الوصول إلى البرلمان الذي جعل أي مسيحي قبطي لا يغامر بترشيح نفسه المسيحيين الأقباط إلى البرلمان الأمر الذي جعل أي مسيحي قبطي لا يغامر بترشيح نفسه خوفاً من تحويل المنافسة إلى معركة طائفية.

وقد يكون هذا الواقع قد دفع البابا/ شنودة إلى القول بأن الدولة قادرة على وضع نظام للديمقراطية الذي ينجح من خلاله المسيحيون الأقباط، كما وضعت من قبل نظام ينجح من

²⁵⁸ الواقع إنه قد ارتبط التواجد السياسي للمسيحيين الأقباط في المجتمع المصري بإنشاء المجالس التشريعية عام ١٨٦٦، وما تلاها من ممارسات - لمزيد من التفاصيل في هذا السياق راجع: جمال أسعد عبد الملاك: م.س.د.ص ص ١٢٣ - ١٢٤. لكن ساهم في تغيير الموقف بعد الثورة تغيير النظام السياسي المصري بصورة كلية، حيث ألغيت كل الأحزاب السياسية، وأصبحت مسألة التمثيل القسري مهمة تتحكم فيها بصورة كبيرة السلطة الحكومية، راجع في هذا السياق: Amany El Shateeb: op.cit., p.122.

منهية تتحكم فيها بصورة كبيرة السلطة الحكومية، راجع في هذا السياق: Amany El Shateeb: op.cit., p.122. مع غياب الأحزاب عن الساحة السياسية ابتداءً من يناير ١٩٥٣ لم يعد ممكناً لأي مسيحي قبطي يرشح نفسه للانتخابات أن ينجح ما دامت لا توجد أحزاب يستند إليها، ونتيجة لذلك لم ينجح في انتخاب مجلس الأمة عام ١٩٥٧ قبطي واحد، ولهذا عمد عبد الناصر إلى ابتكار أسلوب جديد لم يمارس من قبل حتى تضمن تواجد المسيحيين الأقباط في مجلسه النيابي، فقرر إدراج قتل عشر دوائر أحيرت بنقطة، حيث التواجد المسيحي القبطي فيها محسوس وملحوظ وقصر الترشيح على الأقباط المسيحيين وحدهم وتركزت هذه الدوائر للتنافس بين المرشحين من المسيحيين الأقباط وحدهم، مع اشتراك كل أهالي تلك الدوائر أقباط ومسلمين في عملية الانتخاب. لكن هذا الأسلوب لم يفر له النجاح في أية انتخابات تمت بعد ذلك، ومن ثم تقرر العُدول عن أسلوب قتل الدوائر في الانتخابات التالية، وعُدول الأمر بقتاع مبدأ دستوري جديد، وهو منح رئيس الجمهورية سلطة تعيين عشر أعضاء في المجلس النيابي، وروعي فيما بعد أن يكون المعينون مسيحيين أقباط غاليبتهم أو كلهم.... راجع في هذا السياق: د.سميرة بحر ن.م.س. د.صص ١٥٢.

²⁵⁹ استخدم جمال عبد الناصر هذا الحق طبقاً للمادة ٤٩ من الدستور عام ١٩٦٤، لكي يعين بهذا الحق عشرة أعضاء لمجلس الأمة، يكون ثمانية منهم عادة من المسيحيين الأقباط وقد احتوى المجلس على سبعة أعضاء مسيحيين أقباط عام ١٩٦٥، وارتفع العدد عام ١٩٧٠ بالنسبة للأقباط المسيحيين إلى تسعة أعضاء.

لما بالنسبة للاتحاد الاشتراكي العربي الذي وجد عام ١٩٦٢ كتتظيم شعبي ناصري، فقد تشكلت لجنته التنفيذية العليا من ١٨ عضواً خلال الفترة من ١٩٦٢ / ١٩٦٤ وتم اختيار د.كمال استينو فيما بعد ضمن أعضاء هذه اللجنة كأول مسيحي يدخل هذا المجال.

وأتبع السادات أيضاً الرئيس عبد الناصر في اختياره عشرة أعضاء من بين الـ ٣٦٠ عضواً برلمانياً منتخباً في البرلمان خاصة وأن العدد المنتخب من المسيحيين الإقباط في عام ١٩٧٠ لم يتعدى خمسة - بلغ ثلاثة أعضاء - بينما لم ينجح أي مسيحي قبطي في انتخابات عام ١٩٧٦، وفي عام ١٩٧٩ تم إنتخاب أربعة واختيار لو تعيين عشرة أعضاء، وحيث كانت هذه الأعداد أو النسبة الضئيلة هي السائدة أيضاً سواء بالنسبة للمجالس المحلية ومجالس المدن في محافظات ومدن مصر المختلفة. راجع في هذا السياق:

Amany El Shateeb, op. cit, pp. 115- 125

خلاله العمال والفلاحين، ولعل في هذا إشارة واضحة للتمثيل النسبي للأقباط بما يحمله من خطورة التلميح لدولة دينية، وهو الأمر الذي كان يرفضه البابا من قبل^{٢٦٠}.

على أن الحل لا يكمن في التمثيل النسبي، أو في التعيين الذي تراه القيادة السياسية بحل المشكلة، ولكن في العمل السياسي الذي يستهدف مصلحة مصر كلها^{٢٦١}، والذي يجعل نسبة المسيحيين الأقباط في البرلمان تتوازن مع مكانتهم في الثروة والحياة الاجتماعية، وهو الأمر الذي كان يتحقق من قبل، بل إنه في بعض الأحيان حاز المسيحيون الأقباط على تمثيل سياسي أكبر من مكانتهم مثل تمثيل برلماني ١٩٢٩، ١٩٤٢، وكانت نسبة المسيحيين الأقباط عمومًا في البرلمانات كالآتي:

١٩٢٤ : ٨%	١٩٢٥ : ٧%	١٩٢٦ : ٨%
١٩٢٩ : ٩,٨%	١٩٣١ : ٢,٥%	١٩٣٦ : ٨,٥%
١٩٣٨ : ١٠,٢%	١٩٤٥ : ٤,٥%	١٩٥٠ : ٣%

وكانت جميع البرلمانات باستثناء برلمان ١٩٣١، ١٩٥٠ والتي حاز فيها المسيحيون الأقباط على أقل من ٨% كانت برلمانات أحزاب الأقليات، كما كان متوسط نسبة المسيحيين الأقباط منذ للبرلمان الأول وحتى البرلمان العاشر تعادل ٦,٥%^{٢٦٢}، وهو الأمر الذي لم يحدث بنفس النسبة بعد ذلك فقد تدهورت نسبة تمثيل المسيحيين الأقباط بعد أن كانت في المتوسط ٦,٥% حيث انخفضت إلى أقل من الواحد الصحيح قبل إضافة المعينيين وهو الأمر الذي يبدو في الإحصائيات الآتية :

- لم ينجح بالانتخاب منذ عام ١٩٥٢ إلى ١٩٦٣ سوى نائب مسيحي قبطي واحد وهو فريد فايق في برلمان ١٩٥٥.

- برلمان ١٩٦٨ - ٦٤ : واحد بالانتخاب وثمانية بالتعيين.

- برلمان ١٩٧١ - ٦٩ : نائبان بالانتخاب وسبعة بالتعيين.

- برلمان ١٩٧٦ - ٧١ : ثلاثة بالانتخاب وتسعة بالتعيين.

²⁶⁰ تقرير لاسامة، صلاح الجوزي عن "الأقباط في معركة مجلس الشعب : لم ينجح أحد ولم تنفجر الفتنة الطائفية"، مجلة روز اليوسف (القاهرة العدد ٣٥٢٣، ١٨ / ١٢ / ١٩٩٥)، ص ٢٦ - ٢٧

²⁶¹ جمال أسعد عبد الملك : م. س. د. ص ١٢٥

²⁶² سليمان شفيق : " المشاكل الحقيقية للأقباط " جريدة الوطن العربي، الجزء الأول من الحلقة الخامسة، م. س. د. ص ١١.

- برلمان ١٩٧٩ - ٧٦ : ثمانية بالتعيين ولا يوجد أحد منتخب.

- برلمان ١٩٨٤ - ٧٩ : أربعة بالانتخاب وعشرة بالتعيين.

- برلمان ١٩٨٧ - ٨٤ : أربعة بالانتخاب وخمسة بالتعيين.

- برلمان ١٩٩٠ - ٨٧ : ستة بالانتخاب وأربعة بالتعيين.

- برلمان ١٩٩٥ - ٩٠ : واحد بالانتخاب وستة بالتعيين^{٢٦٣}.

- برلمان ١٩٩٥ : ستة بالتعيين ولا يوجد عضو واحد منتخب.

ونظرة سريعة لهذه الإحصائيات تفيد بأن عدد المسيحيين الأقباط الذين انتخبوا في تسعة برلمانات ٢٩ نائباً ومتوسط وجودهم في البرلمان الواحد حوالي ٨ نواب "منتخبين ومعينيين" وإذا قيس هذه النسبة بإجمالي عدد النواب فإنها لا تشكل سوى أقل من ٢% وهو الأمر الذي يقتضي بحثه بصورة أعمق لأنه لو أردنا أن يكون للمسيحيين الأقباط وللكنيسة القبطية دورها في الخارج فلا بد أن يكون لها سند في الداخل وأن يأخذوا وضعهم ومكانتهم في مصر أولاً سواء على المستوى الرسمي أو الشعبي.

موقع المسيحيين الأقباط على خريطة الأحزاب السياسية :

بدأ في عام ١٩٧٦ الدعوة لتشكيل المنابر السياسية، حيث تم تمثيل الاتجاهات السياسية المختلفة يمين/يسار/وسط ثم صدر قانون تنظيم الأحزاب من البرلمان في يونيو ١٩٧٧ والذي كفل حق المصريين في تأسيس أحزاب سياسية أو الانتماء إليها وحددت المادة الرابعة من القانون شروط تأسيس حزب جديد وتوالت الأحزاب في عام ١٩٧٨ : الوفد، الحزب الوطني الديمقراطي "برئاسة السادات"، حزب العمل "بزعمه إبراهيم شكري" وفي ديسمبر ١٩٨٣ عاد حزب الوفد الجديد بحكم المحكمة وظهر حزب الأمة ثم توالت الأحزاب وإن كان يجب أن يحصل الحزب على نسبة ٨% من إجمالي أصوات الناخبين ليتمثل في البرلمان^{٢٦٤}.

أما عن مدى اهتمام الأحزاب المختلفة بالموضوعات الدينية فإن الحزب الوطني الديمقراطي لم يعط اهتماماً كبيراً أو كافياً لأي من هذه الموضوعات ولم يذكر المسيحيين الأقباط أو المؤسسة الدينية القبطية أما الوفد فقد تحالف مع الإخوان وهو ما نتج عنه صراع داخل تركيبته الداخلية حيث أن الأعضاء الذين آمنوا بالدور العلماني للحزب ودوره من أجل

²⁶³ الأمة في عام : تقرير حولي عن الشؤون السياسية والإقتصادية والإسلامية "، (القاهرة : مركز الدراسات الحضارية، ١٩٩٣ / ١٩٩٤)، ص ٣٢٩.

²⁶⁴ Amany El Shateeb, op, cit., pp. 115 - 11

الوحدة الوطنية اضطروا للاستقالة نتيجة لذلك، وبالنسبة لحزب العمل فقد أكد في برنامجه على استعمال العبارات الدينية وركز على ضرورة وجود نظرة دينية منذ وقت تأسيسه، أما حزب الأحرار فقد ركز في برنامجه على الحاجة لزيادة التعليم والثقافة الدينية ومبايعة بالليبرالية أو التحرر الإسلامي وقد يكون حزب التجمع التقدمي الوحدوي هو الحزب الوحيد الذي أكد على الوحدة الوطنية الخاصة بالمجتمع وعلى الرغم من أنه قد آمن بتطبيق أو فرض الشريعة الإسلامية وأنها المصدر الرئيسي للتشريع، أسوة ببقية الأحزاب الأخرى، فقد كان الحزب الوحيد الذي دعا في حملته الانتخابية لمنع أي قضية طائفية من أن تؤثر على وحدة المصريين، وأكد على شعار: "الدين لله والوطن للجميع" كما أكد أيضاً على الطلب الخاص بإطلاق البابا شنودة من منفاه وعونه إلى مقره مع آخرين من الأساقفة والقساوسة المعتقلين وكذلك عودة رجال الدين الإسلامي المماثلين لمواقعهم "إبان أحداث سبتمبر ١٩٨١"، كما ذكر الحزب أيضاً الحاجة لمساعدة الحكومة في بناء المساجد والكنائس وإطلاق حرية المجلات المسيحية القبطية والإسلامية من جديد.

أما بالنسبة لموقع القضايا الدينية في الحملات الانتخابية للأحزاب، فقد اختلفت الأحزاب في الطريقة التي تعاملت بها مع القضايا الدينية أثناء الحملات الانتخابية المختلفة وعلى سبيل المثال فقد أتت للقضايا الدينية في انتخابات عام ١٩٨٤ بصورة عامة في العنصر قبل الأخير لبرامج الأحزاب حيث مثلت نسبة ١٠,٧٢% كنسبة كلية، وأتت تلك القضايا كالثالث عنصر طبقاً للأهمية في حزب الوفد بنسبة ١٧,٩% وعنصر رابع ١٤,٣% في حزب الأحرار أما حزب العمل فقد شكلت القضايا الدينية خامس عنصر ١٠,٧% بينما مثلت الوحدة الوطنية سادس عنصر بنسبة ٧,١% أما الحزب الوطني الديمقراطي فقد أعطى القضايا الدينية الأهمية الأقل واعتمد أكثر على السياسات الحكومية العامة وأتى في القاع بنسبة ٣,٦%.

وفي نفس الوقت، فقد اشتملت قائمة كل حزب على اسم أو اثنين من الأسماء المسيحية القبطية خاصة في مناطق تركز الطبقة المتوسطة من المسيحيين الأقباط مثل المناطق التابعة لمناطق شرق القاهرة كعين شمس، مدينة نصر، النزهة، مصر الجديدة، ولذلك لجذب الأصوات المسيحية القبطية.^{٢١٥}

لكن على ما يبدو فإن القانون الجديد للأحزاب والعودة للانتخاب الفردي وليس القائمة قد دفع الحزب الوطني الديمقراطي وغيره من الأحزاب لوضع الأسماء الجماهيرية القوية على قائمة المرشحين وذلك لكسب الأصوات في مواجهة أحزاب المعارضة التي دفعت بدورها بالمرشحين الإسلاميين أصحاب القوة والنفوذ على قائمتها لتكون قادرة على عبور نسبة الـ

²¹⁵ Ibid., pp. 117 - 125.

٨% التي أقرها القانون - وقد كان من شأن هذا إنخفاض عدد المرشحين المسيحيين الأقباط في ترشيحات كافة الأحزاب في انتخابات ١٩٩٥ فرشح حزب الوفد تسعة وهي أعلى نسبة ورشح حزب الأحرار اثنين وكل من العمل والتجمع مرشح واحد ولم يرشح الحزب الوطني أي مسيحي قبطي.^{٢١٦}

الميول اليسارية للأقباط:

وعلى أية حال فقد المسيحيون الأقباط في أحزاب المعارضة مخرجات وقنوات سياسية مفتوحة بالنسبة لهم لكي يمثلوا أنفسهم سياسياً وإن كان الأمر قد تطور، فقد مال المسيحيون الأقباط أكثر إلى حزب اليسار في الماضي - حسبما يقول د. ميلاد حنا أحد الأعضاء المسيحيين الأقباط البارزين في حزب التجمع الوطني الوحدوي - وهذا يرجع أساساً إلى أن التعليم الشيوعية ومبادئ الحزب هي أقرب تماماً إلى فكرة الدولة العلمانية التي طالما طالب بالتعليم الشيوعية ومبادئ اليسارية سوف تقضى على ما تبقى من فوارق بسبب الدين، ومن الوفد بها وإن هذه المبادئ اليسارية سوف تقضى على ما تبقى من فوارق بسبب الدين، ومن ثم فلم يكن من المستغرب أن تستهوى تلك المبادئ المسيحيين الأقباط وذلك فإنه عندما قبض على الشيوعيين في عام ١٩٥٩ كان أكثر من ٣٠% منهم مسيحيين أقباط حتى تم الإفراج عنهم في مارس ١٩٦٤ وتم حل الحزب الشيوعي.^{٢١٧}

وبعد عام ١٩٦٧ أحس المسيحيون الأقباط بالخطر وأثروا الابتعاد عن التيارات اليسارية المتصارعة واكتفوا بالتواجد والنشاط الشرعي داخل تنظيمات الكنيسة الدينية والثقافات الدينية ومدارس الأحد امتداداً للحركة الإصلاحية في الثلاثينيات.

أما فترة السبعينيات، فقد كانت السمة الأساسية لها هي لجوء الطبقات الحاكمة إلى تقوية التيارات الدينية الإسلامية بهدف الحد من التيارات والأفكار اليسارية في كافة صورها، كل ذلك دفع بالمسيحيين الأقباط إلى التوقع مرة أخرى والإنلتفاف حول التشكيلات والتنظيمات الدينية ومن ثم تسرب النفوذ السياسي إلى القيادات الدينية التي أخذت موقع القمة، وبذلك فإن علاقة المسيحيين الأقباط مع اليسار لم تمض في خط مستقيم واضح بل اتصف بالتنوع وذلك وفق الظروف السياسية العامة التي يتم المرور بها في مجتمع مصر ككل، ففي أوائل القرن اتخذ المسيحيون الأقباط موقفاً مناوئاً للحركة الإسلامية ثم انضموا إلى المد الوطني العلماني مع الوفد منذ ثورة ١٩١٩ وحتى عام ١٩٤٥، ومع ظهور اليسار كتيار قوى انضم كثير من

²¹⁶ تقرير الحالة الدينية : م. م. - د. م. من ٢٥٤

²¹⁷ Amary El Shateeb, op, cit., p. 125

الأقباط إليه، ولكن في حذر: فعين على المستقبل تتوجس اليسار وعين أخرى على حذر
الدين الإسلامي تدرس وترقب^{٢٦٨}

وقد لخص البابا/ شنودة موقف المسيحيين الأقباط بصفة عامة من مسألة الأقباط
للأحزاب السياسية بقوله "أن المسيحيين الأقباط لا يتم الدفع بهم إلى أي حزب من الأحزاب
مؤكداً أنه يوجد أعضاء من المسيحيين الأقباط في جميع الأحزاب السياسية، وليس الحزب
الذي ينتمي إليه المسيحيين الأقباط ولكن المهم تحديد ما هو الحزب الذي يرحب بالمسيحيين
الأقباط حينما ينتمون إليه"^{٢٦٩}، أو بمعنى آخر الحزب الذي ينأى عن التعصب السني والسياسي
يرسخ مبادئ الصدق والتكافل الاجتماعي ويلعب دوراً هاماً في السياسات العامة ويكرس
على التأثير على الأوضاع الاجتماعية للمسيحيين الأقباط والمواطنين بصفة عامة ويكرس
الحد من الأمية ورفع مستوى المعيشة أو المشاركة السياسية بصفة عامة، بحيث تستطيع
المعارضة^{٢٧٠} وإن كانت الكنيسة تحت إبنائها من المسيحيين الأقباط على الدوام خاصة من
منتصف الثمانينيات على المشاركة في الواجب الانتخابي وإبداء رأيهم وتعبيرهم بمطالبهم
وطنى هام لهم^{٢٧١}.

والخلاصة إن وجود المسيحيين الأقباط في البرلمان بنسبة معقولة وتواجدهم وتفاعله
في زمرة الأحزاب المختلفة ومشاركتهم في صياغة سياسات وطنهم - لاسيما وأنهم أعضاء
فاعلون في الكنيسة القبطية - تشد من أزرها وتجعلها قادرة على صياغة سياسات وأمن
ناجحة في الخارج وفي أفريقيا وإنه بدون النجاح والمحاولة والمشاركة في الداخل قد يصبح
العمل من الخارج فارغاً وخالياً من المضمون ويفتقد للأساس السليم للنجاح أو هو تعبير عن
الفشل في الداخل ومحاولة تعويض ذلك بدور خارجي قد يكون في هذه الحالة ضيق النطاق
غير معبر عن الدور المصري عامة في القارة.

^{٢٦٨} دميلا حنا: "موقع أقباط مصر على الساحة السياسية نظرة تاريخية مستقبلية" م.م.د. ص ٢١٨-٢٢٠.

^{٢٦٩} حديث لمعرو عبد السميع مع البابا / شنودة في لندن جريدة الأهرام، م.م.د. ص ٧.

^{٢٧٠} Amany El Shateeb, op, cit., pp. 125-126

^{٢٧١} Dina Ezzat: "A change of spirit: interview with pope Shenoudah III", Al-Ahram weekly, (Cairo: Al-Ahram No. 244, 26/10 - 1/11/1995), p.2

المطلب الثالث: المسيحيون الأقباط وظاهرة العنف

تزايد الحديث في الآونة الأخيرة عن أحداث العنف الطائفي في مصر، بحيث يمكن
قول أنها أصبحت ظاهرة تستحق الرصد والمتابعة والتحليل لمعرفة آثارها الجانبية على
مكتبة المسيحيين الأقباط ودورهم سواء في الداخل أو الخارج ومدى تأثيرها على فاعلية
تحركهم، بحكم أنه ليس من المتصور أن يكون للمسيحيين الأقباط دور وتأثير بينما هم رهين
التهديد أو معرضين للخطر.

يجدر أيضاً في هذا الشأن التعرض لظاهرة العنف الطائفي على أساس أنه يمثل ركناً
هاماً وجانباً يعتد به من جوانب العلاقة بين الكنيسة والدولة في مصر والتعرف على كيفية
حماية الدولة للمسيحيين الأقباط وموقفها صوب أحداث العنف الطائفي وكيفية مواجهتها على
أساس أن مصر تمتلك الظروف والمقومات المؤهلة لأن تجعلها بمنأى عن أحداث الفتن
الطائفية والتي تصاعدت بشكل يهدد سلامة المجتمع بينما هي قادرة على تقديم نموذج واضح
للتعايش فيما بين المسلمين والمسيحيين للقارة الأفريقية ولعل تحليل مثل هذه الأبعاد يقتضي
دراستها بشئ من التفصيل على النحو التالي:

١- تحليل خريطة العنف الطائفي في مصر وسبل مواجهته:

على الرغم من أن مصر قد شهدت خلال السنوات الأخيرة حدوث حالات عديدة للعنف
الطائفي فيما بين المسلمين والأقباط ووجود حالات عديدة لعلامات التوتر والانفعال في كل
مستويات المجتمع بدءاً من الجدل حول بعض نصوص الدستور ومروراً بالتحريشات المختلفة
ووصولاً للحرق الفعلي لدور العبادة، إلا أن الاتجاه والموقف الرسمي الحكومي بل والشعبي
يقف ضد تلك الأحداث التي تحدث بواسطة القلة، وتتم عن طريق التحريض من خارج مصر
وذلك على الرغم من أن الدين يعتبر عنصراً أساسياً من عناصر الثقافة المصرية، وعلى
الرغم أيضاً مما يليق به البعض بالمسئولية على الحكومة التي شجعت الاتجاه الإسلامي، وهو ما
قاد فيما بعد إلى الراديكالية الطائفية الدينية في المجتمع^{٢٧٢}.

^{٢٧٢} Thomas Philipe: op.cit., pp 379-391

ولكى نحكم على الظاهرة ونتعرف على اتجاهها يستدعى الأمر عمل تتبّع لها منذ نشأتها وحتى الآن على النحو التالي:

• تصنيف تيار العنف الديني الموجه ضد المسيحيين الأقباط "الاتجاه العام":

يمكن القول بأن الجماعات المتطرفة تنتهج سياسة إستنزاف حقيقية ضد الدولة المصرية - وطوال الفترة من ١٩٧٢ وحتى الآن خاصة بعد أن تعمد العنف ضرب الاقتصاد المصري ممثلاً في السياحة (حادثتي التحرير والأقصر عام ١٩٩٧) وكانت بداية العنف المستتر في أحداث الخانكة ١٩٧٢ وامتدت حتى ١٩٧٦، ثم انتقل مسلسل العنف ١٩٨١/٧٧ إلى المواجهة المسلحة والإيذاء البدني للمسيحيين الأقباط مثل حادث قتل قسيس بمدينة سمالوط بالمنيا عام ١٩٧٨ تلك المرحلة التي انتهت بمقتل الرئيس السادات في ٦ أكتوبر ١٩٨١ وقد غلب على العنف الديني في الفترة من ١٩٧٨/٧٢ مظاهر العنف الطائفي المضاد للمسيحيين الأقباط.

وفي عهد الرئيس مبارك استمرت الفترة من ١٩٨٥/٨٢ في حالة الهدوء الحذر وانتظار تقديم حلول لجذور المشكلة بما فيها من جوانب إجتماعية واقتصادية بالإضافة لضيق الهامش الديمقراطي ونتاج عدم البدء في الحن عاد العنف من جديد منذ ١٩٨٦ في تطور مطرد وتجاوز شكله الطائفي الموجه للمسيحيين الأقباط وتعددت أوجه العنف من قبل المتطرفين وطالت رموزاً للدولة ذاتها ومفكرين وصحفيين وأدباء وبلغت أحداث العنف خلال الفترة من ١٩٧٢/١٩٩٣ (٤٠٧ حادثاً) بلغت نسبة حوادث العنف الطائفي الموجود ضد الأقباط ٣٠% تقريباً، وبلغت النسبة ضد رجال الأمن ٤٠% وما تبقى كان ضد السياحة والمننيين العزل وبلغت نسبة الطلاب من مرتكبي العنف ٤٧% والخريجين ٢٢% وبشكل الشباب ٦٩% من مرتكبي هذه الحوادث وهذا ما يطرح وبشكل صارخ الأهمية العاجلة لحل مشكلة البطالة للخريجين^{٢٧٣}.

دور الجماعة الإسلامية في تصعيد أحداث العنف:

بدأت أغلب حوادث العنف الطائفي الموجه ضد الأقباط حول إشاعات أو حقائق حول كنائس تبني بدون ترخيص مثل أحداث الخانكة والزاوية الحمراء وسمالوط ١٩٧٨ - ١٩٨١

^{٢٧٣} معنى ذلك أن حوادث العنف ضد المسلمين بلغت ٧٠% أيضاً وهو ما يصعب معه أن نصنف ذلك بأنه عنف طائفي. فقد طال العنف أول ما طال • الشيخ الذهبي في السبعينيات • وطال لطفلاً ونساءً وشيوخاً • وطال مدنيين ورجال شرطة • وطال مسلمين (٧٠%) ومسيحيين (٣٠%) • وطال رجال دين مسلمين ورجال دين مسيحيين • وطال أجانب ومصريين، حتى أنه من الصعوبة أن نتحدث عنه أنه عنف موجه ضد المسيحيين الأقباط تحديداً وإلا فإن هذا يمثل اجترأ وإصراراً على التعامل الجزئي مع المسألة وإصراراً أيضاً على أن للمسيحيين الأقباط حقوقاً ومزايا خاصة بشكل يضرب مبدأ المساواة في المواطنة وإن كان هذا لا يمنعنا من دراسة الظاهرة على الأقل للاعتراف منها ومعرفة أبعادها الحقيقية.

وقد شهدت الفترة من ٨٢-١٩٩٠ ثلاثة وستون حادثة منها ستة حوادث فقط ضد المسيحيين الأقباط أي بنسبة ١٤% في ثماني سنوات، وهي فترة تراجع ملحوظ مقارنة بباقي الفترات وهي الفترة التي شهدت تمثيل الإسلاميين في البرلمان وزحفهم السلمي على النقابات المهنية وهو ما يلقي بعلامات استفهام على العلاقة بين سياسة احتواء الإسلاميين وأثرها على البناء الديمقراطي وبين هبوط حدة العنف بصفة عامة.

في نفس الوقت، فإن معظم حوادث العنف الطائفي ضد المسيحيين الأقباط قامت بها الجماعة الإسلامية ولم يتورط أي من أعضاء الإخوان المسلمين في أي حادث ضد الأقباط في الفترة من ١٩٩٣/٧١ بينما أن الأولوية للجماعة الإسلامية في استخدام العنف ضد المسيحيين الأقباط ويلاحظ أنه يحدث أثناء فترات ضعفها وانحسار فاعليتها الجماهيرية مما يجعلها تهاجم المسيحيين الأقباط حتى تتمكن من إحداث إستقطاب طائفي وسط المسلمين فضلاً عن أحداث الهجوم وسرقة محلات الذهب والتي يمتلكها مسيحيون وتتم عادة في مدن الوجه القبلي لإنخفاض معدلات التنمية والاستثمارات في تلك المدن^{٢٧٤} حتى وقت قريب قبل أن تسرع يد الدولة للاهتمام بالصعيد على النحو الجاري.

تصاعد العنف في الصعيد:

ورغم الإنخفاض الإجمالي للحوادث الموجهة ضد المسيحيين الأقباط في مصر ككل فقد تزايدت في الصعيد على وجه الخصوص خلال الفترة من ١٩٩٠/٨٧ وقد طالت هذه الأحداث أرواح وممتلكات المواطنين المسيحيين الأقباط فضلاً عن إتلاف عدة كنائس وقد جرت فصول أبرز هذه الأحداث في المنيا في مارس ١٩٩٠ حيث قادت عناصر من تنظيم الجماعات الإسلامية جماهير من الأهالي والصبية لتحطيم ونهب وإحراق الكنائس والمستشفيات والجمعيات المسيحية والصيديات وعيادات الأطباء والمحلات والسيارات المملوكة لمسيحيين وضرب مواطنين مسيحيين بالعصى والمدى والجنازير مما أدى لإصابة عدد منهم بجراح، وتشير عملية حصر الخسائر المادية التي قامت بها المنظمة المصرية لحقوق الإنسان إلى تعرض خمس كنائس للتدمير الشامل أو الجزئي وجمعيتين خيريتين ومصنعين للحلويات وجزار واحد ودراجة بخارية.

وقد نجم عن هذه الأحداث تغيير عدد من القيادات الأمنية مما يعني أن أجهزة الأمن لم تتخذ ترتيبات أمنية كافية لحماية المواطنين المسيحيين الأقباط وممتلكاتهم. هذا وقد أشارت بعض التقارير إلى حدوث ما يشبه التواطؤ مع أعضاء من الجماعة الإسلامية لفرض قيود

^{٢٧٤} سليمان شفيق: "المشاكل الحقيقية للأقباط"، جريدة الوطن العربي، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٧١، الحلقة الثالثة، ١٩٩٦/٤/٢٣)، ص ١١

استثنائية على الحياة الاجتماعية لأهالي بعض القرى ولا سيما المسيحيين الأقباط^{٢٧٥}، لكن لا يمكن القول بأى حال أن هذا الاتجاه يمثل سياسة عامة تأخذها الدولة فسي التصدى للعنف والإرهاب.

وصول موجة العنف الطائفي داخل الكنائس:

ورغم المواجهه الجادة من جانب الحكومة والأمن صوب تلك الجماعات وإنحسار موجة الإرهاب بشكل واضح، فإن سيناريو قتل المسيحيين الأقباط في الصعيد يتكرر بصورة أكثر تنظيماً وتحدياً، وأهدافه واضحة وعلى سبيل المثال في شهر سبتمبر ١٩٩٥ لقي ١١ مواطناً مسيحياً مصرعهم وأصيب ثلاثة آخرون بينهم ٨ لقوا مصرعهم في محافظة المنيا وإثنان في محافظة قنا وشخص واحد فقط في أسيوط وجميع هؤلاء من أثرياء المسيحيين في المحافظات الثلاث الذين يملكون الأموال سواء أصحاب محلات المجوهرات أو أصحاب الأراضي الزراعية وعلى الرغم من محاولة رجال الأمن أو رجال الدين أو المواطنين التخفيف من أثر مثل هذه الأحداث إلا أنها تلقى بظلالها على سلامة وحقوق المواطنين المسيحيين الأقباط في الأمن بصرف النظر عن معتقداتهم الدينية، لا سيما وأن الأمر قد وصل في قنا مثلاً لتخصص تنظيم بعينه في قتل أثرياء الأقباط وفرض الإتاوات والقتل في وضوح النهار وبزى رجال الشرطة^{٢٧٦}، أيضاً شهد عام ١٩٩٦ موجة من أحداث العنف خاصة في قرى الصعيد بنسب متفاوتة^{٢٧٧}.

وحيث بات الأمر يختلف عن حوادث الثار التقليدية التي تحصد آلاف القتلى كل عام في الصعيد في الوقت الذي تنتشر فيه الأسلحة الأوتوماتيكية وحتى المدافع الرشاشة وملكيها بطريقة غير قانونية والتي انعكست بدورها على أحداث العنف الطائفي كما حدث في ملابس أحداث صنبو بأسيوط مارس ١٩٩٢ والتي راح ضحيتها ١٣ شخصاً منهم طبيب ومدرس ومواطن مسلم حاول التصدي للهجوم ورغم صغر القرية (٢٠ ألف نسمة) وبعدها عن القاهرة فقد روعت الحادثة المسيحيين الأقباط والمسلمين في جميع أنحاء مصر^{٢٧٨}، التي صدرت فيها فيما بعد أحكاماً قضائية أدانت المتهمين وحكمت عليهم بأحكام مختلفة.

²⁷⁵ سامح فوزي: "الأقباط وانتخابات عام ١٩٩٠"، مجلة اليسار، (القاهرة: العدد ٦٨، أكتوبر ١٩٩٥) ص ١٠.

²⁷⁶ تحقيق لعصام عبد الجواد عن: قتل الأقباط في الصعيد، مجلة روز اليوسف، (القاهرة: العدد ٣٥١١، ٢٥/٩/١٩٩٥)، ص ٨-٦.

²⁷⁷ لمزيد من التفاصيل والأرقام راجع: وفتع عمليات العنف ذات الوجه الديني في الصعيد: نبيل عبد الفتاح وآخرون، كتاب الحالة الدينية في مصر، (القاهرة: مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية، العدد الثاني ١٩٩٨)، ص ص ٢٤٣-٢٦٣.

²⁷⁸ Max Rodenbeck: "vendetta's Coptic victims", Middle East International, (London: No. 425 15/5/1992), pp. 13-14.

في نفس الوقت، فقد جاء حادث الاعتداء على كنيسة مارجرس بالفكرية "أبو قرقاص" ١٢ فبراير ١٩٩٧ والذي راح ضحيته تسعة من المسيحيين الأقباط داخل الكنيسة وإثنين خارجها بالإضافة إلى أربعة من المسلمين بمثابة تصعيد خطير للعنف الطائفي في مصر، وامتداده لأول مرة للهجوم على المسيحيين الأقباط داخل الكنائس.

لكن جاءت المواجهة الرسمية والأمنية والدينية والإعلامية والشعبية بصورة جادة وبمثابة إجهاض لمثل هذا الحادث وتضييق نطاقه وبحيث لا تمتد آثاره وتؤثر على سلامة المجتمع^{٢٧٩}.

٢- جذور العنف الطائفي في مصر وأسبابه:

إزاء مثل هذه الأحداث فقد حذر بعض المحللين المصريين - من ذوي المكانة - أنه لا يكاد يمر وقت طويل حتى ينتقل النزاع الطائفي المعاصر حالياً فيما بين المسلمين والمسيحيين الأقباط من أقاصى جنوب الصعيد إلى المناطق الغنية "الموسرة" في القاهرة سواء في المهنيين والزمالك أو غيرهما، وعلى الرغم من الخوف والتضخيم المبالغ فيه بخصوص تلك المسألة إلا أنه قد بات من الواضح أن العديد من المصريين يتفقون على هذا الرأي، لا سيما وأن هناك اتجاهات إقتصادية وإجتماعية وسياسية وغيرها والتي تجعل مخاوفهم محل قبول.

وعلى أى حال، فإن الأسباب التي تم التعرض لها في تحليل ظاهرة العنف الطائفي تعد في مجملها أسباباً مرحلية أو ارتبطت بظواهر التحول السياسي والاقتصادي التي عاصرتها مصر في حقبتى السبعينيات والثمانينيات.

وهنا يُثار تساؤل هام:

هل يصل العنف الطائفي إلى مستوى تصبح مصر من خلاله لبنان ثانية؟ وفي هذه الحالة سوف يصبح خطراً جداً بالنسبة للأقلية الدينية أو أن الاتجاه الإسلامي سوف يمثل حركة خميني أخرى؟ أو أن مصر ستصبح إيران أخرى؟

ويرى البعض أنه على الرغم من كل التخوف السابق ذكره والصراع الذي يظهر فقط على قمة سطح الحياة السياسية والدينية والاقتصادية في مصر، فإن مستقبل العلاقة بين المسيحيين والمسلمين لا يزال مأموناً تماماً وسوف يستمر المسيحيون الأقباط تماماً في الاندماج والتكامل داخل المجتمع كما حدث في الماضي وسوف يكون الجميع قادرون على

²⁷⁹ متابعة أحداث أبو قرقاص: مجلة الكرازة، السنة ٢٥-العدد ٧، ٨، ١٩٩٧/٢/٢٨، ص ص ١-٤، متابعة تحقيقات جريدة وطني حول ذات الموضوع بتاريخ ٢٣/٣، ١٣/٤/١٩٩٧.

التغلب على المصاعب رغم تفاقم المواقف²⁸⁰، لا سيما وأن مصر تعتبر أقل دولة في الشرق الأوسط شهدت هذا العنف الطائفي فضلاً عن عدم ارتباطه بالإثنية مقارنة بمناطق أخرى عديدة، ومن ثم فالمحرك ليس قوياً كما يتصور البعض²⁸¹.

وسواء تم التعرض لهذا الموضوع بشكل نظري أو في الإطار العلمي فإن المحطة النهائية هي عدم وجود أسباب حقيقية لتفاقم لظاهرة الصراع أو العنف الطائفي في مصر الأمر الذي يتضح من خلاله الدراسة التالية:

٣- الأصول الحاكمة لنظرية الصراع في المجتمع المصري:

هل تغيرت الأصول الحاكمة لرفض العنف في المجتمع المصري "صوب المسيحيين الأقباط"، حيث أن ما يحدث يثير التساؤل: فهل تغيرت الأصول العميقة التي حملت الوحدة الوطنية في مصر على مدى ١٤ قرناً بين المسلمين والأقباط؟ أو بمعنى آخر هل تغيرت بنية المجتمع المصري ووضع الأقباط فيه والظروف المحيطة سواء المحلية أو الإقليمية إلى الدرجة التي تثير بالخطر؟ وهل أصبحت عوامل الصراع والعنف حالياً مثيرة وليست ساكنة نحو المسيحيين الأقباط كما كانت؟

وواقع الأمر، أن مصر تعد بعيدة تماماً عن نمط الصراعات القائمة فيما بين الجماعات المتصارعة داخل إطار النظم السياسية والقائمة على أساس التعددية الإثنية أو اللغوية ونمط السلالات، كما أنها تعد خارج الإطار المتفق عليه من المحللين السياسيين بالنسبة للصراعات الشعبية التي ظهرت في القرنين الأخيرين والتي تحدث في أربع بيئات أساسية:

البيئة الأولى: أثناء ظهور الدول التاريخية الرئيسية بصفة عامة في الغرب كما هو الحال في بريطانيا "ويلز، اسكتلندا"، سويسرا، كندا، بلجيكا، هولندا.

البيئة الثانية: وهي من الممكن تسميتها الدول المستقلة "المستعمرة سابقاً" وهي متواجدة في دول العالم الثالث وفي منطقة الشرق الأوسط التي كانت مستعمرة عن طريق الإمبراطوريات الغربية.

البيئة الثالثة: وهي متواجدة في الإمبراطوريات المنحلة "المتعددة لغوياً" مثل الإمبراطورية النمساوية المجرية أو العثمانية أو فيما بعد الاتحاد السوفيتي السابق، الهند،

²⁸⁰ Amany El Shateeb, op, cit., pp 234

²⁸¹ B.L. Carter Croom Helm : The copts in Egyptian politics, (London: New Hampshire , 1986), P. 302

الصين كنماذج لامبراطوريات متعددة لغوياً حيث الأمم المعينة أو الجماعات الإثنية لها مكانة مهيمنة في تلك المجتمعات.

أما الحالة الرابعة والأخيرة: فهل تمثل الصراعات فيما بين الجماعات في الأمم الصناعية السابقة.

وأقباط مصر المسيحيين رغم أنهم يندرجون في إطار النموذج الثاني للصراع بحكم أن مصر كانت دولة مستعمرة سابقاً إلا أنه في تلك الحالة يظهر المسيحيون الأقباط كجزء متميز لكل مندمج ومتكامل في المجتمع المصري كما أن لهم مطلق الحرية في أن يمارسوا طقوسهم الدينية ويشاركوا في السياسة والحكومة على وجه التقريب بشكل متساوٍ مع نسبتهم السكانية.

وتزعم إحدى الدراسات الغربية الهامة عن وضع المسيحيين الأقباط في مصر ومقارنتهم بوضع الأرمن في الإمبراطورية العثمانية والتي نشرت في منتصف السبعينيات، أنه على الرغم من حدوث بعض أحداث العنف في مصر نحو المسيحيين الأقباط إلا أنها لا تمثل سوى قطاع ضئيل ويتم قمعها بواسطة السلطات الحكومية عكس الوضع بالنسبة للأرمن حيث يتصاعد ويتزايد الصراع²⁸²

وعلى الرغم من أن الأرمن يتساوون مع المسيحيين الأقباط في كونهم يمثلون نخبة لها مكانة مالية اقتصادية ثقافية قد تشكل بصفة خاصة - سبباً في إستياء الجماعات الأخرى في المجتمع وتثير حالة من الشكوك أو العداوة خاصة في المناطق الحضرية وبالنسبة للطبقات الوسطى، كما أن معدلات التحضر أو التحديث تحدث بالنسبة لتلك الجماعات (الأقباط/ الأرمن) بشكل أسرع من الجماعات المسيطرة في المجتمعات التي يعيشون فيها إلا أن الوضع بالنسبة للمسيحيين الأقباط يختلف لأن الدين والثقافة لديهم لم ترتبط بالاستعمار ورغم سعيهم لإقتناء الثقافة الغربية إلا أن ولائهم كان لوطنهم وظهرت معاداتهم للاستعمار بشكل واضح، كما لم تندمج الأقلية المسيحية القبطية مع القوى الاستعمارية العالمية بصورة تؤدي لإثارة العنف تجاهها.

يتميز وضع المسيحيين الأقباط في مصر بأنهم الأقلية العددية الرئيسية الوطنية، ويتميز علاقاتهم مع المسلمين بالخصوصية عنها بالنسبة للروم والبيزنطيين وحيث اتسمت علاقة المسلمين مع المسيحيين الأقباط بأنها تحمل درجة كبيرة من التسامح والحماية وعدم التعصب فضلاً عن ذلك فقد كانت النتيجة الرئيسية لقدوم العرب هو أسلمة وتعريب جزء كبير من

²⁸² Margaret J. Wyszomirski : " communal violence : the Armenians and Copts as case studies" World Politics, (Baltimore: the John Hopkins University Press, vol. 27 no.3, 1975), pp.430-455.

مطابقة فروض نظرية الصراع على الواقع (بالنسبة للمسيحيين الأقباط):

على أنه بالإشارة للفروض النظرية المرتبطة بإثارة العنف والصراع داخل المجتمعات يظهر الموقف المسيحي القبطي على أساس أنه أقل في توافقه مع العنف، وعلى الرغم من الخلاف الديني الذي يظهر بشكل أساسي لكنه ليس مركباً "مختلطاً" مع التقسيمات اللغوية أو الإثنية بل يشارك المسيحيون الأقباط إخوانهم المسلمين في هوية مشتركة كمصريين، إذن تقسيم المجتمع المصري تعدد أقل قابلية للإنفجار حتى لو أصبح المجتمع المصري أكثر علمانية أو تديناً كما أن الحالة القبطية لا تمثل مشكلة صراع قوميات داخل إطار نفس النظام السياسي.

نأتى إلى الفرض الثانى الذى يناقش وضع الأقليات مع النخبة ذات المكانة الاقتصادية والثقافية وهو ما ينطبق فى مصر بالنسبة للمسيحيين واليهود الذين سيطروا على أمور التجارة والبنوك وشئون المالية والخزانة الحكومية وعمل الحسابات.²⁸⁴ كما كان المسيحيون الأقباط بارزين بصفة خاصة فى المناصب الإدارية فى تاريخ يمتد على الأقل خلال الفترة المملوكية ١٥١٤/١٨٠٠، فضلاً عن أن محمد علي خلال محاولته صوب التحديث - استخدم المسيحيين الأقباط ووظفهم بصورة أكبر من المماليك فى الوظائف الإدارية وهى الفترة التى شهدت اتصالاً مستمراً مع الغرب وهو الأمر الذى استمر فيما بعد أثناء الحكم البريطانى حيث أثبتت المسيحيون الأقباط قدرة كبيرة على أن يمسكوا الوظائف المالية والإدارية فى الدولة وهو ما أعطاهم الأهلية والفرص لأن يتقنوا اللغات الأجنبية ويتفوقوا فى التعليم ويكونوا نافعين أيضاً لوطنهم وحكوماتهم وقد تكون هذه المعرفة المبكرة لفوائد التعليم ومستوى المسيحيين الأقباط الثقافى فضلاً عن وضعهم المالى جعلهم نخبة اقتصادية وثقافية كبيرة قد تكون أثارت أو هيبت الأغلبية المسلمة التى أحياناً ما تمخضت عن نفسها فى صراع، لكنه صراع وضع فى حده الأدنى، لعدة أسباب أهمها أن المسيحيين الأقباط لم يشاركوا القوى الإستعمارية الغربية بصورة تزيد من حدة هذا الصراع، كما أن البريطانيين لم يستخدمونهم كأدوات للحكومة ولم يعطوهم وضعاً مميزاً، بل على العكس فإن المسيحيين الأقباط لم يتحالفوا مع البريطانيين وهم بدورهم لم يشجعونهم على أن يفعلوا هذا وكانت النتيجة فى صالح اندماج وتكامل المجتمع المصرى.

والخلاصة، أن المسيحيين الأقباط لم يندرجوا فى إطار الحالات التى تساعد على زيادة العنف، فلم يوجد إنشقاق شعبى مبنى على الدين جنباً إلى جنب مع اللغة أو الجنس ولم تغيب القيم العامة للمجتمع لدى المسيحيين الأقباط ولم يحدث تطور فى العداء بين المسلمين

عامة الشعب المصرى، وهذا ما جعل المسيحيين الأقباط يمثلون أقلية دينية وعلى الرغم من أن اللغة القبطية قد استمر فى التحدث بها إلا أنها انتهت كلغة للأدب فى القرن الرابع عشر وكلغة للتحدث بها فى القرن السابع عشر فأزيلت بذلك التعددية اللغوية كما أنه بالنسبة للمسيحية الخاصة بالجنس (العنصر/السلالة) فإن المسيحيين الأقباط يمثلون نفس سمات مواطنيه المسلمين وعلى الأقل بالنسبة للقرون الأربعة الأخيرة ويبقى الخلاف الرئيسى بينهما فى البعد الدينى والعادات والتقاليد المرتبطة بذلك وإن لم تكن متداخلة أو مركبة مع العناصر اللغوية أو الإثنية إذن فلا توجد تعددية إثنية.

كانت توجد أيضاً هوية متقاسمة فيما بين المسيحيين الأقباط والمسلمين، من حيث أن كل منهما كان نشطاً فى عمل التنظيمات الوطنية فى أوائل القرن العشرين ونمت القومية المصرية بواسطة كل من طه حسين ومكرم عبيد وغيرهما مما سعوا من أجل الفصل بين الدين والسياسة كما تطلعوا إلى كل من الميراث الفرعونى والإسلامى كقاعدة من أجل دعم الهوية "الإنتماء الوطنى". فى نفس الوقت، فإن القومية العربية التى بدأت فى الظهور كانت ذات صلة أيضاً بالمسيحيين العرب ليس فقط بالنسبة للداعين لها من مسيحي الشرق لكنها أيضاً كانت ملائمة للمسيحيين الأقباط حيث أنها تركت مكاناً وفرصة للتعاون فيما بين المسلمين والأقباط، رغم أنها أكدت فى نفس الوقت على الميراث الإسلامى لمصر²⁸⁵.

ورغم أنه عبر الأربعينيات والخمسينيات، قد تذبذب الشعور المصرى فيما بين القومية المصرية والقومية العربية واستمر الجدل أثناء السنوات الأولى فى حكم الثورة وحتى منتصف الخمسينيات حين ذهب التوازن لتفضيل القومية العربية لكن حاول الناصريون منع أسلمة القومية العربية والاشتراكية اللاحقة لها بل على العكس عملوا جادين على إعطاء المسيحيين الأقباط دوراً كاملاً وحقوقاً منصفة فى مصر العربية الاشتراكية ووضع ناصر عدداً من المقاعد لكى يحتوى المسيحيين الأقباط فى نظامه حينما استخدم حقه الدستورى فى اختيار ثمانية مسيحيين أقباط فى البرلمان لأول مرة وذلك فى محاولة منه لمعادلة التمثيل النسبى للمسيحيين الأقباط، كما اختار مسيحياً قبطياً واحداً - على الأقل - لكى يخدم فى كسل وزارة فى حكومته وهو كما سبق الذكر ما استمر عليه الحال حتى عصرى السادات ومبارك، أكثر من ذلك فقد شارك عبد الناصر عام ١٩٦٨ فى احتفالات تدشين الكاتدرائية القبطية الجديدة التى ساهم فى تشييدها.

²⁸⁴ Ibid, pp. 440-445

²⁸⁵ Ibid., pp. 430-438

والمسيحيين الأقباط كما أن مسألة النخب الاقتصادية والثقافية وإختلاف معدلات التحديث عند المسلمين تم التغلب عليها بالمشاعر المضادة للإستعمار وعدم المشاركة والاندماج مع القوى الأجنبية.

ويمكن القول، أن العوامل المثيرة للصراع أساساً مفقودة وهو ما شجع على جعل العلاقات طبيعية وجعل السلام في عملية إدارة الصراع ممكناً وشجع على التكامل داخل المجتمع المصري قياساً بالأرمن أو أى أقلية أخرى لها فروض وتطبيقات مختلفة داخل

وما نود أن نوضحه أن مصر تقدم نموذجاً واضحاً للتعايش فيما بين المسلمين والمسيحيين رغم ما يعانيه المجتمع من بعض ظواهر العنف ورغم المحاولات الخارجية لتصعيد الخوف الذى قد يصعد على السطح كظاهرة طبيعية لهذا التعايش لكن الظاهرة الأوضح والأكثر استمراراً هي: نموذج التعايش الذى يصلح للتطبيق فى دول القارة بأسرها.

الفصل الثانى: المحدوات الخارجية لدرور الكنيسة القبطية فى أفريقيا

يمثل هذا الفصل محك التفاعل الإقليمى والدولى للكنيسة القبطية ويبرز مكانتها وقدرتها على الساحتين العربية والأفريقية وموقفها من القضايا التى تهم العرب وأفريقيا، ومكانة المسيحيين فى العالم العربى وأفريقيا ووضع الكنيسة القبطية بهذا الخصوص وذلك من خلال استعراض وضع الأرثوذكسية بصفة عامة فى أفريقيا وما يمكن أن تمثله الكنيسة القبطية فيما بعد من خلال استشراف مستقبل المسيحيين العرب والأقباط منهم على وجه الخصوص ومدى تجارب الكنيسة مع سمات المسيحية وتطورها فى أفريقيا.

أما فيما يتعلق بالتفاعل الدولى للكنيسة القبطية فهو يتمثل فى عضويتها فى مجلس الكنائس العالمى وأنشطتها المتنوعة فى إطار لجانه المختلفة ثم رئاسة قيادتها بالفعل له خلال الفترة من فبراير ١٩٩١/١٩٩٨... وذلك بعد فترة من الشكوك والهواجس صوب سياسات هذا المجلس، خاصة فى الستينيات.

ويبدأ هذا الفصل بداية هامة تتناول وضع أقباط المهجر وبكل ما يمثلونه من ثقل للكنيسة القبطية وسند لها سواء فى أفريقيا أو غيرها، كما يستعرض الباحث أيضاً السلبات التى تحيط هذا المحدد وسياسة الكنيسة القبطية صوب أقباط المهجر وإنعكاس هذا كله على دورها وعملها فى أفريقيا.

أقباط المهجر

من أهم المخكلات التي نضعها في الاعتبار عند دراسة المحددات الخارجية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا، حركة أقباط المهجر، حيث أن وجودهم على هذا النحو، يمثل امتداداً هاماً للكنيسة القبطية خارج حدود الوطن وسنداً مادياً ومعنوياً هاماً لها يزيد من فرص نجاحه أن الكنيسة نجحت إلى حد كبير في الالتفاف حول أبنائها في الخارج ووضعت سياسة منظمة لاستيعابهم والإهتمام بهم وهو ما ينعكس بدوره على إتصالهم بكنيستهم ومساعدتهم سواء في الداخل أو في أفريقيا بل والوقوف مع الوطن في بعض المحن والشدائد وإن كان هناك قطاعاً معيناً من تلك الحركة له مطالب ومطامح معينة وتمثل العلاقة معه نوعاً من الشد والجذب مما يقتضى معه دراسة حركة التأثير والتأثر فيما بين الكنيسة القبطية من ناحية، وأقباط المهجر ثم الدولة من ناحية أخرى وإنعكاس تلك الحركة على سياسة الكنيسة القبطية داخلياً وخارجياً.

المطلب الأول :

القدرة التنظيمية وتطورها

تعريف حركة أقباط المهجر :

يختلف المفكرون المسيحيون وقادة الكنيسة القبطية في وصف حركة أقباط المهجر وتعريفها فبينما يرى رفيق حبيب أنها حركة سياسية دينية تهدف إلى خلق وضع سياسي جديد للأقباط كما أن وجودها خارج مصر جعل لها وضعاً خاصاً وبحيث لا يحدث صدام بينها وبين التيارات الأخرى الموجودة داخل مصر^{٢٨٦}.

على العكس من ذلك، يرى البابا شنودة "أنها حركة طبيعية مثل أى من حركات الهجرة الأخرى، مع العلم بأن الهجرة لم تكن للمسيحيين الأقباط فقط ولكنها شملت أيضاً المسلمين كما تشمل الهجرة من مصر وكل بلاد الشرق الأوسط، ومن اليهود إلى إسرائيل (وإن كانت تلك الهجرة تعد هجرة دينية) لكن الهجرة موجودة في كل بلاد العالم فأمريكا ذاتها كلها في أصلها عبارة عن هجرات، إذن فالهجرة حدثت من كافة الأديان، كما أن أسباب الهجرة متعددة وظروف المهاجرين الشخصية والعائلية تختلف. إذن فقد هاجر الجميع لأسباب لا علاقة لها بالدين بل إن الفلاح المصري الذي ظل مرتبطاً بالأرض طوال تاريخه قد هاجر هو الآخر هجرة نهائية (العراق مثلاً) وليس الأمر يخص المسيحيين الأقباط دون غيرهم"^{٢٨٧}.

ولكي نصل إلى تعريف محدود واضح لتلك الحركة يقتضى الأمر البحث عن مسارها وتطورها ودراسة علاقاتها وتفاعلاتها، لكن على كل حال لا يمكن بالطبع الحديث عن تعريف حركة أقباط المهجر دون الحديث عن كنيسة المهجر والتي كما كان يراها د. غالى شكرى: تمثل الدرع الوطنى الذى يحمى المهاجر القبطى من إغراءات وتهديدات التيارات الأجنبية فى الدين والسياسة معاً فهى قلعة ومقاومة وطنية للإغتراب الفكرى وليست محل شك وإنما تستحق الدعم.^{٢٨٨}

²⁸⁶ رفيق حبيب: الإحياء الدينى: ملف إجتماعى للتيارات المسيحية والإسلامية فى مصر، (القاهرة: الدار العربية، الطبعة الأولى، ديسمبر ١٩٩١)، ص ٣٨.

²⁸⁷ محمود فوزى: البابا/ شنودة والمعارضة فى الكنيسة، (القاهرة: دار النشر هابتيه، الطبعة الثالثة، ١٩٩٢)، ص ص ١٧-٢١.

²⁸⁸ د. غالى شكرى: الأقباط فى وطن متغير، (القاهرة: كتاب الاهالى رقم ٢٩، ١٩٩٠)، ص ١٥٤.

مسار الحركة وتطورها:

مرت موجات الهجرة القبطية بالعديد من المراحل وارتبطت بأسباب مختلفة وإن كانت معظمها قد تم في عقب ثورة ١٩٥٢ لأسباب يراها الباحث قد تعود لحالة التخوف من التطور الجديد أو أعمال التأميم وسياسات الإصلاح الزراعي وغيرها التي مارستها الثورة. ويمكن القول بصفة عامة، بأن هجرة المسيحيين الأقباط الدائمة إلى خارج البلاد وبالتحديد إلى دول المهجر الرئيسية وهي كندا والولايات المتحدة وأستراليا قد بدأت تتزايد بإطراد منذ أولس السنين وفي بداية الهجرة حظيت كندا بأكثر عدد منهم حيث بلغ عدد المهاجرين المصريين إليها من ١٩٧٥/٦٢ - ٥٤٢٧ مهاجر منهم ٤٣٩٩ من المسيحيين و ٥٠٦ من المسلمين كما هاجر في الفترة ذاتها من المسيحيين الأقباط إلى أستراليا والولايات المتحدة ٤٧٨٩، ٢٣١٤ مهاجراً على الترتيب، وفي سبتمبر ١٩٧٩ ذكرت بعض أوساط المهاجرين إلى الولايات المتحدة أن إجمالي عدد المسيحيين الأقباط الذين هاجروا خلال السنوات (١٩٦٩ إلى ١٩٧٩) يقدر إجمالاً بـ ١٥٠ ألف مسيحي قبطي منهم ٨٥ ألف هاجروا إلى الولايات المتحدة وكندا و ٥٠ ألف إلى أستراليا وحوالي ١٥ ألف إلى أوروبا وآسيا ونلاحظ أن معظمهم قد هاجروا عقب حرب ١٩٦٧ بسبب حالة الإحباط واليأس التي أصابت المسيحيين عامة بعد النكسة والرغبة في عمل شيء يدعو للأمل^{٢٨٩}.

وقد ذكر أول بيان متاح عن الهجرة الخارجية (خلال الفترة من ١٩٦٢-١٩٧٩) أن إجمالي المهاجرين بلغ ٣١,٦٤٩ مهاجراً أصلياً يضاف إليهم ٢٣,٥٥٩ فرداً اكتسبوا صفة المهاجر وهم بالخارج وبلغت نسبة المهاجرين الأصليين من المسيحيين ٧٢,٨٩ % من الإجمالي بينما بلغت نسبة المهاجرين من المسلمين ٢٦,٩٢ % من الإجمالي خلال الفترة المذكورة وإن كان ارتفاع نسبة المهاجرين من المسيحيين الأقباط لا يعنى أنها تملأ بالتكوين العقائدي لسكان مصر كما أن عددهم لا يذكر بالمتبقين على أرض الوطن يضاف إلى ذلك تفاوت أعداد الهجرة من عام لآخر وتطابقها بالنسبة للمسيحيين والمسلمين، فعلى سبيل المثال مثل عام ١٩٦٩ أعلى السنوات التي بلغت فيها الهجرة مداها سواء كان ذلك بالنسبة للمسلمين أو للمسيحيين ومن الملاحظ أيضاً أنه عندما بدأت نسبة المهاجرين في التناقص بوضوح بداية من عام ١٩٧٥ فإن ذلك جاء بالنسبة للمسلمين والمسيحيين على السواء^{٢٩٠} وعلى أية حال فقد بلغ عدد المهاجرين في عام ١٩٧٧ - ٥٠ ألف مواطن مسيحي قبطي في الولايات المتحدة وفي

²⁸⁹ أبو سيف يوسف : الأقباط والقومية العربية، (بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية، ١٩٨٧)، ص ٢٠-٢١.

²⁹⁰ المرجع السابق، ص ٢١.

كندا ١٥ ألف بينما تراوحت أعدادهم في بداية الألفية الثالثة ما بين ٣٠٠ ألف في الولايات المتحدة وفي كندا ٥٠ ألف وأستراليا ٣٥ ألف^{٢٩١} وهي أعداد قابلة للتزايد.

والخلاصة أنه تجمعت لدى هؤلاء المسيحيين الأقباط العديد من الظروف لتجعل لهم مواقف مؤثرة على المجتمع المصري خاصة بعد تزايد أعدادهم ونجاح الكنيسة المصرية في تجميعهم وإحساسهم بالهوية الاجتماعية لهم كما ساعدت أحداث السبعينيات من ظهور بواعث الفتنة الطائفية وعملية السلام على ارتفاع صوت أقباط المهجر وبدأوا من خلال وسائل الإعلام الغربية بالعمل على تقديم صورة للأحداث الداخلية في مصر - من وجهة نظرهم - في محاولة للضغط على الحكومة المصرية مستغلين في ذلك الديمقراطية السائدة في تلك الدول الغربية لاستمالة الرأي العام العالمي وكأنهم بذلك قد مارسوا ولا زالوا يمارسون دوراً سياسياً وهم في المهجر ربما تنعكس آثاره على السياسة والحكم في مصر^{٢٩٢} وهو ما تتضح فعالياته بشكل أشمل إبان دراسة القدرات الحقيقية لأقباط المهجر وحدود الدور الذي يمارسونه.

²⁹¹ تقرير الحالة الدينية في مصر، ١٩٩٦ : م. س. ذ.، ص ٢١٧.

²⁹² د. رفيق حبيب : الاحتياج الديني والصراع الطبقي في مصر، (القاهرة : سينا للنشر، الطبعة الأولى، ١٩٨٩)، ص ٧٣-٧٥.

القدرة الحركية

تفاعلات حركة المهاجرين الأقباط وانعكاساتها على مصر

بدلية وقبل الخوض في مسألة القنرات الحقيقية الخاصة بأقباط المهجر - من المهم الإجابة على التساؤل الذي يفرض نفسه عن حدود العلاقة بين الكنيسة القبطية وبين الدولة في مصر وهل يوجد تعارض سواء في الأفكار أو السياسات بين الطرفين - لا سيما وأن هناك جماعة من المسيحيين الأقباط في المهجر يوجه إليهم الاتهام بأن لهم اتجاهًا خاصًا ويساعدون الاتجاه الديمقراطي في الغرب في نشر أفكارهم حسبما يريدون وفي معارضة الكنيسة والدولة على السواء.

وللإجابة على هذا التساؤل نعرض للعديد من الآراء بهذا الخصوص - ثم نتعرض للقنرات ذاتها - فعلى سبيل المثال يرى البابا/ شنودة أن هذه الجماعات تعبر عن رأي خاص ولا تعبر عن رأي الكنيسة - التي تتحمل المسؤولية أولاً وأخيراً وقد يتم محاسبتها على ما تنشره تلك الجماعات كما حدث أيام الرئيس السادات - رغم أن الكنيسة شرحت الأمر تفصيلاً له في سبتمبر ١٩٧٧ "على حد قول البابا"، في نفس الوقت فإنه يطلب من الكنيسة أن تمارس نفوذاً على رعاياها في أي مكان - على اختلاف اتجاهاتهم - وهو ما يعنى تكليفها بتدوير سياسي ثم العودة في نفس الوقت واتهام الكنيسة بالانخراط في العمل السياسي، وهذا تناقض واضح^{٢٩٣}.

أما بالنسبة لما اتخذته بعض من أقباط المهجر من موقف معين وإصدارهم مجلة اسمها "الأقباط" فهي لا تعبر عن رأي كل الأقباط - حسبما يذكر البابا - لا سيما وأن كل كنيسة تقريباً لها مجلة لا تكتب في هذه الموضوعات التي تكتب فيها مجلة الأقباط وهي تعبر عن الاتجاه الرسمي للكنيسة وهي تمثل نسبة ٩٠ - ٩٥ % عكس المجموعة الأولى التي تكتب وتشر وترسل وتعبر عن رأي معين وأحياناً تنتقد الكنيسة نفسها وحيث يرى البابا أن معارضتهم سياسية مثل معارضة الجرائد المعارضة في مصر^{٢٩٤}.

نقاط الخلاف بين الكنيسة والجماعات القبطية

على سبيل المثال فإن مجلة الأقباط تلك التي تصدرها الجماعات القبطية تهاجم البابا نفسه والكنيسة وتتهمها بأنها تتآفق الدولة في مسألة إقامة مآدب الإفطار في رمضان لكن على

العمق من ذلك فإن الولايم التي أقامتها الكنيسة في رمضان في القاهرة والمحافظات - وهذا رأي البابا - ساهمت في تخفيف حدة الموقف ولم تكن تملقاً للحكومة لكنه إتجاه فيه محبة للإخوة المسلمين كان يقابل بنفس الترحاب وكانت الكنيسة في المقابل تحضر الولايم التي يدعو المسلمون إليها وأصبح الود متبادلاً وموجوداً على المستوى الشعبي.

لكن الذين يتكلمون عن شئون البلاد وهم لا يعيشون في الجو نفسه ولا يعرفوا طبيعة الموقف - المقصود هنا تلك الجماعات القبطية المعارضة - إنما يمثلون حكماً بغير معرفة فهم يريدون للبابا أن يكون ثائراً باستمرار مثيراً للجو من حوله بصفة دائمة وتكون هذه هي البطولة أو الرجولة في نظرهم أما الحكمة فلا وجود لها في هذا التصرف.

ويوضح البابا أن موضوع علاقة الكنيسة بالجماعات القبطية يدخل فيها أيضاً علاقة الكنيسة بالدولة، ففي نفس الوقت الذي تغيرت فيه العلاقة الثنائية نتيجة تغير موقف الدولة نفسه وليس كما حدث أيام الرئيس السادات فإن أسلوب تلك الجماعات لم يتغير^{٢٩٥}.

هناك بعض الآراء الأخرى التي تؤيد رأي البابا فمثلاً يخلص جمال أسعد عبد الملاك وهو أحد المفكرين الأقباط إلى أن بعض أقباط المهجر لهم مواقف رافضة لموقف الكنيسة القبطية في معالجة موضوع الوحدة الوطنية كما أن الكنيسة القبطية لا توافق على بعض تصرفات وأقوال وآراء هذه الجماعة القبطية في المهجر^{٢٩٦}.

التوافق والتنسيق فيما بين الكنيسة القبطية وأقباط المهجر :

وإذا كانت بعض أفكار هذه الجماعات القبطية قد لا تجد صدى من جانب الكنيسة القبطية ذاتها إلا أنه أحياناً ما يحدث تعاون بين الجانبين وتنسيق في المواقف، سواء بالسلب أو الإيجاب في مواجهة الدولة، وهو الرأي الذي يعبر عنه د. ميلاد حنا وهو يسترشد على سبيل المثال بما حدث عندما أعلنت حكومة ممدوح سالم في أغسطس ١٩٧٧ أنها تتوى تطبيق الحدود في الشريعة الإسلامية على المرتد، واجهت الكنيسة الموقف بالتعاون مع أبناء الجاليات القبطية في أمريكا وأستراليا وذلك للضغط على الحكومة بحزم من الخارج بالتظاهر ضد هذه التشريعات ولم يهدأ لهم بالاً إلا بعد أن أرسلت لهم القيادة الدينية في مصر برقية تنبأ بيزوال الأزمة وسحب مشاريع القوانين المقدمة إلى البرلمان في هذا الشأن^{٢٩٧}.

^{٢٩٣} محمود فوزي : البابا/ شنودة وأقباط المهجر، (القاهرة : دار النشر هايتيه، الطبعة الثانية، ١٩٩٣)، ص ٤١-٤٢.

^{٢٩٤} جمال أسعد عبد الملاك : م.م. د.، ص ١٥٠.

^{٢٩٥} د. ميلاد حنا : موقع أقباط مصر على الساحة السياسية : نظرة تاريخية مستقبلية، م.م. د.، ص ٢١٩.

^{٢٩٣} د. غالي شكرى : م.م. د.، ص ١٤٢.

^{٢٩٤} محمود فوزي : البابا / شنودة والمعارضة في الكنيسة : م.م. د.، ص ٢٦-٤٠.

أما بالنسبة للمواقف الإيجابية - التي شهدت تنسيقاً فيما بين الكنيسة وأقباط المهجر نحو الدولة فقد تمثلت خصوصاً - كما يرونها البابا - في أول مرة سافر فيها الرئيس مبارك إلى أمريكا بعد توليه رئاسة الدولة وكان ذلك في يناير ١٩٨٢ حيث أرسل خطاباً مع إثنين من الآباء الأساقفة إلى الأقباط في المهجر وإلى الكنائس للترحيب بالرئيس مبارك وكان موقفاً طيباً حيث ذكر البابا لهم أن الرئيس مبارك قد ورث أوضاعاً سياسية معقدة تحتاج إلى وقت لحلها^{٢٩٩}، ويحتاج الأمر إلى الوقوف بجانبه، رغم أن البابا وقتها كان في الدير محددة إقامته وكان من الصعب تبرير الموقف مع عقليات المهاجرين في الخارج^{٣٠٠}.

تكرر نفس الموقف وظهر واضحاً إيان الاعتداء الذي تعرضت له كنيسة أبوقرقاص بصعيد مصر في ١٢ فبراير ١٩٩٧ وقتل فيه ٩ مسيحيين أقباط وكان من جراء هذا أن بعض الجمعيات القبطية في الولايات المتحدة كانت تتوى تنظيم مظاهرة معادية للرئيس مبارك خلال زيارته لواشنطن، ومن ثم فقد وزعت في الأسبوع الأول من مارس ١٩٩٧ منشورات معادية للحكومة المصرية نددوا فيها بتعرض المسيحيين الأقباط للإضطهاد على يد الحكومة المصرية - على حد قولهم - وطالبوا الأسرة الدولية بالتدخل لوقف الانتهاكات التي تتعرض لها بعض الكنائس في مصر.

ومن ثم فقد حث البابا/ شنودة الثالث أقباط المهجر الذين أعربوا عن سخطهم على هذا النحو للاعتداء الذي نفذه الأصوليون في صعيد مصر على حسن استقبال الرئيس/ مبارك الذي كان مقرراً أن يقوم بزيارة رسمية للولايات المتحدة في نفس الفترة.

ووفقاً لما ذكره مسئولون في البطريركية القبطية فإن البابا/ شنودة الثالث أكد في رسالته لأقباط الولايات المتحدة وكندا أن الإرهاب يستهدف المسلمين مثل المسيحيين ولا يفرق بينهم وأن المسيحيين ليسوا مضطهدين على الإطلاق في مصر^{٣٠١}. أيضاً جاء بيان البابا/ شنودة تجاه أحداث الكشخ بالصعيد^{٣٠٢}، بمثابة محاولة لتهدئة ثورة الأقباط في المهجر، بعد أن تفاقم الأمر وبلغ التصعيد ذروته في أواخر عام ١٩٩٨ خاصة بعد أن تسربت تلك الأحداث وتم عرضها بصورة مبالغ فيها وتسئ إلى مصر في الصحافة الغربية.

في نفس الوقت، فقد حرصت الكنيسة القبطية على إرسال وفد قبطي لاستقبال الرئيس/ مبارك إبان زيارته للولايات المتحدة في يونيو ١٩٩٩ وحيث ضم الوفد الأنبا/ سوريال أحد أسقفي أمريكا وبرفقته ١٣ من القساوسة وأعضاء مجالس إدارة بعض

الكنائس القبطية الأمريكية^{٣٠٣} وذلك في محاولة منها لتخفيف وطأة ما اقترفته قلة من أقباط المهجر للإساءة إلى مصر وقيادتها سواء في أجهزة الإعلام والصحافة الأمريكية أو في سعيها لتخريب صوب بعض قيادات الكونجرس الأمريكي وهو الأمر الذي أصبح رتيباً ومملاً إيان من زيارة الرئيس الدولة المصرية للولايات المتحدة الأمريكية.

رغم ذلك، فإن غالبية المسيحيين الأقباط سواء في مصر أو في المهجر لا يتمشوا مع هذا الرأي، على سبيل المثال فقد ذكرت النيويورك تايمز الصادرة في ١٢/٤/١٩٩٨ أن مشروع القانون الأمريكي المعروف في ذلك الوقت على الكونجرس بشأن الاضطهاد الديني والذي تتضمن نصوصه توقيع عقوبات على الدول التي تمارس الاضطهاد قد أثار غضب المسيحيين في مصر سواء من المفكرين أو من رجال الأعمال وكبار الشخصيات القبطية مركزين أنهم لن يستطيعوا بهذا مساعدة الأقباط في مصر لكن على العكس هناك أضرار كبيرة تلحق بهم من ورائه، وموضحين أنه لا يوجد اضطهاد ضد الأقباط في مصر لكن يتم استخدامهم فقط كمخالب بواسطة أعداء مصر... واقترحوا في المقابل حل أي مشاكل تتعلق بالأقباط بيدو، وداخل مصر^{٣٠٤}، وهو الأمر الذي سبق أن أكدته قيادة الكنيسة القبطية أكثر من مرة معلنة رفضها مبدأ التدخل الخارجي في شئون الأقباط والوطن.

أهداف الهيئة القبطية الأمريكية :

ما نخلص إليه في موضوع القدرات الحقيقية لأقباط المهجر أن هناك مؤثراً خزجياً متشكلاً في وجود حركة سياسية إنعزالية في صفوفهم وهي الحركة التي تعبر عنها "الهيئة القبطية الأمريكية" التي تأسست عام ١٩٧٤ في نيوجرسي بالولايات المتحدة الأمريكية ولها لمحة الناطقة باسمها المشار إليها وهي "الأقباط" والتي تصدر بالإنجليزية والعربية. وأهداف الهيئة المعلنة هي:

- خلق مجتمع دولي قبطي متحد "متميز".
- المساهمة في دعم كيان المسيحيين الأقباط بمصر.
- المطالبة برفع الظلم الواقع عليهم "حسب رأيهم".
- إشعار المجتمع الدولي بقوة الفكر القبطي والتراث المصري.
- تأسيس معهد للدراسات القبطية^{٣٠٥}.

^{٢٩٩} مرفق نص الخطاب في ملاحق الدراسة.

^{٣٠٠} محمود فوزي : البابا / شنودة والمعرضة في الكنيسة : م.م. د.م. ص ٢٧.

^{٣٠١} وكالة الأنباء الفرنسية : ١٠/٣/١٩٩٧ ومرفق في ملاحق الدراسة خطاب البابا لأقباط المهجر بشأن حادث أبوقرقاص.

^{٣٠٢} مرفق في ملاحق الدراسة بيان البابا تجاه أحداث الكشخ.

^{٣٠٣} يوسف : م.م. د.م. ص ١٨٣.

^{٣٠٤} Youssef M. Ibrahim , " U.S. Bill has Egypt's Copts squirming " , "New York Times , (New Yerk , 12/4/1998) , p. 10

^{٣٠٥} لوريف يوسف : م.م. د.م. ص ١٨٣.

في فرنسا، إيبارشية ثلاثة للبريطانيين الأرثوذكس، وهكذا في الولايات المتحدة أيضًا وغيرها.

٦- التعليم الديني "اللاهوتي": تم تأسيس فروع للكلية الإكليريكية لحفظ العقيدة بين المسيحيين الأقباط في المهجر سواء في سيدني بأستراليا أو لوس أنجلوس بكاليفورنيا أو جيرسي سيتي بشرق أمريكا أو لندن ويقوم بالتدريس في كل هذه المعاهد اللاهوتية إكليريكيون متخصصون على رأسهم البابا وهناك تفكير في إنشاء فروع أخرى للإكليريكية ودراسة الانتساب إليها في المهجر.

٧- المدارس القبطية: وذلك لتنشأة الجيل الجديد من أبناء المسيحيين في جو علمي نقي بعيد عن انحرافات الغرب، حيث يدرس الطلاب فيها العلوم العادية التي تشرف عليها وزارة التعليم في تلك البلاد وإلى جوار ذلك يدرسون اللغة القبطية والألحان والدين حسب العقيدة الأرثوذكسية. وقد نجحت التجربة الرائدة بهذا الخصوص في ملبورن بأستراليا ويجري إنشاء مدارس مماثلة في سيدني ولوس أنجلوس ونيويورك وغيرها.

٨- سيمينارات للآباء الكهنة في المهجر: وهي تشمل برنامجًا رعويًا، مع الإجابة على كل ما يقدمه قساوسة المهجر من أمثلة عقائدية أو طقسية وذلك لتوحيد الفكر العقدي والروحي بين الآباء الكهنة وتكوين منهج رعوي واحد للكل هذا وقد نجحت هذه السيمينارات أيضًا في ربط أبناء الكنيسة ببعضهم وفي الإشراف على عملهم من جانب قيادة الكنيسة.

٩- إنشاء الأديرة القبطية في المهجر: بحكم أن الأديرة هي مجال إشعاع روحي في بلاد المهجر يزورها الناس للبركة ويقضى فيها بعض الشباب فترات للخلوة، عملت الكنيسة القبطية على تأسيس أديرة في المهجر فتم تأسيس أديرة قبطية في كاليفورنيا وفي ملبورن وسيدني وألمانيا وميلانو وإيطاليا وأمر البابا أن يتفرغ رهبان هذه الأديرة للعبادة ولا يتحولوا للخدمة في كنائس المهجر.^{٣١٤}

١٠- حرية الحركة: منحت رئاسة الكنيسة القبطية حرية الحركة لكنائس المهجر، فمجلس كل كنيسة يتحرك بكل حرية في أمور الكنيسة المالية والإدارية دون أن يتدخل البابا في هذه المسائل إلا إذا حدثت مشكلة تستدعي تدخل قيادة الكنيسة لحلها، وفي هذه الحالة يتم إيفاد أحد الآباء الأساقفة لدراسة الأمر قبل البت فيه، لهذا إزدادت الكنائس قوة وزادت إنشاءاتها ومشروعاتها.

^{٣١٤} المرجع السابق، ص ٨-١١.

^{٣١٥} المرجع السابق، ص ١١.

NDEBELE، سوثو SUTHU، شونا SHONA، أو شيفامبو OSHIVAMBU، تسوانا TSWANA، كيكويو KIKUYU، كيكامبا KIKAMBA، كيلوهيا KILUHIA، لورو LUO، ثم تُرجمت الكتب الطقسية الأخرى مثل: القداس الباسيلي، خدمة الشمامسة، رفع بخور باكر وعشية، صلاة المعمودية والميرون، تبريك المنازل، مسحة المرضى، الجنائزات، الزيجة، الأجيبة، القطمارس والسنكار والبصخة والإبصلمودية وبعض الحسان الكنيسة وتطورت الترجمة حتى وصلت أيضًا إلى الكتب الروحية وسير القديسين وبعض الكتب عن العقيدة واللاهوت وتاريخ الكنيسة وذلك لتثبيت أبناء الكنيسة في المهجر في عقيدتهم وتعريفهم بكنيستهم.^{٣١٢}

٣- توحيد قوانين الكنائس: كان لكل كنيسة قانون أو دستور خاص بها مما يسمونه constitution أو by laws فأخذت الكنيسة في توحيد كل ذلك مع مراعاة ما يوجد من اختلافات في القوانين المحلية لكل دولة أو ولاية، وحيث كان يقوم بدور هام بهذا الخصوص الأستاذ/ ماجد رياض الديري المستشار القانوني للبابا في أمريكا. وعلى سبيل المثال، فقد بدأت كنائس أمريكا الشمالية في تطبيق قانون موحد للكنائس القبطية بها.

٤- العناية بالشباب: لتوحيد فكره وحمانيته من أي انحراف عقدي أو خلقى وسط التيارات الغربية الموجودة في بلاد الغرب، سمعت الكنيسة القبطية إلى إقامة مؤتمرات له وحنقات ثقافية تحت إشراف الشباب والآباء الأساقفة والكهنة في كل منطقة ويتم خلالها عرض مشاكل الشباب وأسئلتهم ويُجاب عليها كما تكون هناك دراسة لبعض القضايا التي تهم الشباب في جو من النقاش والحوار.

اهتمت الكنيسة القبطية أيضًا بإصدار مجلة قبطية للشباب باللغتين الإنجليزية والإيطالية والخطوة التالية في ذلك هي وجود مجلة موحدة أيضًا بالفرنسية والألمانية فضلًا عن الاهتمام بمدارس للتربية الكنسية والعمل على توحيد المناهج في كل كنائس المهجر.

٥- الرعاية الأسقفية: كانت السياسة الرعوية للكنيسة القبطية في المهجر هي إرسال أساقفة لهم من مصر للإشراف على عملهم الرعوي ومعرفة احتياجاتهم وحل مشاكلهم بما فيها موضوعات الأحوال الشخصية وتدرج الأمر إلى تكوين مناطق أو إيبارشيات تكون تحت رعاية أسقف عام. فبدأ تأسيس إيبارشيات للمنضمين إلى الكنيسة القبطية خارج مصر مثل أسقفية سنون أفريقيا، وهي بالأولى أسقفية للكراسة ونشر الكنيسة القبطية وسط الأفارقة ورعاية الأقباط المقيمين في دول أفريقيا، إيبارشية للفرنسيين المنضمين إلى الكنيسة القبطية

^{٣١٢} مجلة الكنيسة القبطية في المهجر: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ١١، ١٢، لسنة ١٩٩٤)، ص ١.

١١- زيارات البابا للمهجر: حيث أنها زيارات رعية متعددة لدراسة حالة الكنائس في المهجر ولقاء أبنائها على الطبيعة ومعرفة ما يلزم لهم، والجلوس مع الآباء الكهنة ومع الخدم وأفراد الشعب، فضلاً عن تشكيل عشرات الكنائس والمذابح والقيام بالمراسم الدينية، أيضاً فقد كانت لزيارات البابا في المهجر نتيجة أخرى هامة وهي تعرف الأجانب على الكنيسة القبطية.

١٢- العمل الاجتماعي: كما اهتمت الكنيسة بأبنائها في المهجر من النواحي الكنسية والروحية والعقائدية كذلك اهتمت بهم من جهة العمل الاجتماعي، فتأسس فرع فسي المهجر لأسقفية الخدمات الاجتماعية التي تقوم بخدمة الشباب المهاجر ومساعدته في البحث عن وظيفة أو سكن بالإضافة إلى سائر الخدمات الاجتماعية التي يمكن أن تؤدي للمهاجرين الجدد.

١٣- إنشاء سكرتارية خاصة بالمهجر: تم إعداد مكتب خاص في المقر البابوي في القاهرة لشئون المهجر، تشرف عليه سكرتارية البابا ويتلقى المكتب أخبار المهجر عن طريق الرسائل والتلفون والفاكس وعن طريق زيارة الآباء من المهجر كما توجد ملفات لكل كنائس المهجر وتاريخ تأسيسها^{٣١٥}، يضاف إلى ذلك الدور الذي بدأت تتطلع إليه إبيارشييتا أمريكا الشمالية في تنفيذ سياسة الكنيسة القبطية في المهجر بصورة أكبر وأكثر إلى الواقعية.

وواقع الأمر بالطبع أنه لن يختلف الأمر بالنسبة لعلاقة الكنيسة القبطية بكنائس المهجر، وبالكهنة الذين يخدمون فيها مقارنة بعلاقتها بالكنائس المصرية والكهنة داخل مصر، فكل الكهنة الموجودين هناك خاضعون للرئاسة الدينية في مصر، وإن أرادت أن توقف أحد عن أعمال الكهنوت توقفه، وإن أرادت أن تنقله فإنها تستطيع ذلك وإن أرادت أن تستبقه فلها ذلك. إذن فهو خاضع للرئاسة الدينية في مصر وخاضع للبطريرك وللمجمع المقدس والكنيسة القبطية وكل كاهن يرسم يتعهد أثناء رسامته على ولائه للرئاسة الدينية في مصر.

وقد حدث تغيير لكاهن الكنيسة القبطية في شيكاغو من منطلق أن الكنيسة ترى أن وجود شعبية خاصة للكاهن في المهجر ومع ذلك يتحدى الكنيسة هو مبدأ له خطورته لا سيما إذا كان هذا القس راهباً لأن الكنيسة كانت ستفقد كل إدارتها على كل كنائس المهجر لو نجح هذا الأمر، ولأن الرئاسة الدينية لكنائس المهجر في مصر وليست لمجلس كل كنيسة على حدة وقد كسبت الكنيسة القبطية القضية في النهاية، وأصبح الأمر يسير في هدوء مع القسيس الجديد في شيكاغو التي أصبح بها الآن كنيسةين للأقباط.

في نفس الوقت، فإن قوانين الكنيسة القبطية في المهجر، تتبع الكنيسة الأم والرئاسة الدينية في مصر، وكل الاحتياطات موجودة، ولا يمكن القول أن هذه الكنائس قد فقدت هويتها

^{٣١٥} المرجع السابق، ص ١١-١٢

في المهجر بل هي أيضاً تمثل الكنيسة القبطية وهناك تطور في اللغة المستخدمة وأصبح الآن هناك ثلاث لغات: العربية، الإنجليزية، الفرنسية، الأمر الذي من شأنه أن يساعد على عمل ولاء الكنيسة القبطية في أفريقيا التي تحتاج بدورها للتعامل باللغتين الإنجليزية والفرنسية فضلاً عن البرتغالية والأسبانية، لكن هذا لا يمنع من سعي الكنيسة القبطية في المهجر من فصلاً عن الطابع القبطي والتكوين القبطي، كما ترسل الكنيسة مجلتها الأم لهم وهي مجلة أهل وحد الطابع القبطي بالفعل في إرسال مجلة باللغة الإنجليزية بطابع جديد تجمع جميع أخبار الكرازة وقد تم البدء بالفعل في إرسال مجلة باللغة الإنجليزية بطابع جديد تجمع جميع أخبار كنيسة القبطية في العالم كله سواء في استراليا أو أمريكا وأوروبا بالإضافة للفصول الثابتة ومحاولة ربط الكنائس ببعضها البعض.^{٣١٦}

خلاصة انعكاس حركة أقباط المهجر على دور الكنيسة في أفريقيا:

ومعنى هذا أن الكنيسة تملك قدراً كبيراً من التأثير على هؤلاء المهاجرين، حتى لو كانوا معارضين، لأنهم في النهاية حريصون على الإنصواء تحت لواء الكنيسة القبطية وجميعهم أهداف ومصالح مشتركة حتى لو اختلفت الوسائل اللازمة لتحقيق هذه الأهداف، ومن ثم فإننا نخلص أن هذا المحدد هو محدد هام وإن كان لا يعنى أن الكنيسة القبطية تقع تحت هيمنته بل أنها تؤثر في أقباط المهجر وتعمل على إحتوائهم بسياسة محددة^{٣١٧}.

ومن جانب آخر، فإن إنتعاش الكنيسة القبطية في المهجر، يساعدها أيضاً في الداخل وفي أفريقيا على المستوى البشري بإرسال طاقات بشرية أو على المستوى المادي بإرسال مساعدات عينية أو مادية وغيرها وحتى لو كانت مساعدتهم محدودة أو غير واضحة أو كان تمويلهم تمويلاً ذاتياً بدون أي مساعدات من هيئات أو جهات أجنبية.

^{٣١٦} محمود فوزي: البابا / شودة وأقباط المهجر، م. م. د.، ص ٢٦-٣١، ٦٠-٦١

^{٣١٧} محمود فوزي: البابا / شودة والمعارضة في الكنيسة، م. م. د.، ص ٢٧

وضع المسيحيين في العالم العربي

يمثل وضع المسيحيين العرب والأقباط منهم على وجه الخصوص إطاراً خاصاً داخل نطاق عالماً عربى رغم أن مكانتهم تتفاوت وتختلف من دولة عربية إلى أخرى، وعموماً يمثل وجود الأقباط في مصر والنموذج الخاص بتعايشهم ووحدتهم مع إخوانهم المسلمين على مدار ١٤ قرناً نموذجاً خاصاً يستحق الدراسة والتأمل.

وتتبع أهمية دراسة هذا المبحث ليس فقط من ناحية التعرض لوضع المسيحيين العرب والأقباط في العالم العربى واستشراف مستقبلهم أو دورهم في التعرض للقضايا العربية أو في علاقاتهم بالمنظمات الكنسية الإقليمية... الخ، ولكن لأن الوضع الذي تحظى به الكنيسة القبطية والمسيحيون الأقباط داخل إطار المحيط العربى يعطيهم امتداداً هاماً ومرجعياً لا غنى عنها لا شك أنها تؤثر على عمل الكنيسة وفاعليتها في أفريقيا.

المطلب الأول:

موقف المسيحيين الأقباط من قضية العروبة

التوجه القومي والتوجه الإسلامي:

أولاً: المسيحيون الأقباط بين التوجه القومي والتوجه الإسلامي: يرى العديد من الكتابات المتخصصة في موضوع الأقباط والقومية العربية أنه يحكم موقف المسيحيين الأقباط بصفة عامة من قضية العروبة والعمل العربى الوجدوي تياران أساسيان، التيار الأول: وهو تيار عربى مؤيد ومتعاطف مع الوحدة للأسباب المعروفة لأي مصري أو عربى، فإما لأسباب وطنية تخدم مصر والدول العربية، أو لأسباب المصير المشترك ومواجهة الأخطار التي تهدد الكيانين المصري والعربى معاً، ومن أبرز الأمثلة على وجود هذا التيار العربى هو الزعيم المصري المسيحي القبطي مكرم عبيد، والأنبا/ لوكاس والدكتور ميلاد حنا، والدكتور بطرس بطرس غالى، كما أنه تيار عبرت عنه وما زالت تعبر عنه صحيفة "وطنى"، كما أن معظم المسيحيين الأقباط ذوي الاتجاهات اليسارية يؤيدون هذا الاتجاه العربى.

أما التيار الثانى، فهو تيار متحفظ تجاه قضية العروبة والوحدة العربية، فهو لا يعادى القومية العربية أو الوحدة العربية، ولكنه يتحفظ إزاءها لأسباب أهمها: اختلاط مفهوم القومية العربية بالإسلام في بعض المواقف التاريخية، وكذلك الخوف من تهديد الهوية الذاتية سواء المسيحية أو المصرية، خاصة إذا ارتبطت هذه الدعوات بالوحدة بمفاهيم دينية مثل مشروع الخلف الإسلامي وما يشابهه، ولعل أبرز من مثل هذا التيار من قبل - كل من المفكر المصري د. لويس عوض، و أ. مريت بطرس غالى، والمنتيج الأنبا/ غريغوريوس أسقف الحث العلمى بالكنيسة القبطية.

ويبدو أن هذه النظرة لم يحكمها فقط طبيعة التناقض الشديد بين المفهوم العربى والمفهوم الإسلامى وعدم نجاح التيارين في الاجتماع والتلاقى حتى هذه اللحظة لاختلاف المنطلقات، ثم إن الذين نظروا للمفهوم القومي العربى هم مؤرخون ومفكرون "مسيحيون" من الشرق العربى، كبديل عن حركة الجامعة الإسلامية منذ بداية القرن الحالى وكرد فعل لممارسات الدولة العثمانية، لكن هذه النظرة يحكمها أيضاً وترتبط بوضع المسيحيين الأقباط داخل المجتمع المصري، ودورهم اقتصادياً وسياسياً واجتماعياً سواء تعاظم وتنامى أو تضاعف وتقلص^{٣١٨}.

وعلى أية حال لا يوجد من بين أصحاب أي من التيارين السابقين من لا يدعو إلى التضامن العربى والتنسيق السياسى والعسكرى والتعاون الاقتصادى، خاصة وأن الخلفية

٣١٨. د. عتي شكرى: الأقباط في وطن متغير، ص ١١٢-١١٤، ص ١٦٥-١٦٦.

المطلب الثاني: دور الكنيسة القبطية في الدفاع عن القضايا العربية

لم تقتصر علاقة الكنيسة القبطية مع الدول العربية على الهجرات الدائمة أو المؤقتة التي قام بها المسيحيون الأقباط إلى الأقطار العربية، فمثلاً فلسطين يوجد بها بضع مئات منهم في نفس غزة واللد وحيفا، فضلاً عن الأديرة والكنائس القبطية المنتشرة هناك، وكذلك انتشرت الهجرات إلى السودان - كما سترد الإشارة - حيث كان يتراوح عدد المسيحيين الأقباط بها ما بين ٣٠-٤٠ ألفاً عام ١٩٦٨، وهم كانوا قد بدأوا يسكنون السودان منذ عام ١٩٠٠-١٩١٣ سكنوا منطقة كبيرة في شمال أم درمان القديمة واختلطوا بها^{٣٢٠} وفيما بين ١٨٢٢ أيضاً هناك مؤشر هام يغرز علاقة الكنيسة القبطية مع الأقطار العربية وهو تلك بتسودانيين، أيضاً هناك مؤشراً هام يغرز علاقة الكنيسة القبطية مع الأقطار العربية وهو تلك الكنائس التي أقامها المسيحيون الأقباط الأرثوذكس سواء في عمان وبغداد^{٣٢١} وأبو طي وبني والكويت وغيرها^{٣٢٢}، وكان يبلغ عدد تلك الكنائس القبطية في الدول العربية ٤١ كنيسة، و٨ أديرة (٧ منهم في فلسطين وواحد في لبنان)، وفي السودان بمفردها أكثر من ٢٠ كنيسة ودير مناصفة^{٣٢٣} (راجع علاقة الكنيسة القبطية مع السودان والنوبة في متن الدراسة لمزيد من التفاصيل)، وعموماً يعد المسيحيين الأقباط أكبر الجماعات المسيحية في العالم العربي^{٣٢٤}.

لم يقتصر الأمر على تلك العلاقة، بل كان للكنيسة القبطية مواقف وطنية إيجابية في كثير من الأحداث والتطورات السياسية التي مرت بها الأمة العربية، فضلاً عن النشاط الكنسي المسكوني ينصرف هذا النشاط خاصة إلى مجلس الكنائس العالمي وأيضاً إلى مجلس كنائس الشرق الأوسط^{٣٢٥} صاحب الصلة بالقضايا العربية، والكنيسة القبطية عضو فعال

^{٣٢٠} للكنيسة القبطية وجود تاريخي في العراق وحيث يتحدث البعض عن صلات عريقة الجذور تعود إلى أيام ثورة البشارة في القرون الوسطى وما قبلها ويبدو أن هذا الوجود كان قد تعزز خاصة بعد أن وهب الرئيس العراقي الراحل صدام حسين أرضاً للكنيسة القبطية على طعتين مساحة كل منهما ٣٠٠٠ متر مربع لإقامة كنيسة كبيرة بمنشأتها وخلافه فضلاً عن مقبرة للطائفة وقد جاء هذا بناء على طلب من الكاهن المصري في العراق، وحيث تم نشر هذا الخبر بجريدة بابل يوم ٢٨ أكتوبر ١٩٩٧، وأيضاً في جريدة العراق كما تكررت الكنيسة القبطية الرئيس العراقي وقتها على هذه اللغة الكريمة منه نحو الأقباط المقيمين في العراق، راجع "الرئيس صدام يهب أرضاً للكنيسة"، مجلة الكرّة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٤٧، ٤٨، ١٩/١٢/١٩٩٧)، ص ١.

^{٣٢١} أبو سيف يوسف: الأقباط والقومية العربية، م.س.د.، ص ٢١-٢٢.

^{٣٢٢} تقرير الحالة التنموية في مصر: الجزء الأول، ١٩٩٦، م.س.د.، ص ٢٣٤.

^{٣٢٣} Dr. Saad Eddin Ibrahim et al., "Copts Report": Civil Society, (Cairo: Ibn Khaldoun Center for development studies, vol. v, issue 52, April 1996), p. 18.

^{٣٢٤} تعد الكنيسة القبطية عضواً فعالاً في مجلس كنائس الشرق الأوسط منذ بداية الستينيات وقد تناوب في لجانها سواء العمومية أو التنفيذية أعضاء بارزين من الكنيسة القبطية وكان البابا/ شنودة الثالث أحد رؤساءه، هذا وقد استضافت القاهرة اجتماعات اللجنة التنفيذية للمجلس يومي ٢، ٣ أغسطس ١٩٩٩ بمشاركة وفود عربية من الطوائف المختلفة، والمجلس مواقف إيجابية عديدة مؤيدة للقضايا العربية وخاصة تلك المتعلقة بفلسطين، لمزيد من التفاصيل راجع الأنبا/ بيشوي: "اجتماع اللجنة التنفيذية لمجلس كنائس الشرق الأوسط،

التاريخية للمسيحيين الأقباط على مدى عشرين قرناً بما فيها ظروف النشأة والتطور قد أثبتت قوة الانتماء إلى مصر والدفاع عنها في كل المعارك مهما كانت هوية أو ديانة الغزاة، يضاف إلى ذلك علاقة التوحد القائمة بين عنصرى الأمة المصرية، المسلمين والمسيحيين، يضاف العلاقة لا يشوبها التوتر إلا في ظروف معينة من قبيل بعض الدعوات الطائفية التي تنبئ أفكاراً دينية يخشى المسيحيون من نجاحها وإمكانية تحولهم بالتالي إلى "أهل ذمة" أو مواطنين من الدرجة الثانية^{٣٢٥}.

يعزز أيضاً من فكرة تحمس المسيحيين الأقباط للقومية العربية أنها لا تتم على أساس ديني^{٣٢٦} تماماً مثل الانتماء لأرض مصر، خاصة وأن مصر قد وفدت إليها هجرات عربية متلاحقة اندمجت فيها وذابت، ولم تفقد مصر شخصيتها العميقة على مدار التاريخ، حتى في ظل وجود الحضارة العربية^{٣٢٧}.

وخلاصة القول، أن نظرة المسيحيين الأقباط للقومية العربية والتيار الوحدوي لا يمكن فهمها أو تفسيرها من فراغ، فحينما يتعاطم دورهم اقتصادياً وسياسياً واجتماعياً في الحياة المصرية، فهم يحسون بقوة الانتماء، ويحرصون على خدمة الكيان المصري، ومن ثم فإنهم يصبحون من أول الداعين لها والسائرين في ركبها^{٣٢٨} ولكن حين يتقلص دورهم في لحظة تاريخية معينة في مجتمعهم الأم وهو مصر يصبح الحديث عن ذوبان أو تلاحم هذا المجتمع في كيان أكبر مدعاة للخوف من مزيد من تدهور دورهم السياسي بوجه خاص، فالموضوع بالنسبة لهم ليس مسألة أنهم مع الوحدة أو القومية العربية أو ضدها بالمعنى المطلق لهذين المفهومين، وإنما المسألة بالنسبة لهم هو أي نوع من الوحدة وأي نوع من الكيان يمكن أن ينبثق عنها، وأي دور يمكن أن يمارسه، وإلى أي مدى سيسمح لهم مثل هذا الكيان بالحفاظ على تراثهم وحرّياتهم الدينية والمدنية^{٣٢٩}.

^{٣١٩} هاني المعدلوي: م.س.د.، ص ٢٢٣-٢٢٧.

^{٣٢٠} لعل نظرة ثورة ٢٣ يوليو بزعامة عبد الناصر خير دليل على ذلك، فقد نظر عبد الناصر إلى الدين في التطبيق وخاصة الدين الإسلامي كعنصر من عناصر القومية العربية، ورفض بحسم الرؤية المترتبة والتفسيرات الجامدة للدين، وقد كان يشير إلى العرب على اختلاف معتقداتهم وأن هذا الاختلاف لا يعيق إطلاقاً انتمائهم المشترك إلى الثقافة العربية والقومية العربية، كما قاوم فكرة أن يستخدم الدين لتغطية أهداف "الحلف الإسلامي" الذي طرح في ذلك الوقت ليكون بديلاً عن حركة الوحدة القومية العربية... لمزيد من التفاصيل راجع كتاب: أبو سيف يوسف: الأقباط والقومية العربية، م.س.د.، ص ١٥٦-١٥٨.

^{٣٢١} الأب الدكتور/ جورج شحاته فتاوى: المسيحية والحضارة العربية، (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٩٢)، ص ٤٦.

^{٣٢٢} وسط التيارات الفكرية المتعددة التي اختلفت وتصارعت حول تحديد هوية مصر القومية والثقافية سواء النزعة الفرعونية، تيار البحر المتوسطي، أو التيار الأصولي الإسلامي، أو تيار العروبة، منذ لواخر القرن الماضي ولوائل القرن الحالي، ووجود أنصار لكل اتجاه، تكثر الأقباط بالتيارات المعتدلة التي عبر عنها بالأخص رفاة الطهطاوي ولطفي السيد... لمزيد من التفاصيل راجع كتاب أبو سيف يوسف: م.س.د.، ص ١١٠-١١٢، ١٣١-١٣٣، وراجع أيضاً لنفس المؤلف: "الأقباط وحركة القومية العربية"، مجلة المستقبل العربي، (لندن: السنة الرابعة، العدد الثلاثون، أغسطس ١٩٨١)، ص ١١٤-١٢٢.

^{٣٢٣} هاني المعدلوي: م.س.د.، ص ٢٢٦-٢٢٧.

في هذين المجلسين،^{٣٢٩} وحيث عملت من خلال هذه العضوية على تأسيس القضية العربية والفلسطينية واستنكار جريمة حرق المسجد الأقصى عام ١٩٦٩، والعدوان الإسرائيلي على مصر والدول العربية ومؤازرة القوات المسلحة وتأييدها في حربها ضد إسرائيل^{٣٣٠} على

وكانت الكنيسة القبطية تتحين الفرص في المواقف القومية لكي تقوم بدور فعال، وقد برز هذا بصورة أكثر في التحديتات الخارجية، فمثلاً شجبت الكنيسة العدوان الإسرائيلي في حرب ١٩٦٧، وطالبت الهيئات المسيحية العالمية بشجبه، وكانت مواقفها تتطرق من مؤيد وطني واضح ومحدد دون الدخول في أي خلافات سياسية^{٣٣١}.

في نفس الوقت امتزجت دماء المسلمين والمسيحيين الأقباط خلال حرب أكتوبر ١٩٧٣، وبرز دور العديد منهم خاصة اللواء/ فؤاد عزيز غالي، وهو ما يؤكد على تواصل مساهمة الكنيسة في الدفاع عن قضايا الوطن والعروبة، أيضاً ساهمت الكنيسة القبطية في معركة تحرير الكويت سنة ١٩٩١، واستشهد أحد المسيحيين وهو الشماس الإكلييريكي/ أمجد صفوت عجيب عبد الشهيد من أسبوط وكرمه الرئيس/ مبارك^{٣٣٢}.

الكنيسة القبطية وقضية القدس:

للكنيسة القبطية موقف تاريخي ووطني من قضية القدس، ويعد موقف قيادة الكنيسة من ناحية رفضها قيام المسيحيين الأقباط بزيارة الأماكن الدينية المسيحية بالقدس - إلا مع إخوانهم العرب والمسلمين - من أكثر مواقف الكنيسة القبطية دفاعاً عن الحقوق العربية ويعبر عن درجة كبيرة من الوعي والفهم^{٣٣٣}، رغم ما يحدث من تجاوزات بعض المسيحيين الأقباط وذهابهم دون إذن الكنيسة، وإن كانوا بعد ذلك يسعون لطلب الصفح والمغفرة من البابا.

أيضاً فإن للبابا شنودة موقف واضح من عروبة القدس، ومن مفاهيم أرض الميعاد، شعب الله المختار، حيث يدحض تلك الدعاوى مؤكداً على محالفة اليهود لوصايا الله، وأنهم

مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٧، العدد ٢٩، ٣٠، ١٩٩٩/٨/٢٠)، ص ٢-١، وأيضاً مجلس كنائس الشرق الأوسط "M.E.C.C."، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٤١، ٤٢، ١٩٩٤/١١/١١)، ص ١، وكذلك:

"An introduction to the Middle East Council of Churches", (Limassol: MECC Communications, 1st ed., 1995), p.p. 1-29.

^{٣٢٩} الأنبا/ غريغوريوس: الكنيسة وقضايا الوطن والدولة والشرق الأوسط، (القاهرة: لجنة النشر للثقافة القبطية والأرثوذكسية، الجزء الثالث، ١٩٧٩)، ص ٤٢.

^{٣٣٠} د. رفيق حبيب: الاحتجاج الديني والصراع الطبقي في مصر، م.س.ن.، ص ٤٦-٤٧.

^{٣٣١} الكنيسة تسهم بالدم في معركة تحرير الكويت ١٩٩١، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ١٩، ٢٢ مارس ١٩٩١)، ص ٩.

^{٣٣٢} مرفق في ملاحق الدراسة قرار المجمع المقدس حول القدس.

ليس لهم حق تاريخي أو ديني في القدس، كما يدين إعتدائهم على أرض فلسطين والدول العربية الأخرى، ويدعو إلى السلام القائم على الحق والعدل وقرارات الأمم المتحدة^{٣٣٣}.

ويبدو أن هذا الموقف لم يقتصر على قيادة الكنيسة القبطية فقط، بل إنه فكر منتشر لدى الكنيسة القبطية التي تنظر إلى اليهودية على أنها صارت مرحلة تاريخية ولم يعد لها وجود معترف به، وإن وعد الله قد سقط عنهم، كما تفند الكنيسة المزاعم الإسرائيلية وأهمها نبوءات تأسيس دولة إسرائيل وحققهم في الأرض المقدسة في نفس الوقت الذي تشير فيه إلى الدور الذي لعبه اليهود على مر العصور للتربص بالمسيحيين والفتك بهم، كما ترى الكنيسة القبطية أن الحركة الصهيونية حركة سياسية استعمارية عنصرية، وهي ترى أنها عندما تدعو إلى أن الحركة الصهيونية مهما اختلفت الأوطان التي يعيشون فيها، والدول التي ينتمون إليها تكبل جميع يهود العالم مهما اختلفت الأوطان التي يعيشون فيها، والدول التي ينتمون إليها فهذا غير منطقي أن ينتسب هؤلاء إلى الإسرائيليين القدماء الذين اضطهدتهم الدولة الرومانية وارغمتهم على المهجرة إلى بلاد أخرى منذ القرن الأول الميلادي.

والرأي القاطع في نظر الكنيسة، أن يهود اليوم ينتمون واقعياً إلى سلالات وأجناس شتى ولا صلة لهم البتة بشعب بني إسرائيل القديم وأن اليهود الحقيقيين أو القدامى ليسوا هم أشتات اليهود اليوم^{٣٣٤}.

^{٣٣٣} راجع في هذا الصدد: كلمة البابا شنودة في احتفالات اليوبيل الذهبي لجامعة الدول العربية، (القاهرة: جامعة الدول العربية، الأحد ١٣ مارس ١٩٩٥).

^{٣٣٤} الأنبا/ غريغوريوس: القدس المسيحية منذ القدم وإلى اليوم، (القاهرة: لجنة النشر للثقافة القبطية والأرثوذكسية، ١٩٩٢)، ص ١٦-٥٥.

المطلب الثالث:

مستقبل المسيحيين العرب

يحكم الوضع بالنسبة لمستقبل المسيحيين العرب ومنهم بالطبع الأقباط في مصر على معطيات، أهمها التراث التاريخي الذي تلقوه من الماضي - والذي يحمل قدراً كبيراً من التسامح مقارنة بأي ممارسات أخرى تجاههم، وما سيكون عليه المستقبل بالنسبة لإمكتتبية تعددية التوجهات السياسية والاقتصادية والاجتماعية والفكرية والنزعات التحررية في حرة الحرية السلمية والديمقراطية الشاملة، وبعيداً عن التعددية الطائفية والقوى الرجعية - أيضاً التخوف من استمرار الهجمات الاستعمارية ولو بأشكال جديدة ضد المنطقة، كالتصويب وخطورتها في أنها تتمشى مع النزعات التي تجر إلى تعميق الانقسامات الدينية والطائفية داخل المجتمع الواحد على أسس دينية أو طائفية.

وعلى الرغم من أن حركة القومية العربية قد نشأت في أواخر القرن الماضي، إلا أنه لم تستطع أن تبلور طرحاً ديمقراطياً مناسباً لمسألة الأقليات في العالم العربي، يواجه الدعوات والاتجاهات الطائفية المتزايدة والتي تعززها الأدوار الخارجية والظروف الداخلية^{٣٣٥}.

وتتبلور تلك المشاكل العديدة التي ترتبط بوجود الأقليات في العالم العربي ومنها الأقلية القبطية والمقصود بها هنا الأقلية العرقية أو الدينية وليس الأقلية بمعناها العام، في مزيد من التدخل الغربي، والضغوط المستمرة، وقضايا الهوية وغيرها. لكن هذا لا يمنع من وجود مستقبل للمسيحيين العرب مع الإسلام وإمكانية التعايش والاستمرار فيما بينهما^{٣٣٦} - ولعل هذا ليس جديداً فقد انصهر المسيحيون العرب في الأطر الإسلامية العامة خاصة خلال القرون الأربعة الأولى بما مثل مساراً اندماجياً مسالماً، وكانت الرابطة القومية لديهم أقوى من الرابطة الدينية لأسباب عديدة منها تلاقي الشكل البدوي لتركيب القبائل العربية المسيحية والإسلامية، وتشابه شكل البنية الاجتماعية الذي طغى على الإعتبارات الدينية وهو الأمر الذي يرجى تدعيمه وإستمراره^{٣٣٧}.

^{٣٣٥} د. فلسطين زريق: "المسيحيون العرب والمستقبل"، كتاب: "المسيحيون العرب: دراسات ومناقشات"، المحرر: إلياس خوري، (بيروت: مؤسسة الأبحاث العربية طبعة ثانية: ١٩٨١)، ص ١١٣-١٢٥.

^{٣٣٦} Cragg Kenneth: Arab Christian: a history in the middle East, (Westminster: John Knox Press, 1991). عرض لكتاب ملوى بلحاح صالح: المسيحية العربية وتطوراتها، (بيروت، العايب دار الطليعة، ١٩٩٧)، صحيفة الحياة اللبنانية، ١٩٩٧/١٠/١٦، ص ٢٠.

^{٣٣٧} عرض لكتاب ملوى بلحاح صالح: المسيحية العربية وتطوراتها، (بيروت، العايب دار الطليعة، ١٩٩٧)، صحيفة الحياة اللبنانية، ١٩٩٧/١٠/١٦، ص ٢٧٩.

موقع الأقلية القبطية "العرقية" في العالم العربي:

على أن مشاكل المسيحيين الأقباط كأقلية تعتبر من أخف المشاكل في المنطقة أو في العالم، لعدة أسباب منها أنه ليس لهم خواص إنثروبولوجية تحدد ملامحهم الجسدية والفيزيائية كما أنه لا يمكن النظر إليهم على أنهم مجمعون في موقع جغرافي بذاته مثل الأكراد في العراق أو الأرمن في تركيا أو التركستان في إيران، ولا هم فئة اقتصر على مهنة معينة كعمال التجارة والإعلام مثل اليهود في أمريكا وفي بعض الأقطار الأخرى، أو بعض الحرف ولواج العمل المعينة كأقليات الأرمن في تركيا أو المنبوذين في الهند أو الزوج في جنوب أفريقيا خاصة في مرحلة ما قبل النظام الوطني الحالي الذي تولى عام ١٩٩٤ وخطا خطوات هامة نحو تصفية العنصرية، ولكن المسيحيين الأقباط متواجدون دون استثناء وفي كل موقع دون تمييز في مصر على كافة المستويات الاقتصادية والاجتماعية^{٣٣٨}.

أيضاً بالرغم من أن الدين الرسمي للدولة في مصر هو الإسلام والشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسي للتشريع، لكن الدولة المصرية دولة مدنية وليست دينية وقوانينها وتشريعاتها مدنية، فضلاً عن أن كل ما هو متبع في مصر سواء الإسلام أو الدستور أو التقاليد المصرية العريقة تقود إلى الوفاق والتعايش الديني والوحدة الوطنية التي عرفتتها مصر طوال حياتها^{٣٣٩}.

ومن ثم، فإن إثارة النزاعات والصراعات الدينية في مصر لا يمكن أن يتكرر على الطريقة اللبنانية رغم المحاولات العديدة لذلك، يساعد على ذلك أن المسيحيين الأقباط - ورغم كل شيء - نسيج متداخل وجزء أصيل وأساسي من شعب مصر لدرجة أن بعضهم يستغفر عندما تناقش مشاكلهم باعتبارهم أقلية، ويصعب الإشارة إليهم كطائفة، ولذا فقد ابتكر الوفد مصطلح "وحدة عنصرى الأمة"^{٣٤٠}.

ومن جانب آخر، ترفض الكنيسة القبطية تعبير الأقلية لينطبق على المسيحيين الأقباط في مصر، وفي هذا الصدد يقول البابا شنودة "نحن نرفض هذا التعبير لأنه يقسم مصر إلى جزأين، وهو أمر ضد وحدة شعب مصر ولا يتفق مع حق المواطنة بالنسبة للجميع، كما أن وصف المسيحيين الأقباط على أنهم أقلية يمكن أن يستخدم في الخارج ضد مصر ويحمل مخاطر عودة مبدأ حماية الأقليات الذي رفضته الكنيسة القبطية طوال تاريخها، وهو يؤكد أن المسيحيين الأقباط لم يفكروا أبداً كأقلية، وهم يهتمهم سلامة مصر ويشعرون أن مصر دولة

^{٣٣٨} ميلاد حنا: "موقع الأقباط على الساحة السياسية: نظرة تاريخية مستقبلية"، م. ص ١٠٠، ص ٢٠٦.

^{٣٣٩} خالد محي الدين: المرجع السابق، ص ١٢.

^{٣٤٠} د. ميلاد حنا: المرجع السابق، ص ٢٠٦.

موحدة ليس فيها أقلية وأغلبية ويرفضون أي تدخل أو فكر من العالم الخارجي
الخصوص^{٣٤١}.

ومن هذا المنطلق، فقد رفضت الكنيسة القبطية أي حماية أو تدخل من الخارج على مدار تاريخها سواء من الروس أو الإنجليز أو غيرهم، كما رفضت المشاركة في أي مؤتمرات الأقليات على غرار مؤتمر: ابن خلدون للدراسات الإنمائية عام ١٩٩٤، الذي خصص لمناقشة قضايا الأقليات في العالم العربي^{٣٤٢}.

ولعل هذا الموقف المبدئي من شأنه أن يشجع الكنيسة القبطية والمسيحيين الأقباط على العمل والانطلاق سواء في مصر أو في المهجر أو في أفريقيا، كما أنه يبعدها عن الانحصر في مسار الطائفية أو يجرها إلى الزج بها في مسألة الأقليات.

والخلاصة، أن انتماء الكنيسة القبطية إلى مصر العربية يشكل بالنسبة لها قدرة أكبر على حرية الحركة، كما أنه يزيد من شعبيتها وحشد التأييد لها من منطلق المواقف الوضعية والإيجابية العربية التي تساندها، وفي نفس الوقت الذي تحتفظ فيه بأصالتها وقدرتها على الاتصال بالعالم المسيحي بمختلف اتجاهاته وطوائفه.

كذلك فإن تجربة التعايش والاستمرار مع العرب على مدار ١٤ قرناً، وكونها رغم ذلك قادرة على أداء رسالتها، فهذا في حد ذاته عامل جاذب للأفارقة، ويعني بالتالي قدرتها على التعايش معهم بدورهم وخاصة أن لها تجارب تاريخية راسخة يمكن الإستناد إلى مرجعيتها واستنباط الدروس المستفادة منها.

^{٣٤١} حديث مع البابا/ شتودة الثالث: مجلة المواقف البحرينية الأسبوعية، م.س.د.

^{٣٤٢} حاز هذا المؤتمر على معارضة العديد من الكتاب والمفكرين في مصر سواء من الأقباط أو من غيرهم، على سبيل المثال راجع: مقالة محمد حسنين هيكل "أقباط مصر ليسوا أقلية وإنما جزء من الكتلة الإنسانية الحضارية للشعب المصري"، جريدة الأهرام، الحصة ٢٢ أبريل ١٩٩٤.

المبحث الثالث:

وضع المسيحية في القارة الأفريقية

تعد القارة الأفريقية مجالاً هاماً وخصباً لعمل الكنيسة القبطية، خاصة وأن القارة قد صادفت على امتداد الأزمنة المتعاقبة موجات تبشير عاتية أساعت استغلال الثمين ووظيفته لخدمة أغراض المستعمر وسياسته في استغلال دول القارة وتسخير إنسانها، ومن ثم فإن الطريق مهده لعمل الكنيسة القبطية التي تتسم بالوطنية فهي ليس لها أي ماضي استعماري في القارة كما أنها ساهمت كثيراً في استقلال غالبية الدول الأفريقية وفي الحصول على الحكم الوطني.

ونستطيع أن نقول أن مصر والكنيسة القبطية لها سمعة نقية ناصعة البياض ولها مكانة ومحبة كبيرة وسط الشعوب الأفريقية ويعتبر ما جاء في الكتاب المقدس عن مصر في العهدين القديم والجديد "حيث ذكرت مصر في الكتاب المقدس في عهده بأكثر من ٢٦٠ مرة" لهو مشجع كبير للأفارقة على محبة مصر وتقديرها واعتبارها أرض مقدسة حيث عاش فيها الرب يسوع المسيح والعائلة المقدسة وحضر إليها الآباء البطارقة والأنبياء وكثيرين من القديسين والشهداء والمعتزفين، ومن ثم فهي ليس لديها أطماع أو أغراض استعمارية وإنما تسعى لسلام وخير الشعوب الأفريقية ويحدوها الرغبة الحقيقية في خدمتهم.

وإذا كانت الكاثوليكية تحظى بنصيب الأسد من خلال وضع المسيحية الحالي في القارة الأفريقية، فإن هذا لا يمنع الكنيسة القبطية من العمل والانطلاق في القارة من خلال رؤية جادة وعمل ثاقب ورغبة مستمرة في الحوار ليس فقط مع الطوائف أو المذاهب المسيحية الأخرى ولكن أيضاً مع الإسلام خاصة وأن أفريقيا لا تعرف التعصب الديني في شكله المعهود.

المطلب الأول:

تطور المسيحية في أفريقيا وسماتها

١. نشأة المسيحية في أفريقيا:

على الرغم من أن أقدم كنيسة في القارة الأفريقية جنوب الصحراء كانت الكنيسة الإثيوبية التي يرجع تاريخها إلى القرن الرابع الميلادي "حيث وصلتها الرسالة عن طريق الكنيسة القبطية" إلا إنها لم يكن لها أي تأثير ظاهر أو مباشر في امتداد الإيمان المسيحي إلى باقي أنحاء القارة، وقد بدأ فقط منذ عام ١٩٦٠ الاتصال أو العلاقة بين الكنيسة الإثيوبية وسائر الكنائس الأخرى في أفريقيا — على حين أن امتداد المسيحية إلى أفريقيا يرتبط قديماً بالكنيسة القبطية وعملها في الكرازة حتى القرن السابع، فهذا هام جداً ولا بد أن يذكر بصرف النظر عن إنها اندثرت كما أن دخول المسيحية في أفريقيا أصيل من القارة وليس من الغرب، أما حديثاً وابتداءً من القرن الـ ١٥ فقد ارتبط بالغرب حيث أتى أساساً من أوروبا ولحق بها بعد ذلك أمريكا الشمالية ولم يأت من شمال شرق أفريقيا^{٣٤٣}. وعلى أية حال، فقد كان المبشرون الأوائل إلى القارة من البرتغاليين الذين توافدوا بدءاً من القرن الـ ١٥ على الساحل الأفريقي تحت راية الأمير/ هنري الملاح بينما كانت المسيحية منقسمة على نفسها في أوروبا في ذلك الوقت^{٣٤٤}.

فالكرازة الأوروبية لتأسيس كنيسة أفريقية جنوبية الصحراء بدأت إذن علي يد البرتغاليين خلال القرنين الـ ١٥، والـ ١٦، فوصلت إلى الكونغو عام ١٤٩٠، وإلى كينيا حوالي عام ١٤٩٥ وإلى موزمبيق في النصف الأول من القرن الـ ١٦، وإلى أنجولا في منتصف القرن الـ ١٦، وإلى مدغشقر في القرن الـ ١٦ أيضاً، وقد تأسست في بعض هذه البلدان إبيارشيات لم تصمد في خلال هذين القرنين وفشلت في مجملها الكرازة في أفريقيا في تلك الفترة.

وقد بدأت مرحلة جديدة من الكرازة الأوروبية للقارة في منتصف القرن الـ ١٩ خاصة بعد ضعف تأثير أسبانيا والبرتغال، وتهاوي نظام الحماية الذي نشأت في عهده أو في ظله الإرساليات التبشيرية، وكانت هذه فرصة سانحة لنشر المذهب الكاثوليكي والبروتستانتية خاصة المرتبط بالكنيسة الأنجليكانية^{٣٤٥}. وعلى سبيل المثال، لم يمر قرن واحد حتى انتشرت

^{٣٤٣} يعتبر بعض المؤرخين أن الكنيسة القبطية هي أقدم كنيسة تبشيرية في أفريقيا، بدليل نشرها الإيمان المسيحي في إثيوبيا، والخرس من الغربية والتوبة وغيرهما، وإن كانت قد انتشرت باستثناء إثيوبيا.

^{٣٤٤} A.T. Beetham: *Christianity and the New Africa*, (London: Pall Mall Press, 1967), P.7.

وتولدت الكنيسة الكاثوليكية في مختلف بلدان أفريقيا وبدأت بعض الدول الأفريقية جنوبية الصحراء تحتفل منذ منتصف الثمانينيات من القرن الماضي بالعيد المئوي لبدء الكرازة التبشيرية بين شعوبها التي تفاوتت قليلاً من دولة إلى أخرى^{٣٤٥}.

٢. سمات المسيحية في أفريقيا وتطورها:

تأثرت المسيحية في أفريقيا بالطابع الأفريقي وبالعوادات والتقاليد الأفريقية، وقد أتى ذلك للمسيحية الأفريقية ونجحوا تحت تأثير فكرة تطبيع الدين للمفهوم المحلي والأفريقي، وهو ما يعد امتداداً للدور الذي قامت به كل من الكنيستين القبطية والإثيوبية بهذا الخصوص^{٣٤٦} حيث أنه على سبيل المثال تُرجم الكتاب المقدس في مصر والحشة إلى لغة بلاد وأقيمت الليتورجيا الخاصة بها، واستخدمت اللغة القبطية في مصر واللغة الجيزية في بلاد الحشة، عكس الشمال الأفريقي الذي استخدم اللاتينية التي عندما اندثرت وبقت لغة البربر تأثرت الديانة^{٣٤٧}، بينما ظلت الكنيسة الإثيوبية مثلاً محافظة على طقوسها وعقيدتها ولم تتأثر عبر تاريخها الطويل بتيارات التبشير الغربية^{٣٤٨}.

ورغم أن المسيحية الأفريقية قد تأثرت بالعديد من الأنماط والعوادات الأفريقية مثل أعمال السحر وبعض العادات الوثنية كالتعاويذ، وأخلاقيات الزواج التي تسمح بتعدد الزوجات، وغيرها من الأنماط، ناهيك عن انعكاس التعددية الموجودة في المجتمع الأفريقي على كثرة عدد المذاهب المسيحية وتعدد نشاطها^{٣٤٩}، إلا أن التأثير الحقيقي في الزمن المعاصر للبيئة الأفريقية على الديانة المسيحية قد بلغ ذروته، وقد بالغ الأفارقة في هذا السياق، حينما ظهرت حركات النبوة في أفريقيا جنوب الصحراء والتي أدت إلى ظهور حركة الكنائس الأفريقية المستقلة، والتي تعد نوعاً من أنواع تطويع الشكل الغربي للديانة المسيحية، وتكييفها حسب الطابع أو الشكل المحلي، وبحيث أنها تعد في حد ذاتها "نظرية جديدة" تجمع ما بين الكتب المقدسة والتعاليم المتوارثة، وبين الميراث أو التركة التي يعبر عنها هؤلاء المبعوثين أو الرسل الأفارقة الجدد، وهو ما يظهر في الألحان، وفي الاعتراف، وفي كتب الطقوس ذاتها. ورغم أن تلك الحركات الدينية الجديدة لم يرحب بها أحد في البداية إلا أنها

^{٣٤٥} سينودس الأساقفة الخاص بالقارة الأفريقية: *الكنيسة في أفريقيا ورسالتها في نشر الإنجيل على أعتاب سنة ٢٠٠٠*، (القاهرة: مطبوعة الأقباط الكاثوليك، ١٩٩٢)، ص ٦-١٥.

^{٣٤٦} Lamin Sanneh: "Translatability in Islam and Christianity" In: Thomas D. Blakely: *Religion in Africa*, (U.S.A.: David M. Kenedy Center, 1994), p. 44.

^{٣٤٧} الكنيسة في أفريقيا ورسالتها في نشر الإنجيل على أعتاب سنة ٢٠٠٠، ص ١٠.

^{٣٤٨} واحنا نحو الكرازة في أفريقيا: حوار لجورج حبيب مع مندوبي الكنيسة الذين زاروا أفريقيا، مجلة الكرازة (القاهرة: السنة الأولى، العدد الأول، سنة ١٩٦٥)، ص ١٥-٢١.

^{٣٤٩} Thomas D.B. Lakely: *op. cit.*, p. 242.

أصبحت الآن من القوة والأهمية بحيث أنها تهدد الامتداد المسيحي الغربي المستمر (الإنجليزي، الألماني) والمستمر في أفريقيا الاستوائية³⁵⁰.

٣. المسيحية في أفريقيا في الزمن المعاصر:

على أن الوضع قد اختلف حالياً، ففي خلال ٨٥ عاماً، ارتفع عدد مسيحي أفريقيا من حوالي ١٠ مليون نسمة أو ما يماثل ٩,٢% من عدد السكان في ذلك الوقت إلى ما يقدر حالياً من ٢٣٧ مليون نسمة، وهو الرقم المتوقع زيادته حيث أنه من المنتظر أن يصل إلى ٣٥٠ مليون نسمة أو حوالي ٥٠% من عدد سكان أفريقيا، وهو ما يعني نجاح عملية التبشير في القارة، بصفة مبدئية، وإن كان هناك مؤشرات واضحة في أفريقيا على ترك الأفارقة للكنائس التبشيرية واتجاههم إلى الكنائس الأفريقية المستقلة التي تتماشى مع ثقافتهم وهويتهم، أو يتجهون إلى ديانتهم الطبيعية التقليدية³⁵¹.

ومن جانب آخر، فإن محاولات جذب أنصار من المسلمين قد باءت كلية بالفشل خاصة في غرب أفريقيا، واقتصرت المحاولات التبشيرية على أتباع الوثنية من أجل ملاحقة انتشار الإسلام³⁵².

³⁵¹ لمعرفة المزيد من المعلومات حول المسيحية الأفريقية والنماذج المختلفة بهذا الخصوص راجع: George Bond et al., p.p. 1-3, 61-199. (1979), *African Christianity patterns of religions continuity*, (New York: Academic Press).

³⁵² يقدر عدد المسلمين في أفريقيا حالياً بحوالي ٦٠% من قرابة ٩٠٠ مليون نسمة أو هم يمثلون تعداد سكان أفريقيا في مقبل الألفية الثالثة. وبذلك تعد القارة الأفريقية هي القارة الوحيدة ذات الأغلبية المسلمة كما أن ثلثي الدول الأعضاء في الاتحاد الأفريقي منظمة الوحدة الأفريقية سابقاً بها أغلبية مسلمة أيضاً، راجع في هذا الخصوص عد الرحمن لولايكن أريمون لولايولا: "الاتصال والسكن ونقاء الطفل والتنمية في أفريقيا السوداء"، مجلة التنمية والتقدم الاجتماعي الاقتصادي، (القاهرة: مطبوعات التضامن، السنة ١٦، العدد ٥٦، يناير-مارس ١٩٩٣)، ص ص ٦٦-٦٧.

و الجدير بالذكر أن الإسلام يتركز في غرب أفريقيا حيث يستوعب صف دول الصحراء والسافانا في الشمال تشاد - النيجر - مالي - موريتانيا - السنغال - زامبيا، وصف دول السافانا والغلبة في الجنوب، حيث أننا نجد في الأولى أغلبية مسلمة لا تقل عن ٩٠%، والثانية أقلية هامة باستثناء غينيا التي يسودها الإسلام، وتعد نيجيريا أهم دولة إسلامية في أفريقيا جنوبي الصحراء والثانية في أفريقيا بصفة عامة، ويلي ذلك الإسلام في باقي دول الشرق والجنوب، مثال ذلك إثيوبيا التي يوجد بها حوالي ٣٠ مليون مسلم سيما الصومال يسكنها ٩٩% من المسلمين وغيرهما، راجع في هذا السياق: د. جمال حمدان: *العالم الإسلامي المعاصر*، (القاهرة: عالم الكتب، ١٩٩٠)، ص ص ٢٧-٢٨.

هذا وقد ساهم الفتح العربي لمصر عام ٦٤١ م ومع الهجرات العربية في امتداد الإسلام وتقويته في القارة وفي نفس الوقت الذي بدأت فيه النوبة المسيحية تضعف حتى نهارت في عام ١٣١٧ على يد المماليك... وفي القرن الـ ١٩ ساهم المصريون في نشر الإسلام خاصة بعد اتجاههم صوب بحيرة فيكتوريا كما ساهمت الثورة المهدية في انتشار الإسلام في منطقة النيجر وتشاد، وساهمت العلاقات فيما بين مصر والسودان وإثيوبيا في تأييد المسلمين بصفة عامة، أيضاً ساهمت المغرب بجوار مصر بحكم الثقافة الدينية المتميزة التي تجمعها وعلاقتها في نشر الإسلام في أفريقيا جنوبي الصحراء لمزيد من التفاصيل راجع، I. M. Lewis: *Islam in Tropical Africa*, (London: Oxford University Press, 1966), p.p. 4, 14, 132-134, 425-437.

³⁵³ Jcn P. Kirby "Culture change & Religions conversion in west Africa": in Thomas D. Blakely: *Religion in Africa*, op. cit., pp. 57-68

المطلب الثاني:

التوزيع المذهبي للمسيحية في أفريقيا

بنظرة مقارنة على خريطة المذاهب المسيحية في أفريقيا، نجد أن الصورة الغالبة هي الكاثوليكية والبروتستانتية وبالأخص في جنوب خط الاستواء وذلك بحكم ما لها من إمكانيات مادية ضخمة، كما نجد أن أكبر كنيسة في أفريقيا هي كنيسة الأنجليكان لكن حلت محلها الكنيسة الكاثوليكية والكنائس الأفريقية المستقلة وأصبح يليها في العدد الأنجليكان والبروتستانت عموماً بحكم أن أكبر دولة محتلة في أفريقيا كانت إنجلترا ثم بدأت أمريكا في تأسيس الكنائس البروتستانتية فضلاً عن الكنائس الكاثوليكية في البلاد الأفريقية التي أسسها فرنسا أو بلجيكا أو البرتغال^{٣٥٤}.

تصاعد دور الكاثوليكية في أفريقيا^{٣٥٥}:

وإن كانت السمة المعاصرة لنمو المذاهب المسيحية في أفريقيا هو تصاعد أعداد الكاثوليك الأفارقة، ورجال الدين، فضلاً عن تعدد زيارات بابا الفاتيكان لأفريقيا، فعلى سبيل المثال بلغ عدد سكان أفريقيا حتى نهاية ديسمبر ١٩٨٦ ٥٧١,٩٤٦,٠٠٠ نسمة، حصى منهم ٧٤,٩٨٨,٠٠٠ كاثوليكي أي بنسبة ١٣,١١% من جملة الأفارقة، وقد أكد ذلك السليل الكاثوليكي ويلاحظ أن أفريقيا هي القارة التي يتزايد فيها أعداد الكاثوليك، وخاصة خلال السنوات الأخيرة، وتصل هذه الزيادة في بعض الأحيان إلى قرابة ٥٠%.

نفس الشيء بالنسبة لرجال الدين، فإن عددهم من الكاثوليك يتصاعد في أفريقيا، وقد كان هناك حتى نهاية عام ١٩٨٦ ٤٨١ أسقفاً كاثوليكياً من بينهم ٣٤٨ أسقفاً أفريقياً، (وكان أول أسقف أفريقي هو المطران/ جوزيف كيوانوكا بأوغندا، "Joseph Kiwanuka" حيث تمت سيامته أسقفاً سنة ١٩٣٩ "Masaka Ouganda").

كذلك بلغ عدد الكهنة الكاثوليك بإفريقيا خلال نفس الفترة ١٨,٣٥٣ من بينهم ٨,٥٩١ كاهناً أفريقياً إيباشياً، وبلغ عدد الراهبات في خدمة أفريقيا ٣٨,٥٧٩ راهبة ذات نذور دائمة

^{٣٥٤} أنبا/ ليطونيوس مرقس: مجلة الأرثوذكسية في أفريقيا، مجلة للكرزة، (القاهرة: العددان ٣٣، ٣٤، ٢٥/٨/١٩٩٥)، ص ١١-١٠.

^{٣٥٥} يعتبر المؤرخون أن عام ١٤٩٠ هو بداية عمل الكنيسة الكاثوليكية في أفريقيا حينما بدأ الرهبان الكاثوليك من الجيزويت والفرنسيسكان وغيرهم خدمتهم في القارة، أما الكنيسة البروتستانتية فقد عرفتها أفريقيا في القرن الثامن عشر حينما بدأت الدول الغربية تستعمر دول القارة وشعوبها وحملت معها بالتالي كنسبتها.

أو مؤقتة، كما تم إنشاء رئاسات دينية محلية عديدة، وفي سنة ١٩٨٨ كان عدد الإكليريكين صغار السن من الأفارقة ٣٣,٠٧٢، أما الكبار في ١٠٥ إكليريكية كبرى في القارة فقد بلغ ٩,٥٦٩ دارمنا.

ويرجع اهتمام الكنيسة الكاثوليكية بالجزء الجنوبي من القارة الأفريقية ليس فقط إلى مجرد حرصها على زيادة نسبة الـ ١٣,١١% من مجموع سكان القارة ولكن أيضاً من واقع حرصها على الاهتمام بالتنمية البشرية والواقع الاجتماعي في القارة ورصد آفاق المستقبل بالنسبة للقرن الحادي والعشرين. فعلى سبيل المثال، دعت الكنيسة الكاثوليكية خلال حلقات تدريب وتكوين مديري ومرشدي الإكليريكيات الكبرى في أفريقيا الغربية في مدينة ياوندي عاصمة الكاميرون في يوليو ١٩٨٨ إلى الاهتمام بمشاكل الأفارقة ووضع الأولوية للعمل الاجتماعي... ويتزايد الاهتمام بأفريقيا خاصة في ظل الزيارات الرعوية التي يقوم بها بابا الفاتيكان للقارة.

أيضاً تدعو الكنيسة الكاثوليكية إلى توطيد العلاقات مع الكنيستين المصرية^{٣٥٦} والإثيوبية سعياً للوحدة بين مسيحي القارة، وإلى الحوار المسكوني ليس فقط مع الطوائف المسيحية ولكن أيضاً مع الإسلام^{٣٥٧}، كما تدعو أيضاً إلى زيادة دور العلمانيين، وإلى الاهتمام

^{٣٥٦} ما الحوار اللاهوتي الرسمي بين الكنيسة القبطية الأرثوذكسية والكنيسة الكاثوليكية بتشكيل اللجنة الدولية المشتركة للحوار بين الكنيستين، حيث تم الاتفاق على تشكيل تلك اللجنة خلال زيارة قداسة البابا/ شنودة الثالث للبابا الراحل بولس السادس بالفاتيكان في مايو ١٩٧٣، في يوم ١٠ مايو ١٩٧٣ وقع كل منهما بياناً مشتركاً أعلن فيه تشكيل تلك اللجنة كوسيلة لتحقيق الوحدة الكاملة بين الكنيستين. وقد عقدت تلك اللجنة عدة اجتماعات منها الاجتماع الأول بالقاهرة ٢٦-٣٠ مارس ١٩٧٤، والثاني بالقاهرة في أكتوبر ١٩٧٥، راجع: أنبا/ مربيون: الحوار اللاهوتي الرسمي مع الكاثوليك، مجلة للكرزة، (القاهرة: السنة ٢٤، العددان ١٠، ١١، ١٥/٣/١٩٩٦)، ص ٧-٥.

وقد ناقشت اللجنة في اجتماعها الثالث مشكلة الصم Proselytism وقدم الجانب القبطي الأرثوذكسي عدة توصيات رد عليها الجانب الكاثوليكي في ٢٨ يناير ١٩٧٧، أهم ما جاء بها موافقتها على التوصية الثانية الخاصة بإشراك الأرثوذكس في إدارة المؤسسات الكاثوليكية الاجتماعية والتعليمية، والرابعة الخاصة بدعم المشروعات المقدمة من الكنيسة الأرثوذكسية. كما عقدت اللجنة الدولية اجتماعها الرابع في الفترة من ١٣ إلى ١٨ مارس ١٩٧٨ بالقاهرة حيث وضع الاجتماع بعض المبادئ لتطعيم العلاقة بين الكنيستين، أهمها اعتراف كرسي روما بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية وإن علاقاتها معها تعد من أهم علاقات الكنيسة الكاثوليكية بالكنائس المسيحية الأخرى ولا تتوسع على حسابها في مصر ولا تعتبرها هدفاً للعمل الكرازي. وتم تشكيل لجنة فرعية لحث شكل الوحدة بين الكنيستين، والاتفاق على دعم اللجنة المشتركة المحلية، وتكوين سكرتارية دائمة لمناقشة عملها، والتوصية بعد اجتماعات اللجنة الدولية بالفاتيكان حتى يضمن لأعضاء الكنيسة الأرثوذكسية التعرف على الفاتيكان ومؤسساته، راجع في هذا السياق: أنبا/ مربيون: المرجع السابق، ص ٧-٩.

^{٣٥٧} تعد العلاقات الموجودة بين المسيحية والإسلام في أفريقيا قائمة بصورة أكثر تناسلاً وانسجاماً أكثر من أي مكان آخر في العالم وهذا يرجع إلى حقيقة هامة مؤداها أن العديد من العائلات الأفريقية متعددة الأديان فضلاً عن أن الانتماء الأصلي هو الإثنية إلى الهوية الإثنية الأفريقية وعدم وجود ثقافة التعصب الديني في الفكر الأفريقي بل على العكس هناك بساطة وتسامح ومصالحة توفيق مشتركة، هذا وقد حصر الباحثون بعض دراسات الحالة بهذا الخصوص خاصة في كل من نيجيريا وتونس وخرجوا بنتائج طبية للغاية تؤكد على

بالديانات التقليدية في أفريقيا، وكذلك باستخدام اللغات الأفريقية وإلى تشجيع الدراسات العليا في أفريقيا في معاهد اللاهوت، وإرساء مبدأ الحوار وطرح التساؤلات العديدة...

لكن بلا شك هناك مشاكل اجتماعية وسياسية واقتصادية خطيرة حالياً تواجه أفريقيا. وتعاني منها حتى الكنيسة الكاثوليكية نفسها، ويتمثل ذلك في تصاعد النزعات العرقية، وفقر ونزوح الأفراد، فضلاً عن المشاكل الديموجرافية والأوضاع الأسرية، وانتشار الأمراض وعلى رأسها مرض الإيدز، وهو ما يضاعف من مسئولية الكنيسة الكاثوليكية أو القبطية في أي مؤسسة دينية أو اجتماعية تحاول أن تعمل وتجتهد في الحقل الأفريقي.

المطلب الثالث:

الأرثوذكسية في أفريقيا

لم تقتصر معرفة أفريقيا للأرثوذكسية على الكنيسة القبطية المصرية التي تأسست في مصر في القرن الأول الميلادي، وامتدت إلى إثيوبيا في القرن الرابع الميلادي كما شملت شوبة والمودان والخمس مدن الغربية، كما سيأتي تفصيلاً فيما بعد، ولكنها عرفت أيضاً أرثوذكسية اليونان أو الروم والروس، والأرمن وقد أسسوا كنائس أرثوذكسية في بلاد أفريقية كثيرة في فترات سابقة خاصة الكنيسة اليونانية ربما لا توجد فيها الكنائس القبطية ولا الإثيوبية - حتى وقت قريب - مثل جنوب أفريقيا وكينيا وزامبيا وزيمبابوي وأوغندا وتنزانيا ومالاوي وموزمبيق وغانا والكاميرون.

وإن كانت السمة الغالبة لتلك الكنائس هي خدمة شعوبها من الأرمن واليونان وغيرهم دون الوطنيين الأفارقة، وبلغاتهم الخاصة، وباستثناء أقلية في زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) وغانا وكينيا، لم يكن لليونان الأرثوذكس أدنى دور بين الوطنيين في أفريقيا.

بدأت الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في العمل والانتشار منذ السبعينيات، وبحكم ما لها من تاريخ عريق وسمعة طيبة ووطنية وأصالة، وعمل مستمر، استطاعت أن تحذو حذو من تاريخ عريق وسمعة طيبة ووطنية وأصالة، وبدأ عملها ينتشر من جديد وسط الشعوب الأفريقية في الكنائس الأرثوذكسية المشار إليها، وبدأ عملها ينتشر من جديد وسط الشعوب الأفريقية في كينيا وزامبيا وزيمبابوي وناميبيا وزائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) وجنوب أفريقيا، وتنزانيا وساحل العاج وتوجو وغانا وغيرها^{٣٥٩}.

وقد بدأت الأرثوذكسية^{٣٦٠} تجد مكاناً لها في أفريقيا - بين الطوائف المسيحية الكثيرة الموجودة في القارة - خاصة بعد أن أصبحت الكنيسة القبطية لها تواجد حقيقي عن طريق الخدمات الروحية والتنموية المنتظمة والدائمة وكذا عن طريق المؤسسات الكنسية - ٤٠ والقبالة للزيادة - الموجودة بمبانيها القبطية في ٩ دول أفريقية، (هذا فضلاً عن أن هناك ٢٠ من التجمعات لها خدمة وعبادة حيث يؤجرون قاعة أو فصل مدرسي، لكن ليس لها مباني أراضي "أي لم تبنى") وبعد أن أصبحت عضواً دائماً في مجلس إدارة المعهد المسكوني

^{٣٥٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "مكانة الأرثوذكسية في أفريقيا"، مجلة الكرازة، م.س. ٢٠٠٢، ص ١٠-١١.
^{٣٦٠} كانت قد بدأت مشاورات رسمية وغير رسمية فيما بين الكنائس الأرثوذكسية على مستوى العالم، بدأت بأرهوس ١٩٦٤ وأعقبها برستول وجنيف ١٩٧٠، ثم أديس أبابا عام ١٩٧١، تحدد وترصد إمكانية التعاون اللاهوتي بين المعتقدات للطوائف الأرثوذكسية من الخلقونيين وغيرهم، أعقب ذلك مجموعة من المؤتمرات الرسمية بدأت في جنيف في ديسمبر ١٩٨٥، وفي مصر "دور الأنبا/ بيشوب" ١٩٨٩، ثم في جنيف ١٩٩٠ حيث شارك في الاجتماع ٣٤ مشتركاً يمثلون الكنائس الأرثوذكسية في النمسا وبلغاريا وقبرص وتشيكوسلوفاكيا ومصر وإثيوبيا وفنلندا واليونان والهند ولبنان وسويسرا والمملكة المتحدة والولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفيتي السابق (الكنيسة الروسية وكنيسة جورجيا والكنيسة الأرمنية)، وتم إعداد التوصيات اللاهوتية والرعية، والتي من شأنها دعم العمل الأرثوذكسي وتنسيقه على مستوى العالم... راجع بهذا الخصوص مقالات الأنبا/ سربليون بهذا الخصوص، خاصة في مجلة "الكرزة"، العددان ٩، ١٠، ١١، ٢٠٠٣/٣/١٩٩٥، وكذلك العددان ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ٢٠٠٣/٣/١٩٩٥، وكذلك العددان ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ٢٠٠٣/٣/١٩٩٥.

نفس المعنى، لمزيد من التفاصيل راجع: Lissi Rasmussen: *Christian - Muslim Relation in Africa*, (London: British Academic Press, 1993), p.p. 1-3, 12-13, 107-111, Bonet Maury (Paris: Librairie Hachette, 1906), p.p. 34-49, 289-295.
^{٣٦٨} الكنيسة في أفريقيا ورسالتها في نشر الإنجيل على أعقاب سنة ٢٠٠٠: م.س. ٢٠٠٠، ص ١٥-٨٧.

اللاهوتي التابع لمجلس الكنائس العالمي منذ مايو ١٩٩٣، وهو ما يطلق عليه اسم 'مستودع' ويوجد في شمال زامبيا في مدينة كيتوي (منطقة حزام النحاس).

تتبع أهمية انضمام الكنيسة القبطية لهذا المعهد أنه يقوم بإعطاء مناهج على مستويات متباينة للدارسين من أفريقيا وبلاد أخرى كثيرة من آسيا وأمريكا اللاتينية، فضلاً عن المنسوبة الخاصة بقيادة الكنائس، وما يتبع هذا من تواجد دارسين وباحثين أرثوذكس من أفريقيا بعدد ظلوا متغيبين عن المناهج والبحوث عشرات السنين^{٣٦١} وهو ما يزيد من فرصة الكنيسة القبطية وقدرتها على العمل في القارة، وذلك رغم وجود أسقفين مصريين فقط لدى الكنيسة القبطية يعاونهم ٢٢ كاهناً وحوالي ١٠٠ شماس و ٦ مكرسات وبعض من العلمانيين والقسوس وأعداد محدودة جداً من الدارسين الأفارقة سواء في الإكليريكية أو المعاهد المتخصصة في مصر كما سيتضح إبان دراسة الدور الثقافي والتعليمي للكنيسة القبطية في أفريقيا. وقد يرجع تضائل أعداد العاملين في إطار الهيكل التنظيمي للكنيسة القبطية مقارنة

بغيرها إلى حداثة عمل الكنيسة القبطية المعاصر في أفريقيا جنوب خط الاستواء حيث بدأ عملها في السبعينيات (عام ١٩٧٦ في كينيا) مقارنة بالكنيسة الكاثوليكية التي بدأت في عام ١٤٩٠، والكنيسة البروتستانتية التي بدأت في القرن الثامن عشر، وحتى الكنائس الأرثوذكسية اليونانية وتلك الخاصة بالروم أو الروس الذين سبق لهم أن أسسوا كنائس أرثوذكسية لهم في بلاد أفريقية كثيرة منذ أجيال^{٣٦٢}، كما سبق الذكر.

وقد كان من نتيجة هذا العمل المبكر لتلك الكنائس أن تضاعف أنصارها، وذلك مقارنة بأعداد المنتسبين للكنيسة القبطية الذين لا يتعدوا بضعة آلاف (حيث يقدر عدد المنتسبين للكنيسة القبطية في كينيا بـ ١٥ ألف، وفي جنوب أفريقيا بـ ١٤ ألف، وفي زامبيا يقدر الشعب الأفريقي المنتمي للكنيسة الأفريقية بـ ١٠٠٠-١٢٠٠ شخص، أما في زيمبابوي فيقدر الشعب الأفريقي المنتمي للكنيسة القبطية أيضاً بثلاثة آلاف، بالإضافة إلى مجموعة من العائلات القبطية الموزعة على هذه الدول، ولا يدخل في هذا التعداد أتباع المذهب الأرثوذكسي في إثيوبيا أو إريتريا أو السودان أو مصر بالطبع)، حيث أن إجمالي هذه الأعداد من الممكن أن تفوق أعداداً أخرى من المذاهب المختلفة^{٣٦٣}، على أن المسألة ليست عددية بقدر ما هي مسألة نوعية وانتماء وفعالية ودور يمكن القيام به.

^{٣٦١} الأنبا/ لطفونيوس مرقس، 'مكتلة الأرثوذكسية في أفريقيا'، ص ١٠-١١.
^{٣٦٢} المرجع السابق، ص ١٠-١١.
^{٣٦٣} حديث سابق مع الأنبا/ لطفونيوس مرقس: بتاريخ ١٧/٦/١٩٩٥.

المبحث الرابع:

مجلس الكنائس العالمي

يمثل مجلس الكنائس العالمي أهم منظمة كنسية عالمية على الإطلاق سواء من ناحية تعرضه للجوانب اللاهوتية العقائدية أو الأنشطة والخدمات الإنسانية المختلفة التي يؤديها... ومن ثم، فإن دراسته وإظهار علاقة الكنيسة القبطية به وانخراطها في أنشطته التي نصبت لمواجهة التفرقة العنصرية في جنوب أفريقيا وتجاوزتها لجوانب عديدة من المساعدات فضلاً عن مواجهة القضايا الأفريقية المتصاعدة، كل هذا يزيد من أسهمها في العمل والتواصل في القارة الأفريقية، خاصة وأنها تتبوء وضعاً مميزاً به منذ المحاولات الأولى لإنشائه قبل أن يخرج إلى حيز الوجود عام ١٩٤٨ وحتى الآن.

وتزيد فرصة الكنيسة القبطية في العمل والتنسيق في إطار المجلس خاصة في ظل سياسة الحوار والتشاور التي تنتهجها الكنيسة مع الطوائف الأخرى المدرجة به والأرثوذكسية منها على وجه الخصوص ومع الغياب الفعلي للكاتوليك عن أنشطة المجلس بكل ما يمثلوه من ثقل وفاعلية على مستوى المسيحية سواء في العالم أو في أفريقيا.

المطلب الأول:

القدرة التنظيمية

نشأة مجلس الكنائس العالمي وتكوينه:

تأسس مجلس الكنائس العالمي "World Council of Churches" أو W.C.C. رسميًا في عام ١٩٤٨^{٣٦٤} للعمل على تحقيق التعاون فيما بين الكنائس المسيحية المختلفة. أملاً في الوصول لإعلان وحدة الكنيسة، ويبلغ عدد أعضائه حالياً قرابة ٣٣٥ كنيسة في أكثر من ١٠٠ دولة ينتمون إلى الكنيسة الأنجليكانية، المعمدانيين، أتباع مذهب في أكثر البروتستانت والميثودست "النظاميين" وأتباع المذهب الموادي، وما يسمىون بالكنائس القدامى، الأرثوذكس، الكنيسة المشيخية، الإصلاحيين، جمعية الأصدقاء^{٣٦٥}، أما بالنسبة للكنيسة الرومانية الكاثوليكية فهي ليست عضواً منتسباً في المجلس وإنما ترسل مراقبين رسميين إلى الاجتماعات^{٣٦٦}، كما أنها تعمل مع المجلس على مستوى الحركة المسكونية في العديد من المجالات الهامة، وذلك منذ انعقاد مجلس الفاتيكان الثاني في الفترة من ١٩٦٢ إلى ١٩٦٥^{٣٦٧}.

هذا وقد انصبت صياغة دستور مجلس الكنائس العالمي في كونه يمثل شركة فيما بين الكنائس المنطوية تحت لوائه، وإن كانت الصياغة الجديدة التي تم إقرارها في نيودلهي عام ١٩٦١، إبان اجتماع الجمعية العمومية الثالثة تُعد أكثر قبولا مقارنة بصياغة عام

³⁶⁴ سبق التأسيس الرسمي للمجلس مجهودات كثيرة ومحاولات متعددة لدلائل الحركة المسكونية الحثيئة منذ بداية القرن العشرين وقد تمثلت أبرز هذه الجهود في عقد المؤتمر العالمي للكنائس في لندن عام ١٩١٠، وفي تكوين المجلس الدولي للكنائس عام ١٩٢١، وفي انعقاد المؤتمر العالمي الأول لحركة الحياة والعمل في استوكهولم عام ١٩٢٥، والمؤتمر العالمي الأول لحركة الإيمان والنظام عام ١٩٢٧ في لوزان، ثم اجتمع ممثلو الحركتين عام ١٩٣٧ في لندن وتقرر تشكيل لجنة تأسيسية لمجلس الكنائس العالمي تضم ١٤ عضواً (سبعة أعضاء من كل حركة) وقد عقدت اجتماعها الأول في مايو ١٩٣٨ بمدينة لوترخيت بهولندا... حتى تم عقد الجمعية العمومية الأولى للمجلس في امستردام بهولندا عام ١٩٤٨، لمزيد من التفاصيل راجع: الأنبا/ سرليون: "الكنيسة والعمل المسكوني: مجلس الكنائس العالمي" W.C.C. World Council of Churches، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٤، العددان ١٧، ١٨، ١٩/٥/١٩٩٦)، ص ١٠-١١، وأيضاً باقتلت عن مجلس الكنائس العالمي بدون تاريخ.

³⁶⁵ يبرز من بين المنضمين لمجلس الكنائس العالمي البروتستانت على اختلاف طوائفهم وكذلك الأرثوذكس أما الكنيسة الأسعفة فهي داتها الكنيسة الإنجليكانية التي تتبع بريطانيا ونشأت بإنكار كنيسة إنجلترا المطلقة بابا روما في زمن الملك هنري الثامن، أما الكاثوليك القدامى فهم الذين احتجوا على بعض قرارات مجمع الفاتيكان الأول سنة ١٨٧٠ وأنشأوا كنيسة مستقلة بهذا الاسم وأغلبهم مؤسسة الأهرام، السنة الثانية، العدد ٣، يناير ١٩٦٦، ص ٩٠.

³⁶⁶ The World Council of Churches, publication: (Geneva, N.D.), pp. 14-15
³⁶⁷ The Europe World Year Book "A World Survey". (London: Europa publication limited, vol. 1, 39th Edition, 1998), p. 243.

١٩٤٨^{٣٦٨} وذلك لأسباب لاهوتية فيما بين البروتستانت والأرثوذكس، بينما دخل الكاثوليك طرفاً في الحوار حيث اجتمعت لجنة من ٢٠ فرداً نصفهم من ممثلي مجلس الكنائس العالمي، والنصف الآخر من الكنائس الكاثوليكية، وقامت اللجنة بإعداد مسودة لوثيقة تشرح الوضع الكنسي لمجلس الكنائس العالمي، وعرضت على اللجنة المركزية لمجلس الكنائس العالمي في اجتماعها بتورنتو في كندا عام ١٩٥٠ حيث تمت مناقشتها وإقرارها.

ولعل أهم محتويات تلك الوثيقة تفيد بأنه ليس لمجلس الكنائس العالمي وضع كنسي خاص بالنسبة للكنائس، كما أنه ليس للمجلس أي سلطة على الكنائس الأعضاء، فضلاً عن أن عضوية المجلس لا تلزم أي كنيسة بالاعتراف بغيرها من الكنائس الأخرى حسب المفهوم الذي تقره وتؤمن به تلك الكنيسة، وهو ما ساعد على انضمام العديد من الكنائس خاصة الكنائس الأرثوذكسية لعضوية المجلس، حيث أن تلك الكنائس لا تعتبر الكنائس البروتستانتية كنائس بالمعنى الكامل والحقيقي للكلمة في المفهوم الأرثوذكسي.

ولكن لم تنته الوثيقة الجدل حول الموضوع، ولا تزال الكنائس الأعضاء تناقش الوضع الكنسي للمجلس، وحيث يوجد اتجاه قوي داخل المجلس لتعديل وثيقة تورنتو لإعطاء وضع كنسي للمجلس، وهو الأمر الذي ترفضه وتقاومه الكنائس الأرثوذكسية^{٣٦٩}... وعلى أية حال، فإن الانضمام للمجلس لا يعني بالضرورة تقارب المفاهيم بين الكنائس المنضمة إليه، أو يحمل في طياته التفاوض بين مجموعة الكنائس المشتركة للوصول إلى مفهوم كنسي معين ومن ثم فهو ما زال لا يحمل لقب كنيسة عالمية Super Church^{٣٧٠}.

الأجهزة الرئيسية في مجلس الكنائس العالمي:

تتمثل أهم الأجهزة فيما يلي:

١. الجمعية العمومية: حيث تُعد هذه الجمعية هي الجهاز الحاكم في المجلس، وهي تتكون من أعضاء يتم اختيارهم من الكنائس المشاركة، وتجتمع مرة كل ٧ أو ٨ سنوات لكي تضع سياسات المجلس وتقر بعض الموضوعات الرئيسية التي ليس لها قوة القانون، وإنما تعتمد

³⁶⁸ الأنبا/ سرليون: الكنيسة والعمل المسكوني "مجلس الكنائس العالمي"، مجلة الكرزة، (السنة ٢٤، العددان ١٩، ٢٠، ٢١/٥/١٩٩٦)، ص ١٠-١١.

³⁶⁹ الأنبا/ سرليون: الكنيسة والعمل المسكوني "مجلس الكنائس العالمي"، مجلة الكرزة، (السنة ٢٤، العددان ٢١، ٢٢، ٢٣/٦/١٩٩٦)، ص ٩-١٠.

³⁷⁰ W.A.V. Isser't Hoof: The Genesis and Formation of the World Council of Churches, (Geneva: W.C.C. 1982), p.p. 113-115.

على تأثير القرارات المتخذة على عمل الكنائس الأعضاء^{٣٧١}، إذن فهي تعد السلطة التشريعية العليا للمجلس ويحتفظ مندوبي الكنائس الأعضاء بحق التصويت، كما أن لكل كنيسة مشاركة الحق في إرسال مندوب واحد على الأقل مهما صغر حجمها، ويقدر عدد المندوبين الرسميين الذين يشاركون في جلسات الجمعية ولهم حق التصويت بحوالي ألف شخص، كما تعد اجتماعات الجمعية العمومية مناسبة احتفالية يشارك فيها أيضا الآلاف من المراقبين والزوار.

وتتحدد مسئوليات الجمعية العمومية فيما يلي:

- مراجعة أعمال وبرامج المجلس خلال السبع سنوات التالية لاجتماع الجمعية العمومية السابقة.
- وضع سياسة المجلس للسنوات القادمة حتى الجمعية العمومية التالية.
- انتخاب أعضاء اللجنة المركزية وعددهم ١٥٠ شخصا من بين المندوبين الرسميين للكنائس وهي بدورها تقوم بمتابعة أعمال المجلس في فترة السبع سنوات حتى الجمعية العمومية القادمة^{٣٧٢}.

هذا وقد تواكب عمل الجمعية العمومية بدءاً من الدورة التأسيسية الأولى والتي عقدت بامستردام بهولندا (الفترة من ٢٥ أغسطس إلى ٤ سبتمبر ١٩٤٨) حيث شارك فيها ٣٥١ مندوباً يمثلون ١٤٧ كنيسة من بينهم الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، وبدأت تناقش دور الكنيسة في المجتمع وهو الأمر الذي تواصل في اجتماعات الجمعية العمومية الثانية التي عُقدت في إيفنستون بالولايات المتحدة الأمريكية (١٥-٣١ أغسطس ١٩٥٤) وحضرها ٥٠٢ مندوباً يمثلون ١٦١ كنيسة، حيث اهتمت الجمعية العمومية ببحث المشاكل الاجتماعية والاقتصادية في الدول النامية وأكدت مسئولية المسيحيين في تحقيق السلام في العالم، كما أبرزت دور العلمانيين في خدمة الكنيسة تمشياً مع الانفتاح على العالم الخارجي في ذلك الوقت^{٣٧٣}.

أما بالنسبة للجمعية العمومية الثالثة والتي عُقدت في نيودلهي بالهند خلال الفترة من ٩ نوفمبر إلى ٥ ديسمبر ١٩٦١، فقد شهدت اجتماع ٥٧٧ مندوباً يمثلون ١٩٧ كنيسة من الكنائس الأعضاء، وكان من أهم أحداث الجمعية العمومية الثالثة انضمام الكنائس الأرثوذكسية

³⁷¹ Brian Hunter: *The States Man's Year Book*, (Great Britain: The MacMillan Press Ltd., 133rd Edition, 1996-1997), pp. 32-34.

³⁷² الأنبا/ سرييون: "الجمعية العمومية الثامنة لمجلس الكنائس العالمي"، مجلة الكرزة، (السنة ٢٤، العددان ٢٣، ٢٤، ١٩٩٦/٦/١٢)، ص ١٤.

³⁷³ الأنبا/ سرييون: الكنيسة والعمل المسكوني "مجلس الكنائس العالمي"، مجلة الكرزة، (السنة ٢٤، العددان ٢٣، ٢٤، ١٩٩٦/٦/٢١)، ص ٧-٨.

أوروبا الشرقية إلى مجلس الكنائس العالمي، وقد أدى ذلك إلى زيادة التواجد الأرثوذكسي بالمجلس، وصار الأرثوذكس يمثلون حوالي ١/٣ الكنائس الأعضاء بالمجلس، فضلاً عن تضام العديد من الكنائس من أفريقيا (١١ كنيسة) وآسيا (خمس كنائس) وأمريكا الجنوبية (كنيستين) الأمر الذي أدى إلى توجيه عمل المجلس إلى احتياجات البلاد النامية، كما ازداد دور المجلس في المساعدات الإنسانية وخدمات الإغاثة للاجئين والمنكوبين.

أيضاً بالنسبة للجمعية العمومية الرابعة، فقد عقدت في الفترة من ٤ إلى ٢٠ يوليو ١٩٦٨ بمدينة أوبسالا بالسويد بحضور ٧٠٤ مندوب يمثلون ٢٣٥ كنيسة، وقد مثلت نقطة تحول هامة في حياة المجلس من جهة الاتجاه إلى مواجهة المشاكل الاقتصادية والاجتماعية العالمية، ومن أشهر توصياتها في نفس الدورة تخصيص كل كنيسة نسبة ١% من إجمالي دخلها لمشروعات التنمية في العالم الثالث، كما حثت الكنائس الأعضاء أن تسعى لدى حكومات بلادها لتخصيص نفس النسبة من إجمالي الدخل القومي لصالح مشروعات التنمية، كما شهدت الجمعية العمومية الرابعة بداية وجود برامج جديدة تترجم الاهتمامات السياسية والاقتصادية للجمعية مثل برنامج مكافحة العنصرية، وبرنامج مشاركة الكنائس في التنمية وتكوين اللجنة المسيحية الطبية^{٣٧٤}.

أما بالنسبة للجمعية العمومية الخامسة والتي عقدت في نيروبي (الفترة من ٢٣ نوفمبر حتى ١٠ ديسمبر ١٩٧٥) فقد شهدت حضور ٦٧٦ مندوباً يمثلون ٢٨٥ كنيسة، وقد بدأت حتى ١٠ ديسمبر ١٩٧٥) مناقشاتها على مناقشاتها مثل دور الكنيسة في مجالات العلم والتكنولوجيا ترحف موضوعات جديدة على مناقشاتها مثل دور الكنيسة في مجالات العلم والتكنولوجيا والبيئة ونزع السلاح، ودور المرأة وأهمية المشاركة في الموارد على المستوى المسكوني، وهو الموضوع الذي لاقى اهتمام الجمعية العمومية السادسة التي عُقدت في فانكوفر بغرب كندا خلال الفترة من ٢٤ يوليو إلى ١٠ أغسطس ١٩٨٣، بحضور ٨٤٧ مندوباً يمثلون ٣٠١ كنيسة، وبدأت المناقشات تشهد مشاركة واضحة من المرأة والشباب والعلمانيين. وبالنسبة للجمعية العمومية السابعة والتي عقدت بكابيرا عاصمة أستراليا (الفترة من ٧ إلى ٢٠ فبراير ١٩٩١) بحضور ٨٤٢ مندوباً يمثلون ٣١٧ كنيسة فقد عاصرت حرب الخليج، ومن ثم فقد شهدت مناقشات حادة وعميقة حول قانونية الحرب من منظور مسيحي، كما دعت للاهتمام بالسكان الأصليين لأستراليا^{٣٧٥}، وقد شهدت أعمال تلك الجمعية انتخاب البابا/ شنودة الثالث كأحد رؤساء مجلس الكنائس العالمي السبع.

³⁷⁴ الأنبا/ سرييون: الكنيسة والعمل المسكوني المرجع السابق، ص ٨.

³⁷⁵ المرجع السابق، ص ٨ - ٩.

أيضاً فقد تم عقد الجمعية العمومية الثامنة في هراري الفترة من ٢ إلى ١٣ ديسمبر ١٩٩٨ في إطار احتفالات المجلس بيوبيله الذهبي بمشاركة ٣٣٢ كنيسة و٣٠٠ أعمالها، وتم خلال الاجتماعات مناقشة وثيقة هامة تحدد رسالة المجلس وسياسته المستقبلية وتحمل عنوان: نحو فهم مشترك ورؤية مشتركة لمجلس الكنائس العالمي، فضلاً عن مراجعة تقرير أعمال المجلس خلال السبع سنوات الماضية وهياكله وأنشطته المختلفة^{٣٧٦}، وحيث جرى خلالها انتخاب كل من الأنبا/ يوانس والأنبا/ بيشوي من الكنيسة القبطية في عضوية اللجنة المركزية للمجلس.

٢. اللجنة المركزية: وهي مختصة بمتابعة تنفيذ توصيات الجمعية العمومية، ويبلغ عدد أعضائها ١٥٠ عضواً، يتم اختيارهم من أعضاء الجمعية وهي تجتمع سنوياً، وهناك أيضاً اللجنة التنفيذية وقوامها ٢٢ عضواً، تشمل الرؤساء الستة للجمعية العمومية (أصبحوا سبعة حالياً)، كما يتم اختيار ١٥ عضواً منهم من جانب اللجنة المركزية، بجانب المسئول عن مكتب اللجنة ذاته^{٣٧٧}.

٣. السكرتارية العامة: وهي التي تقوم بتنظيم برامج مجلس الكنائس العالمي من خلال إدارته الموجودة في جنيف بسويسرا ويبلغ عدد العاملين بها قرابة ٢٧٠ فرداً، وذلك بمشاركة من الكنائس الأعضاء يتوزعون فيما بين السكرتارية العامة والوحدات الأربع الرئيسية المشار إليها وهي: الوحدة الدينية، وحدة الإرساليات والتعليم، وحدة مناصرة قيم العدالة والسلام، ثم وحدة المشاركة الإنسانية والاجتماعية وقطاع الخدمات، ويصنّف عن المجلس العديد من التقارير الرسمية، والمطبوعات والإصدارات التي تبين أوجه نشاطه^{٣٧٨}.

تمويل المجلس:

تبلغ الميزانية السنوية الأساسية للمجلس قرابة ٤٠ مليون فرنك سويسري، وحيث تأتي المساهمات الرئيسية بهذا الخصوص من الكنائس الأعضاء أو من الأنشطة الخاصة للمجلس والتي تغطي حوالي ٤/٣ تلك الميزانية، أما دخله الإضافي الآخر فهو يأتي من بعض المنظمات أو الحكومات أو الأفراد، أو من أعمال البيع والإيجار والاستثمار، وقد قدرت تلك الاعتمادات بـ ٩٠ مليون فرنك سويسري عن عام ١٩٩٢ بمفردها. وكدليل على تعاضد ميزانية المجلس فإنه يخصص ما قيمته ٥٠ مليون دولار سنوياً للجهود الرامية لدعم التبشير على المستوى المسكوني، وللمساعدات والتنمية في أرجاء العالم^{٣٧٩}.

^{٣٧٦} الأنبا/ ماريون: الجمعية العمومية الثامنة لمجلس الكنائس العالمي، ص ١٤-١٥.

^{٣٧٧} Brain Hunter: *op. cit.*, pp. 33-34.

^{٣٧٨} *Ibid*, p. 34.

^{٣٧٩} The World Council of Churches: *op. cit.*, p. 15.

القدرة الحركية

المطلب الثاني:

على الرغم من عدم انضمام الكنيسة الكاثوليكية للمجلس والتي أفقدته تأثير قرابة ٧٠٠ مليون نسمة، إلا أن هذا لم يمنع المجلس من تبني أدوار حركية وسياسية على وجه مثير للنسمة، بل برزت في تبنيه بعض الوسائل لمكافحة العنصرية، وفي توسطه لحل بعض العصور برزت في تبنيه بعض الوسائل لمكافحة العنصرية، وفي توسطه لحل بعض القضايا مثل قضية جنوب السودان كما حدث إبان اتفاق أديس أبابا بهذا الخصوص عام ١٩٧٢ فيما بين الحكومة السودانية والجنوبيين، وكذلك في دعمه لبعض مجالات التنمية وتنظيم المساعدات العاجلة للمتضررين واللاجئين في أنحاء العالم وأفريقيا خاصة، وغيرها من الأدوار، الأمر الذي نعرض له فيما يلي:

١. سياسات مجلس الكنائس العالمي في مواجهة العنصرية:

رغم الجدل الذي أحدثه برنامج مكافحة العنصرية داخل المجلس، وضالة نسبة المساهمين في ذلك البرنامج والتي قدرت بـ ١٠% من ميزانيته إلا أن الكفاح قد بدأ بالفعل منذ يوليو ١٩٦٨ بهذا الخصوص وذلك إبان اجتماعات الجمعية العمومية للمجلس في أوبسالا بالسويد^{٣٨٠}، وبعد أقل من عام كان المجلس قد شرع بالفعل في إنشاء برنامج لمكافحة العنصرية بميزانية سنوية تبدأ بـ ١٥٠,٠٠٠ دولار، وصندوق خاص يقدم المعونات من أجل تنظيم عملية مكافحة^{٣٨١}.

^{٣٨٠} تعنت مؤتمرات مجلس الكنائس العالمي واجتماعات لجانته المختلفة لمجابهة العنصرية وقد بدأ ذلك في أمدستردام سنة ١٩٤٨، وليستون سنة ١٩٥٤، وكوتسلو سنة ١٩٦٠، ونيونلبي سنة ١٩٦١، ومنذ سنة ١٩٦٤ ثم توالى المؤتمرات سواء في بانكوك سنة ١٩٧٣ أو غيرها، وحيث صدرت عنها جميعاً نداءات بليغة وقرارات قوية تشجب العنصرية وتدعو إلى مقاومتها، ولعل من أقوى هذه لبيات ما صدر عن المؤتمر الرابع في أوبسالا سنة ١٩٦٨ حيث جاء فيه أن العنصرية خطية موجهة ضد الله وضد الإنسان، وأنها تضر كرامة الإنسانية في كل من الإنسان العنصري وضحيتته، كما أن المجلس قد صنف في لجنته المركزية في بانكوك عام ١٩٧٣ العنصرية بأنها شكل من أشكال العبودية أو الظلم أو عدم العدالة التي يجب تحرير العالم منها جنباً إلى جنب مع الاستغلال الاقتصادي، والتسلطية السياسية، وسيطرة جنس على آخر: راجع في هذا السياق: د. أنطون يعقوب ميخائيل: رسالة دكتوراه عن: الكنيسة والفرقة العنصرية في أفريقيا جنوب الصحراء، (القاهرة: معهد البحوث والدراسات القبطية، قسم الدراسات الأفريقية، يونيو ١٩٨١)، ص ١٧٣-١٧٤.

^{٣٨١} نالت هذه الفكرة بأن تكونت بعد اجتماع نيونلبي سنة ١٩٦١ سكرتارية خاصة بالعلاقات العنصرية والإثنية لمتابعة قضاياها وتوحيد جهود الكنائس في العالم لعلاج مشاكلها، وفي سنة ١٩٦٥ وجهت اللجنة المركزية لمجلس الكنائس نداءاً من أجل إنشاء صندوق لمعونات تكون مهمته التمويل والإشراف على مهام الدفاع القانوني، عن ضحايا الاتهامات الظالمة والقوانين العنصرية في جنوب أفريقيا وروديسيا ومساعدة ذويهم مالياً كما وجه مؤتمر أوبسالا دعوة قوية ومحددة إلى الكنائس وإلى اتخاذ إجراءات سياسية في مراجعة التفرقة العنصرية أو ما سمته بالحزون الشرير، وهو ما مهد وبفضل ما تلت من مشاورات خاصة في نوتنجهيل Notting Hill بلتن (١٩-٢٤ مايو ١٩٦٩) إلى أن تتبنى اللجنة المركزية لمجلس الكنائس رسمياً إنشاء برنامج مقاومة العنصرية "Program to combat Racism"، راجع د. أنطون يعقوب: المرجع السابق، ص ١٧٦.

367 د. لظون يعقوب: الكنيسة والتفرقة العنصرية، م.س.ج.، ص ص ١٧٧-١٩٨.

22

ومن جانب آخر، تبدو هناك نذر للعنصرية الدولية التي يتعين على مجلس الكنائس العالمي مواجهتها، خاصة بعد نهاية الحرب الباردة ويزوغ نظام العولمة بأبعاده المتعددة في الجانب الاقتصادي، والفجوة المتزايدة فيما بين الفقراء والأغنياء، والتميز إلى جهد خاص لمواجهته ومساعدة الدول التي تعاني بدورها من البطالة والفقر والحروب والقتال السياسية... الخ على المواجهة ومحاولة تقليل الفجوة المتصاعدة بين العالمين الغني والفقير^{٣٨٨}... هذا ويشكل قطاع الخدمات ووحدة مناصرة قيم العدالة حوالى ٤٣% من ميزانية المجلس التي تمول الكنائس الغالبية العظمى منها^{٣٨٩}.

٢. مجلس الكنائس العالمي ومحاولة حل قضية جنوب السودان:

لم يقتصر الدور السياسي بالنسبة لمجلس الكنائس العالمي في القارة الأفريقية على تخصيص برنامج لمواجهة التفرقة العنصرية، أو في دعم جنوب أفريقيا غير العنصرية، بل كان للمجلس دوره أيضا في إقرار المصالحة السودانية، وفي محاولة حل قضية جنوب السودان خاصة من خلال عقد اتفاق أديس أبابا عام ١٩٧٢ بين الحكومة السودانية ومتمردي الجنوب، حيث كان مجلس الكنائس العالمي ومؤتمر عموم كنائس أفريقيا^{٣٩٠} أو مجلس كنائس كل أفريقيا^{٣٩١} قد لعبا دورا كبيرا في التمهيد للوصول إلى حل المشكلة، وقد بدأ هذا الدور عندما سبق مؤتمر كنائس كل أفريقيا بالقيام بزيارة إلى السودان إبان حكومة الصادق المهدي وخرج بانطباع مؤداه ضرورة الوصول بالمشكلة إلى الحل السلمي، ومن جانب آخر فقد دعا الرئيس/ نميري قيادات المؤتمر للقيام بزيارة أخرى.

أيضا فقد قام المؤتمر بدوره بالاتصال بالقيادات الجنوبية في الدول المجاورة وفي دول غرب أوروبا شارحا لهم وجهة نظر الحكومة ورغبتها في الوصول لتسوية سلمية وفي ١٩٧١/٨/٦ أرسل مسئول الشؤون الخارجية في مجلس الكنائس العالمي خطابا إلى القيادات الجنوبية شارحا فيه اللقاء الذي تم بينهم وبين حكومة الخرطوم، وبأنهم قد استمعوا إلى وجهة نظرها، ورأيها في المصالحة الوطنية، وأن المجلس "أي مجلس الكنائس" يعرض خدماته بدافع من الرغبة الأكيدة في الوصول إلى حل سلمي للمشكلة، ومن أجل تقديم المساعدة

للسودانيين، وأن الكنيسة سوف تعطيهم كل المعلومات الخاصة لإنجاح زيارتهم للخرطوم، وذلك في الوقت الذي أبدت فيه الحكومة المركزية استعدادها للتفاوض^{٣٩٢}. وفي نفس الوقت الذي كان مجلس الكنائس العالمي، لديه دعوة مفتوحة للعودة إلى الخرطوم لاستكمال المناقشات... طالب ممثلوه أن يعرفوا وجهة نظر القيادات الجنوبية وردها على مقترحات الحكومة والتي سبق إرسالها، كما ناشد المجلس تلك القيادات إرسال كشف باسماء ممثلي حركة أنيانيا، كممثلة لهم في المفاوضات وعلى أن يحضر ممثلو مجلس الكنائس العالمي ومؤتمر كنائس كل أفريقيا المباحثات... وبالفعل وافقت القيادات في أغسطس ١٩٧١ على الدخول في مفاوضات وأبلغ مجلس الكنائس العالمي، بورجيس كار ممثلا لمجلس ليوبولد ونيليت، كوانكره كممثلين لمجلس الكنائس السوداني، والتقت الوفود مكتملة في عموم أفريقيا، صموئيل أني بورجو ممثلا لمجلس الكنائس السوداني، والتقت الوفود مكتملة في أديس أبابا^{٣٩٣}، حتى تم التوصل إلى اتفاق ١٩٧٢ المعروف.. كما عمل مجلس الكنائس العالمي أيضا على تتبع تلك القضية في الثمانينيات والتسعينيات من القرن الماضي.

٣. مجلس الكنائس العالمي ودعم مجالات التنمية والمساعدات للدول الأفريقية:

بحكم دور المجلس في تبني قيم السلام والعدالة والتصدي للقضايا التي تخص حياة الشعوب، فقد برز دوره في أفريقيا من خلال مكتب اللاجئين والطوارئ خاصة أن القارة الأفريقية تعد أحد مناطق العالم الست التي يتعامل معها المجلس. أيضا يشمل دور المجلس دعم مجالات التنمية، فقد شملت الوحدة الرابعة من وحدات المجلس مجالات التنمية، ومنها قسم خاص بأفريقيا، إضافة إلى بنود المشاركة والخدمة بأنشطتها العديدة في سائر أنحاء العالم بما فيه أفريقيا أيضا^{٣٩٤}.

وطبيعة الدور الذي يقوم به مجلس الكنائس العالمي في أفريقيا، يرجع إلى أنه يضم في عضويته كنائس أفريقية تقدر بـ ٢٥ كنيسة ذات كثافة متنوعة من بينها مصر والجزائر^{٣٩٥}، ومن الممكن أن تطلب تلك الكنائس ما تشاء من مجلس الكنائس العالمي بدون وسيط، وهو بدوره يقوم بتقديم المعونات والمساعدات لبعض الكنائس الفقيرة في أفريقيا.

³⁹⁰ لمزيد من التفاصيل راجع: عبد المنعم عباس محمود: مشكلة جنوب السودان، رسالة ماجستير في النظم السياسية، إشراف د. عبد الملك عودة، (جامعة القاهرة: معهد البحوث والدراسات الأفريقية، ديسمبر ١٩٧٣)، ص ٢٨١-٢٩٢.

³⁹¹ المرجع السابق: ص ٢٨٢-٢٨٣.

³⁹² حديث للباحث مع الأنبا/ مراهيون: حول دور مجلس الكنائس العالمي في أفريقيا: بتاريخ ١٩٩٤/١١/٢٤.

³⁹³ Marlin van Elderen: *Introducing the World Council of Churches*, (Geneva: W.C.C. publication World Council of Churches, 1990), pp. 164-174.

³⁸⁸ Other Forms of Racism: The struggle continues": *One World*, (Geneva: W.C.C. December, 1995), p.6.

³⁸⁹ What is the World Council of Churches, (Geneva: W.C.C. publication).

المتبجح الأنبا/ غريغوريوس، والذي كان مختصاً بالنسبة للنواحي اللاهوتية والعقائدية. كما يتواجد أعضاء من الكنيسة القبطية بصفة مستمرة في اللجنة المركزية وتم ذلك أيضاً خلال اجتماع الجمعية العمومية في هراري في ديسمبر ١٩٩٨، حيث دخل كل من الأنبا/ بيسوس سكرتير البابا والأنبا/ بيشوي أسقف دمياط كأعضاء جدد، إذن فالكنيسة تعتبر ضمن الكنائس المؤسسة لمجلس الكنائس العالمي، كما أن لها مقعد دائم باللجنة المركزية.

ولقد برز بوجه خاص دور الأنبا/ صموئيل خلال عمله في أسقفية الخدمات (سبتمبر ١٩٦٢ إلى أكتوبر ١٩٨١)، حيث ارتبط اسمه بالمؤتمرات الكنسية العالمية التي غدت نافذة تطل منها الكنيسة القبطية على العالم الخارجي، ولم يكتف بالحضور والمداخلات، لكنه كان نشطاً أيضاً في إصدار توصيات المؤتمرات، وكان عمله ونشاطه الحقيقي فيما بين الجلسات، وُعد بحق من زعماء الحركة المسكونية العالمية والمدافع عنها في حالة النقد أو الهجوم، وذلك على مستوى الكنائس على اختلاف أنواعها، وقد شغل منصب نائب رئيس مجلس كنائس كل أفريقيا، ورئيس مجلس كنائس الشرق الأوسط، وأحد أعضاء اللجنة المركزية في مجلس الكنائس العالمي، وقد ساهم هذا الدور المصري وحضورها المستمر في التنظيمات الكنسية العالمية، ووجود مندوبين دائمين لها، أن أصبح لمجلس الكنائس العالمي مكتب في القاهرة، كما تم تأسيس مكاتب أخرى بها لمجلس كنائس الشرق الأوسط^{٣٩٩}.

موقف الكنيسة الرسمي من مجلس الكنائس العالمي وتداخله أحيانا مع موقف الدولة، ومع وجود بعض المعارضين:

رحبت الكنيسة القبطية الأرثوذكسية منذ البداية بالاشتراك في الحركة المسكونية، لذلك لم تتردد الكنيسة في التواجد في المؤتمرات المسكونية، ومع أول دعوة وصلت لها انتدب غبطة البطريرك/ يوانس التاسع عشر القمص/ إبراهيم لوقا عام ١٩٣٧، ثم اشتركت الكنيسة في تأسيس مجلس الكنائس العالمي عام ١٩٤٨، وتوالى بعد ذلك إرسال الوفود الرسمية لتمثيل الكنيسة في المؤتمرات المسكونية.

^{٣٩٩} حديث مع الأنبا/ غريغوريوس عن مجلس الكنائس العالمي ودوره في أفريقيا، ١٠ ديسمبر ١٩٩٣.

لكن منذ البداية كان هناك بعض المعارضين^{٤٠٠} لانضمام الكنيسة القبطية إلى المجلس وإن كان موقف الكنيسة الرسمي من جهة الاشتراك في المؤتمرات المسكونية ظل ثابتاً رغم تجدد المعارضة من حين إلى آخر، فمثلاً في عهد البابا/ كيرلس السادس ظهرت أصوات تعارض اشتراك الكنيسة القبطية في مجلس الكنائس العالمي، وقد شكل قداسة البابا وقتها لجنة لفحص الأمر، وانتهت بالموافقة على استمرار اشتراك الكنيسة القبطية في المؤتمرات المسكونية، أما بالنسبة للبابا/ شنودة الثالث فهو يشترك بنفسه في المؤتمرات المسكونية فضلاً عن رئاسته لكل من مجلس كنائس الشرق الأوسط ومجلس الكنائس العالمي^{٤٠١}.

وكان قد تم وضع مجلس الكنائس العالمي - منذ ما قبل إنشائه عام ١٩٤٨ - بالأهداف الاستعمارية وبالصهيونية، وتم التعبير عن ذلك من خلال مجموعة من المقالات^{٤٠٢} أو النشرات التي صدر بعضها خاصة عام ١٩٦٢ من جانب مجموعة من المسيحيين الأقباط التي تتدد بنشاط مجلس الكنائس العالمي وتتهمه بدفع الكنائس للتدخل في شئون العالم الثالث^{٤٠٣}، وهو ما قد يوحى بأن الدولة كانت تعارض حركة ونشاط مجلس الكنائس العالمي وترفض انضمام الكنيسة المصرية له خاصة في الستينيات التي ظهرت فيها

^{٣٩٩} انظر حبر القمص/ إبراهيم لوقا لمؤتمري اكسفورد وأندرة موجه معارضة داخل الكنيسة رغم الدعم الرسمي لذلك معنلاً في هذا والمجمع المقدس والمجلس الملي، وقد بنت تلك الأصوات معارضتها لفكرة الاشتراك في الحركة المسكونية على أن اشتراك الكنيسة في تلك المؤتمرات التي كانت تسميها هيئة اتحاد الكنائس سوف يؤدي إلى تنازلها عن كثير من تعاليمها وطقوسها ونظمها السليمة إليها من الرسل الأطهار، ولكن القمص/ إبراهيم لوقا عمل على الرد من خلال كتاب أصدره عام ١٩٣٩ بعنوان "إلى الرأي العام بليل ثم احتكام"، وحاول الرد بشتى الوسائل على الاتهامات الموجهة ضده من مجلتي الهدى وصهيون عامي ١٩٢١ و١٩٣٧، وقد انتهى الأمر بإعداد تقرير من لجنة الكنائس ذكرت فيه أن اشتراك الكنيسة في مؤتمر الاتحاد ليس فيه ما يتعارض مع مصلحة الكنيسة أو ما يحض منه على مصدرها وكيانها....
^{٤٠٠} الأنبا/ سريون: الكنيسة والعمل المسكوني "الأرثوذكس والحركة المسكونية المعاصرة"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٤، ١٩٩٦)، ص ٩٠-٩١.

^{٤٠١} العدان ٢١، ٢٢، ١٦ أغسطس ١٩٩٦)، ص ٩٠-٩١.
^{٤٠٢} كل الاعتقاد السائد منذ البداية أن حركة اتحاد الكنائس (الحركة المسكونية) ما هي إلا مؤامرة تهدف إلى إشراف الكنيسة على الاعتقاد السائد منذ البداية أن حركة اتحاد الكنائس (الحركة المسكونية) ما هي إلا مؤامرة تهدف إلى إشراف الكنيسة الإنجيلية على الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، ولذلك سارعت بعض المقالات إلى انتقاد هذا الاتجاه ومن أبرزها ما نشرته جريدة مصر في ٢١ مايو ١٩٣٧ مقال بتوقيع "قسيس قبطي أرثوذكسي" تحت عنوان "اتحاد الكنائس"، وتم التساؤل في متن المقال عن موقف المجمع المقدس من اتحاد القمص/ إبراهيم لوقا لحضور مؤتمر اكسفورد وأندرة المشار إليهما، ولعل الذي قوى ذلك الاعتقاد لدى المعارضين الدور النشط والقيادي الذي كانت تقوم به الكنيسة الإنجليزية في بدايات الحركة المسكونية على المستويين العالمي والمحلي، وانتقاد مؤتمر اتحاد الكنائس بدعوى من مطران الكنيسة الإنجليزية بمصر والسودان في ذلك الوقت وذلك في حلوان عام ١٩٢١.
^{٤٠٣} في نفس الوقت كانت هناك علاقات وثيقة بين قيادات الكنيسة الإنجليزية وبعض قيادات الكنيسة القبطية، وفي مقدمة القيادات الكنيسة القبطية التي كانت على علاقة وثيقة مع الكنيسة القبطية القمص/ إبراهيم لوقا الذي تبارى في الدفاع سواء عن تلك الحجة، أو عن مخدعة مؤتمرات اتحاد الكنائس (الحركة المسكونية) لتعاليم الكنيسة القبطية... لمزيد من التفاصيل راجع: الأنبا/ سريون: الكنيسة والعمل المسكوني "الأرثوذكسية والحركة المسكونية المعاصرة" (٥)، مجلة الكرزة (القاهرة: السنة ٢٤، العدان ٢٣، ٢٤، الجمعة ٣٠ أغسطس ١٩٩٦)، ص ٧-٨.

^{٤٠٤} محمود فوزي: البابا/ شنودة وأقباط المهجر، ص ٩٢.

أصوات تعارض الحركة المسكونية وتعتبرها امتداداً لحركة الإرساليات التي هي امتداد للحروب الصليبية.

فعلى سبيل المثال، يقول صاحب كتاب "الكنيسة المصرية تواجه الاستعمار والصهيونية" الذي نشرته وزارة الثقافة المصرية عام ١٩٦٧ ضمن سلسلة "في المعركة"، إن حين نعرض لهذه التيارات الفكرية في المسيحية بين الغرب والشرق نبدأ بالحروب الصليبية، ثم عصر الإرساليات متابعين تطورات النشاط التبشيري خلال الحركة المسكونية لنصل إلى عصر الاستعمار الجديد، ثم يتحدث الكاتب عن التيارات الفكرية إبان حديثه عن عصر ما بعد الاستعمار التقليدي فيذكر إنه بعد الحرب العالمية الثانية، أصبح المبدأ هو منح الاستقلال للكنائس الصغرى وضمها في مجالس إقليمية وعالمية (يقصد المجالس المسكونية) مع تحريضها على إبداء الرأي في الشؤون السياسية والاقتصادية داخل بلادها، ووضع الأسس الإيديولوجية اللاهوتية لهذا التدخل وتحديد المبادئ التي تدافع عنها الكنائس. ويدلل الكاتب على رأيه - نقلاً عن مجلة مرقس - بذكر بيان مجلس الكنائس العالمي، عن حرب يمنية ١٩٦٧ وينتقده لأنه لم يستكر العدوان، وإنه لم يصف ما حدث في يوم ٥ يمنية بأنه عدوان، بل يعتبره نزاعاً بين طرفين، ويعتبر الكاتب هذا الموقف بأنه امتداداً لموقف الحركة المسكونية من ناحية إسرائيل^{٤٠٤}.

ومن الواضح أن تلك الاتجاهات المعارضة قد تأثرت بالاتجاهات السياسية التي كانت سائدة بمصر في فترة الستينيات، خاصة معاداة كل ما هو غربي وربطه بالاستعمار والصهيونية، ويبدو أن الدولة ذاتها لم تقتنع بهذه النشرات بعد التحقيق، خاصة أنها تمت أيام عبد الناصر التي كانت تتميز بوجود جهاز أمني قوي.

ولكن دعونا نتساءل: هل انضمام الكنيسة القبطية لمجلس الكنائس العالمي يمثل جانباً إيجابياً أم سلبياً، وإلى أي حد يؤثر على دورها وعملها في أفريقيا؟

وحسبما يرى البابا/ شنودة الثالث، فإن كل كنيسة لها عقيدتها ولها مذهبها ولها رأيها ولا تتقيد بأي قرار من قرارات المجلس، فهي في الواقع مجرد توصيات غير ملزمة، وليست قرارات بالمعنى المعروف، وقد يأخذ بها من يشاء ولا يأخذ بها من يشاء، وخاصة أنه من المستحيل أن تتفق حوالي ١٧٠ كنيسة من كنائس العالم على رأي واحد في سياسة واحدة. ولكن ما يجري في الاجتماع هو عرض الآراء مع عدم إلزام كنيسة ما بأي اتجاه، وأكبر دليل على هذا أن الكنائس كما هي على الرغم من وجود المجلس فلم يحدث فيها أي تغيير، كما أن

^{٤٠٤} ولهم سليمان: الكنيسة المصرية تواجه الاستعمار والصهيونية، (القاهرة: وزارة الثقافة المصرية، سلسلة "في المعركة"، ١٩٦٧)، ص ١٦-٢٥.

أي قرار يأخذه المجلس غير ملزم للكنائس الأعضاء، وأي كلمة تقال أمامه أو رأي يتم التعبير عنه، لا تعبر عن رأي المجلس - ولعل هذه هي قناعة الكنيسة القبطية في عملها بمجلس الكنائس العالمي التي تضم ممثلين من كل كنائس العالم، حتى الكنيسة الكاثوليكية ترسل ممثلين بحسب رتب لها.

من جانب آخر، فإن ما يتعلق بمالية المجلس "أو تمويله" حسبما يرى البابا/ شنودة الثالث، فهذا أمر يتعلق بجميع كنائس العالم، وليس بالكنيسة القبطية فقط، وربط المجلس بسياسات هذا أو ذاك أمر غير سليم، بدليل أن أكثر الكنائس المتبرعة هي كنائس ألمانيا، مما ينفي مقولة تحكم الولايات الأمريكية المتحدة في ميزانية المجلس^{٤٠٥}.

في نفس الوقت، فإن المجلس يضم أعضاء شرقيين وغربيين، قد يكونوا ملوثين بأفكار بلادهم ومتأثرين بنظراتهم الاجتماعية والسياسية، وهذا يصدق على الكنائس الغربية والشرقية على السواء، وينبع موقف الكنيسة القبطية بهذا الخصوص أنها لا تضع نفسها في موقف الصانع في تحمل مسؤولية كل ما يصدر عنه، والحرص على عدم التورط في علاقات تضر باستقلال الكنيسة، واليقظة في التعامل مع الأعضاء ومع الدول المشاركة والرقابة الدائمة.

وعلى سبيل المثال، كان هناك اعتراض من الكنيستين القبطية والإثيوبية على بعض الأمور العقائدية واللاهوتية، وشاركهم في هذا جميع الكنائس الأرثوذكسية الشرقية^{٤٠٦}، وعندما يكون هناك اعتراض تسقط التوصية، وعلى أية حال فقد أفادت عضوية مصر في مجلس الكنائس العالمي في العديد من الأدوار، فبالنسبة لقضية الشرق الأوسط، وهذا يمثل الدور السياسي، كان هناك حشد وتأييد لمصر والقضية، وكانت هناك المساعدات من الملابس والأدوية توزع على المصريين المتضررين من الحرب سواء في أعقاب حرب ١٩٥٦، أو خلال أزمة المهجرين في أعقاب حرب ١٩٦٧^{٤٠٧}.

كما أفادت برامج مجلس الكنائس العالمي في مجالات الدياكونية والتنمية والإغاثة للعديد من الكنائس الأرثوذكسية ومنها بالطبع الكنيسة الأرثوذكسية في مواجهة متطلبات أبنائها

^{٤٠٥} محمود فوزي: البابا/ شنودة وأقطاب المهجر، ص ٢٠٠، ص ٩٢-٩٣.

^{٤٠٦} كل الأرثوذكس أيضاً بعض التحفظات العقائدية والتي ظهرت في اجتماعات الجمعية العمومية السابعة بكثيرا بأستراليا ١٩٩١، والتي تصرف في معظمها إلى النواحي الإيمانية، ولكن هذا لا يمنع من وجود العديد من الآثار الإيجابية لاشتراك الأرثوذكس وكنائسهم في مجلس الكنائس العالمي: راجع الأب/ مربيون: الكنيسة والعمل المسكوني "الأرثوذكس والحركة المسكونية المعاصرة" (٧)، ص ١٠-٩.

^{٤٠٧} مجلة لفرقة، (القاهرة: العدد ٣٩، ٤٠، ٨ أكتوبر ١٩٩٦)، ص ١٠-٩.

^{٤٠٨} الأب/ مربيون: الحوار السابق معه.

- ولبناء القارة الأفريقية - في تلك المجالات والأنشطة الاجتماعية، كما مكنت العديد منهم أيضاً من القيام بدور إيجابي في خدمة المجتمعات التي تقيم بها^{٤٠٨}.

من جانب آخر، فإن حضور المؤتمرات الكنسية العالمية نافع وضروري وهو لا يلزم الكنيسة القبطية بأمر - وخاصة أن نتائج هذه المؤتمرات كما ذكرنا عبارة عن توصيات غير ملزمة للكنائس وهذا في حد ذاته تبرير لوجودها في مجلس الكنائس العالمي - فهو منبر يستمر من خلاله التعريف بمادية الكنيسة والتراث القبطي والأرثوذكسي، وعدم العزلة والدرية بالعالم الآخر خاصة الغربي، وحيث أن الكنيسة القبطية كادت أن تنسى بسبب عزلتها خارج حدود الوطن، لكن الحضور فرصة مناسبة لتأكيد مكانة الكنيسة القبطية، كما أنه يعطي أهمية لوجودها وكذلك لأفريقيا بصفة عامة.

ومصر مطالبة باستمرار دورها في أنشطة مجلس الكنائس العالمي، لانعكاس ذلك على مكانتها ودورها في أفريقيا، مع ملاحظة أنه يزداد الاهتمام بدور المجلس في ظل التطورات العالمية الحالية، وفي ظل تصاعد أنشطته الاجتماعية والإنسانية^{٤٠٩}، من جانب آخر فإن العالم المسيحي والعالم بصفة عامة يواجه زحف إيديولوجيات عديدة فلسفية ولاهوتية وتحديات مادية ولا أخلاقية وفي وسائل الإعلام المختلفة. مع وجود المرض الحقيقي للكنيسة حالياً وهو انقسامها، مما يستدعي العمل على وحدتها^{٤١٠}.

الباب الثاني

مستويات وأبعاد دور

الكنيسة القبطية في أفريقيا

^{٤٠٨} الأنبا/ سريون: "الأرثوذكس والحركة المسكونية المعاصرة"، (٧)، ص ٩٠، ص ٩١.

^{٤٠٩} كنز الرئيس مبارك قد التقي مع وفد مجلس الكنائس العالمي بالقاهرة عام ١٩٩٦، حيث تم استعراض الأنشطة الإنسانية والاجتماعية التي يقوم بها المجلس، وتم إطلاعهم على أبعاد قضية الشرق الأوسط والموقف من قضية القدس.

^{٤١٠} الأنبا/ غريغوريوس: "الثقافة السليقة معه".

الباب الثاني مستويات وأبعاد دور الكنيسة القبطية في أفريقيا

تمثل دراسة دور الكنيسة القبطية في أفريقيا "أو ما يلقب بمخرجات الدور"، المحرك الرئيسي والعملي في إطار هذا الباب، والذي يُقسم بدوره إلى فصلين رئيسيين، الفصل الأول منه يتناول مستويات الدور حيث يمثل علاقات الكنيسة القبطية مع الدول والتنظيمات والشعوب الأفريقية كما يسرد الزيارات البابوية المتعددة للقارة، ويقوم الباحث من خلالها بتحليل تفاصيل تلك العلاقات، للتعرف على مدى قوة علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا على المستويات الثلاث المذكورة، والزخم الذي تحظى به تلك العلاقة.

أما الفصل الثاني فهو ينصرف إلى دراسة أبعاد الدور ذاته سواء البعد السياسي، أو البعد الاجتماعي "التنموي" ثم أخيرا البعد الثقافي سواء الديني أو المدني "العلماني"، حيث يتم التركيز من خلال هذا الفصل على المحاور الأساسية للدور ودراسة العوامل الميسرة والعوامل المعرقة له، والفكر أو الفلسفة التي ينطلق منها عمل الكنيسة، وكيف أنها تجمع في واحد بين العمل الديني والعمل الاجتماعي، كما أنها تحتفظ بمنظومة من القيم الثابتة التي تتأصل الأفارقة وتتصدى للاستعمار والرق والعنصرية، كما تحاول التصدي والمواكبة للمشكلات المعاصرة للقارة الأفريقية، ثم نرى في النهاية صدى أو أثر هذا العمل على الأفارقة وانعكاسه سواء على علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا أو على الدور المصري في القارة على أساس أن الكنيسة القبطية هي كنيسة وطنية ويمثل دورها امتداداً لدور المصري في القارة الأفريقية.

الفصل الأول

مستويات دور الكنيسة القبطية في أفريقيا

يقتضي دراسة دور الكنيسة القبطية في أفريقيا أن نتعرف أولاً على مستويات علاقاتها مع دول القارة، والتي تمثل امتداداً تاريخياً هائلاً على مر العصور، بدأت تتبلور وتتشعب في نفس الوقت، بحيث يمكن اعتبار وجودها ودورها حالياً يمثل أحد أدوات التأثير والتأثر الهامة لمصر في المحيط الأفريقي.

ولا تقتصر علاقة الكنيسة القبطية بالقارة الأفريقية، على مستوى معين - قيد الدراسة - بل هناك ثلاث مستويات متكاملة لهذه العلاقة:

المستوى الأول: هو مستوى العلاقة مع الدول الأفريقية ذاتها، ونقصد هنا الدول التي يوجد للكنيسة القبطية دور ونشاط فيها مثل: الخمس مدن الغربية "ليبيا"، والسودان أو بلاد النوبة سابقاً، وإثيوبيا، وإريتريا، وكينيا، وجنوب أفريقيا، وسائر دول أفريقيا شرقاً وغرباً، وإذا كانت هناك دول اندثرت فيها المسيحية كما في ليبيا والنوبة، إلى حد كبير، فإننا نحرص على الإشارة إليهما من منطلق فهم جذور الوجود التاريخي للكنيسة القبطية جنباً إلى جنب مع دراسة حجم الوجود الفعلي للكنيسة القبطية حالياً في أفريقيا وكم المنتمين إليها، وهو ما يساعدنا على التحليل ورسم صورة واقعية لدورها المستقبلي في القارة.

المستوى الثاني: هو مستوى العلاقة على الجانب التنظيمي فيما بين الكنيسة القبطية من ناحية والمنظمات والحركات المسيحية الأفريقية، من ناحية أخرى، مثل مجلس كنائس كل أفريقيا A.A.C.C، ومجلس الكنائس الأفريقية المستقلة وغيرها، ومصر لها دور هام في تأسيس هذه المنظمات، وقيامها بأنشطتها، وفي تبوء مركز قيادي بها، بل إنها استضافت بعضاً من مؤتمراتها، وهو ما يعني بدوره إمكانية تأثير الكنيسة القبطية في أفريقيا بصورة كبيرة، بحكم ما لهذه المنظمات من دور وفعالية هامة في القارة، مع التركيز بصورة أساسية على حركة الكنائس الأفريقية، لما لها من دور هام في القارة ولعلاقة مصر القوية معها.

أما المستوى الثالث: من العلاقة محل الدراسة فهو فيما بين الكنيسة القبطية والشعوب الأفريقية ذاتها، بحثاً عن سبل رعايتها وخدمتها والاهتمام بكافة شئونها سواء في مصر أو في بلادها، ويتمثل هذا بصفة خاصة في إنشاء أسقفية خاصة للخدمة في أفريقيا، وفي إفاد بعثات

دينية وخدمية لدول القارة، وفي استقبال أبنائها، وفي الزيارات الرعوية لجانساوات الكنيسة القبطية، وبالأخص القيادة الحالية التي قامت بثمان زيارات حتى مايو ١٩٩٨ بحسب الزيارات التي تمت في الألفية الثالثة وأبرزها زيارة إثيوبيا في أبريل ٢٠٠٨ وغيرها، ومسر الخدمات الاجتماعية التي تؤديها الكنيسة للأفارقة وتنشئة "الإكليروس" رجال الدين المسيحيين من بين صفوفهم.

المبحث الأول:

علاقة الكنيسة القبطية مع الدول الأفريقية

حيث تمثل علاقة الكنيسة القبطية بالدول الأفريقية محل البحث، المحك الأول للتعامل والتفاعل مع تلك الدول، والعمل مع كنائسها ومنظماتها وشعوبها، ورغم أن تلك العلاقة ضاربة في القدم وتعود في جزء منها إلى القرن الأول الميلادي كما هو الحال بالنسبة لشمال أفريقيا، أو القرن الرابع الميلادي كما هو الحال بالنسبة لإثيوبيا، إلا أنها استطاعت تجديد نفسها خاصة في ربع القرن الأخير وعملت على توسيع رقعة مجال وخدمة الكنيسة القبطية إلى بقاع جديدة من القارة شرقاً وجنوباً وغرباً، وعملت على تعزيز هذا الوجود ليس فقط ببناء الكنائس وعمل المشروعات الاجتماعية والتنمية المتعددة ولكن أيضاً بعمل اتفاقات مع دول القارة وتوقيع بروتوكولات تنظم التعاون مع كنائس تلك الدول، بل وصل الأمر لدرجة الانضمام لمجالس كنائس بعض تلك الدول كما سيرد لاحقاً... ونأخذ في الاعتبار عند تقسيم هذه العلاقة إدراج الدول العربية الأفريقية سوية في المطلب الأول، ثم إدراج زائير (جمهورية الكونغو حالياً) ضمن دول الجنوب وكذلك الكاميرون ضمن دول المغرب الأفريقي وهذا ليس إخلالاً بالعامل الجغرافي أو غيره ولكن تسهيلاً للعرض والتحليل من خلال رؤية شاملة.

العلاقة مع شمال أفريقيا والسودان (الدول العربية في أفريقيا)

أولاً: الخمس مدن الغربية (ليبيا حالياً):

يوجد للكنيسة القبطية حالياً كنيسة إحداهما في طرابلس والأخرى في بنغازي، وحز توجد زيارات مستمرة من جانب قياداتها لمتابعة اكتشاف الآثار المسيحية الموجودة في ليبيا. ومن بينها زيارات الأنبا/باخوميوس أسقف البحيرة ودمنهور والخمس مدن الغربية، كل الأثار هناك للتوصل إلى مكان مولد مار مرقس (أول مبشر بالمسيحية سواء في مصر أو في ليبيا)، وكذلك آثار وادي مرقس، ووادي الإنجيل وكلاهما اكتشف خلال الفترة ما بين عامي ١٩٨٥ و ١٩٨٧، فضلاً عن اكتشاف ما يسمى بولدي الأسد نظراً لارتباط القديس مار مرقس الإنجيلي بالأسد في الروايات التي تحكي عنه^{٤١١}، وتتبع أهمية هذه الاكتشافات من كونها تؤكد الوجود المسيحي القبطي في هذه المنطقة منذ القرن الأول الميلادي.

ويقوم برعاية الكنيستين المتواجدين هناك وتفقد شعبيهما إيبارشية البحيرة ودمنهور والخمس مدن الغربية، وذلك بحكم الجوار الجغرافي الأقرب لهذه الإيبارشية بالنسبة للبيبا، وحيث توليها الكنيسة القبطية أهمية ومتابعة مستمرة^{٤١٢}. ليس فقط بحكم كون علاقتها بهذه المنطقة تعد أول علاقة لها بأفريقيا^{٤١٣}، ولكن بحكم التأثير المسيحي القبطي فيها ونفاذه منها

^{٤١١} الأنبا/باخوميوس: "السلطات الليبية والآثار المسيحية"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ١٧، ١٨، ١٩ مايو ١٩٩٤)، ص ٦-٧.

^{٤١٢} يرجع هذا الاهتمام أيضاً إلى وجود بعض المسيحيين الأقباط هناك، وقد قدر عدد العلاقات القبطية الذين استقروا هناك منذ الخمسينيات والستينيات في القرن الماضي بحوالي مائة عائلة مسيحية قبطية، راجع في هذا الشأن Dr. Zaher Riad: "St Marks (1968). Coptic Orthodox Patriarchate, (Cairo: Coptic Orthodox Patriarchate, 1968). pp. 31-32.

^{٤١٣} يرجع أصل هذه العلاقة إلى أنه بعد أن أسس القديس/مار مرقس كنيسة مصر ككل خدمة له في منتصف القرن الأول الميلادي. أسس كنيسة ليبيا، وحيث كان لدى الكنيسة القبطية في القرن الرابع الميلادي أسقفين لليبيا، ومن ليبيا بدأت الخدمة تمتد في شمال أفريقيا فليبيا، فولد في مدينة درما بولس في إقليم برقة حالياً في ليبيا، وقد امتدت الخمس مدن الغربية إلى ما يقرب من القيروان، وأوغسطينوس، وقد وصلت خدمة الكنيسة القبطية إلى ما يقرب من تلك المنطقة: حديث سابق للباحث مع البابا/شودة الثالث عن: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، بتاريخ ١٩٩٤/٩/٧.

في الجنوب والغرب الأفريقي^{٤١٤}، ناهيك عن التقارب الديني والاجتماعي الكبير الذي حدث فيما بين الأسقفيات القبطية بالساحل الشمالي الغربي لمصر، وأسقفيات الكرسي الإسكندري والخمس مدن الغربية والتي تلقب أحياناً ببنتا بوليس وذلك منذ القرون الأولى الميلادية^{٤١٥}.

ثانياً: العلاقة مع السودان (بلاد النوبة سابقاً):

يوجد حالياً للكنيسة القبطية في السودان إيبارشيتان أحدهما في الخرطوم ويتبعهما ١٣ كنيسة، والأخرى تخدم مناطق أم درمان وعطبرة ويتبعهما ١٠ كنائس، كما يوجد أيضاً ٤ مدارس ثانوية، وعدد من المدارس الإعدادية والمكتبات والنوادي^{٤١٦}، ويُقدر عدد المسيحيين الذين يتبعون الكنيسة القبطية هناك بأكثر من ١/٢ مليون^{٤١٧}، هذا وقد أقر المجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية إبان اجتماعه في ١٩٩٧/٦/١٤ برئاسة البابا/شودة، وبحضور سبعين من الأباء المطارنة والأساقفة، من بينهما كل من الأنبا/دانيال، والأنبا/صرابامون (سفي الخرطوم، عطبرة وقتها)، أقر بالاعتراف ضمن قراراته الأخرى بدير (سفي الخرطوم، عطبرة وقتها)، أقر بالاعتراف ضمن قراراته الأخرى بدير الأنبا/أنطونيوس والأنبا/موسى الأسود (إيبارشية الخرطوم)، على أن يصبح لقب رهبانه: فلان أفا موسى تمييزاً لهم عن رهبان دير الأنبا/أنطونيوس الأثري بالبرية الشرقية^{٤١٨}، وهو ما يعد خطوة هامة في توطيد علاقة الكنيسة القبطية بالسودان ودعم دورها هناك، وذلك لما للأبيرة من رسالة ثقافية وتعليمية هامة، فضلاً عن دورها الاجتماعي والاقتصادي المعروف.

^{٤١٤} لسنر التأثير المسيحي القبطي في تلك المنطقة، فقد عثر الأثريون في تلك الديار على ليقونات وقوالب وحلي وأدوات كنسية قبطية، كما أنه ما زالت هناك بعض الأسماء القبطية تتردد في مجتمع البربر، وخاصة بين الطوارق وتعمل أيدي لصحابها رسم الصلب كما حدثت في لغتهم بعض المعتقدات الدينية القبطية، كما نجت بعض التأثيرات المسيحية جنوباً حتى أدركت بلاد غانا في غربي أفريقيا واحتلت بديلاتها الأفريقية، انظر في هذا الشأن: د. أنطون يعقوب ميخائيل: لاهوتيات أفريقية، م.س.د.، ص ١٧٢-١٧٣.

^{٤١٥} لمعرفة المزيد من المعلومات عن الكرسي الأسقفية التابعة للكرسي الإسكندري بالخمس مدن الغربية سلفاً، ولبرزها أسقفية قبري Cyrene، وأسقفية أبولونيا (سوسة الحالية)، وأسقفية طوكرة شمال بنغازي الحالية، وأسقفية مدينة برقة العديمة Barca، وأسقفية Berenice وهي بنغازي الحالية، وأسقفية بطلمية Ptalmis، وأسقفية لمودة (شرق قبري)، وأسقفية هيدراوليسكا، وأسقفية أرثروم Erythrum، وأسقفية أوبليا Oblia، وأسقفية بوريوم Borium، وأسقفية ديس Dysthis، وأسقفية واحتي لوجه وغدامس، وهي تلك الأسقفيات التي تأثرت ولثرت في الأسقفيات القبطية بالساحل الشمالي الغربي ولبرزها مطرانية هارماريكا (مراكش) HarMarice والأسقفيات التابعة لها، ومطرونية درنة Derna، وأسقفية طبرق Antipyrguis، وأسقفية السلوم Zygris، وأسقفية سيدي برني Zagylis، وأسقفية مرسى مطروح Paraetanu، وأسقفية الصعة Antiphras وغيرها، والأدوار الهامة التي قامت بها تلك الأسقفيات والأبعاد المختلفة لتلك العلاقة... راجع: د. ميخائيل مكسي إسكندر: تاريخ كنيسة بنتا بوليس - المدن الخمس الغربية، (القاهرة: إيريبي للطباعة، ١٩٨٧)، ص ٢٤٠-٢٦٧، وأيضاً: اللجنة العلمية الدولية لتحرير تاريخ أفريقيا العام، إشراف الدكتور جمال مختار: تاريخ أفريقيا العام، (باريس: حين أفريك، اليونيسكو، المجلد الثاني، ١٩٨٥)، ص ٥١٧، لمراجعة خريطة وجنول تلك المدن بالكامل.

^{٤١٦} د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية - م.س.د.، ص ١٧٩.

^{٤١٧} لقاء سابق مع الأنبا/أنطونيوس مرقس: بتاريخ ١٩٩٥/٦/١٧.

^{٤١٨} اجتماع وقرارات المجمع المقدس: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٢٣، ٢٤، ٢٥/٦/١٩٩٧)، ص ١.

وقد ارتبط الوجود المصري للكنيسة القبطية في السودان بمراحل متعددة، البعض منها والذي يمثل المرحلة الأولى لهذا الوجود، ضارب في القدم ويعود إلى تواجد المسيحيين الأوائل في بلاد النوبة منذ القرن الثاني الميلادي^{١١٩}، وقد ساعدت هذه العلاقة الخاصة لمصر مع جارتها الجنوبية على قيام تبادل ثقافي وحضاري متدفق بينهما وعلى تسهيل عملية انتقال البشر والأنشطة التجارية منذ القدم.

أيضاً كونت النوبة، مع مصر وبنطابوليس وإثيوبيا دعائم إمبراطورية رومانية عسكرية (خاصة في القرن السادس الميلادي) للإمبراطورية الرومانية ذات الصبغة السياسية والعسكرية والتي ضمت كل شمال أفريقيا وكانت عاصمتها القسطنطينية^{١٢٠}.

وقد قوى أيضاً من دعائم هذه الإمبراطورية المصرية الدور الثقافي الهائل الذي اضطلعت به فقد كان هناك عملية ترجمة للكتب المقدسة من اليونانية إلى النوبية. وأصبحت النوبة أسقفية تابعة للكرسي المرقسي^{١٢١}، مع ذلك فقد سار المسيحيون الأقباط معهم على احترام قوميته كما احترمو من قبل القوميات المختلفة في كل المناسبات التي ربطت بينهم^{١٢٢}.

ترتبط المرحلة الثانية بالفتح العربي وتعرض مناطق النوبة أو شمال السودان لظروف مختلفة قضت على المسيحية^{١٢٣}، لكن رغم ذلك ظلت المسيحية متواجدة بالنوبة حتى القرن الخامس عشر بسلطة الكنيسة القبطية حيث اعتنق أكثر سكانها الإسلام بعد ذلك، رغم ذلك يقال أنه في القرن السادس عشر كان هناك قرابة ١٦ كنيسة هناك^{١٢٤}، وقد ألفت الإكتشافات

^{١١٩} كان قد هاجر إلى النوبة عدد كبير من المسيحيين الأقباط فيما بين القرن الثاني والقرن السادس للميلاد لشعورهم بألمهم أصغر وحيرة، ولأن النيل يربط بينهم جميعاً فجعل من مصر والنوبة بلداً واحداً، وكان لهذه الهجرة أثر مباشر ساعدت على انتشار المسيحية في النوبة... لمزيد من التفاصيل في هذا الصدد راجع كتاب: ليريس حبيب المصري: قصة الكنيسة القبطية من سنة ٣٥٠ إلى سنة ١٩٤٨ م، (الإسكندرية: مطبعة الكرك، الكتاب الثاني، ١٩٨٣)، ص ١٦٩ - ١٧١.

^{١٢٠} Dr. Zaher Riad, op. Cit., pp. 36-37.

^{١٢١} انتشرت المسيحية في بلاد النوبة إلى أن دلت أهلها كلهم بالإيمان المسيحي وتكونت ثلاث ممالك مسيحية رئيسية في السودان كانت تشمل مناطق: فرس، سوبا، الفتح، وحيث لازلت إلى الآن قرية تدعى سوبا بجوار الخرطوم، ولقد أقيم في أحد أعياد اليسرور في إحدى قرىها في الحلاء حصراً عدد كبير من الأقباط هناك وكان ذلك سنة ١٩٦٨... راجع: حبيب النوبا/ شنودة والأنبا/ باخوميوس ع. الكنيسة القبطية في السودان، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: الأعداء من ١ إلى ٣، سنة ١٩٧٨)، ص ٣-١.

^{١٢٢} ليريس حبيب المصري: للكتاب الثاني: م. م. د. ص ١٧١.

^{١٢٣} ساهم في زوال المسيحية بالنوبة أسباب عديدة، بعضها داخلي والآخر خارجي، لمعرفة مزيد من التفاصيل في هذا الصدد... راجع كتاب: د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية في أفريقيا، م. م. د. ص ١٧١-١٧٣، وأيضاً كرويتشيك: "النوبة من نهاية القرن ١٢ حتى فتح الفوج في بداية القرن ١٦"، في: تاريخ أفريقيا العلم، إشراف ج. ت. نياني، (ليريس: اليونيسكو، ١٩٨٨)، ص ٤٠٨-٤٢١.

^{١٢٤} مرقس سمكة: دليل المتحف المصري، (القاهرة: بدون تاريخ)، ص ١٤٠-١٤٣.

النوبة التي تمت في الستينيات الضوء على صورة الحياة في النوبة المسيحية في العصور الوسطى^{١٢٥}، أما المرحلة الثالثة، فهي ترتبط بفتح محمد علي للسودان عام ١٨٢١، حيث أرسل إليها لوطيين مسيحيين الأقباط، وعادت المسيحية إلى الظهور هناك بعد أن غابت أربعة قرون عن المصريين أيضاً، وتجدد كرسي النوبة وهو عبارة عن بلاد السودان^{١٢٦}.

وقد استمر وجود الكنيسة القبطية هناك بشعبها وكنهيتها وأساقفتها إلى أن أتت الثورة المهدية، فتعرضت الكنيسة القبطية إلى ضغوط كثيرة كادت أن تنتهي ملامح الوجود القبطي^{١٢٧}، ويرى البابا/ شنودة أن الكنائس القبطية قد تأثرت في الثورة المهدية، فهناك من قُتل، ومن ترك دينه، ولذلك نجد حتى الآن في النوبة شخص اسمه محمد علي جورج!، ولكن إسم النوبة لم يتغير ومازال موجودا ضمن أسماء البطريك مع ليبيا والحبشة والخمس مدن الغربية^{١٢٨}.

تسببت الثورة المهدية أيضاً في العديد من الآثار السلبية^{١٢٩} على دور الكنيسة القبطية في السودان، ثم تجدد الوجود المسيحي القبطي والكنسي الملاصق له في أواخر القرن التاسع عشر^{١٣٠}، وأخذت الكنيسة القبطية وضعها الحالي المستقر الآن^{١٣١}.

^{١٢٥} توضح هذه الاكتشافات تأثير النوبة بالرسومات القبطية، والنقوش والرموز المسيحية فضلاً عن تأثيرها بالعادات المسيحية مثل يوم الأربعاء، وبعض تقاليد المعمودية، وحتى الصحون التي يزينون بها وأحبات بيوتهم والتي تأخذ دقماً شكل صليب اعتقاداً منهم بمنع الشر لمزيد من التفاصيل راجع: د. أنطون يعقوب ميخائيل: لاهوتيات أفريقية، م. م. د. ص ١٧٥-١٧٧.

^{١٢٦} ليريس حبيب المصري: الأقباط بالسودان اعتباراً من جديد، حيث استوطنوها وقاموا ببناء عدة كنائس بها، وانتمسوا من البابا/ ليريس حبيب ليريس لها أسقف اختاروه من بين الرهبان، وزكوه لدى البابا فرسمه لهم باسم الأساقف/ دميانوس، ولما نتج هذا الأسقف في هذا السياق كتاب: كامل صالح نخلة: سلسلة تاريخ باباوات الكرسي الأسكندري، (السريان: دير السيدة العذراء، ١٩٥١ م)، ص ١٣٧-١٣٨.

^{١٢٧} حبيب النوبا/ شنودة والأنبا/ باخوميوس: م. م. د. ص ١-٣.

^{١٢٨} حبيب النوبا/ شنودة عن: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا: بتاريخ ١٩٩٤/٩/٧.

^{١٢٩} ليريس حبيب المصري: عن عصر عباس الأول بسبب الأحوال الاقتصادية ثم عادت إلى معدلاتها بعد سقوط الحركة المهدية التي أسامت إلى المسيحيين الأقباط وكنائسهم وممتلكاتهم بحسبما يذكر المؤرخون المسيحيون الأقباط، حيث احتل المسيحيون الأقباط بعد ذلك رفعة كبيرة شمال أم درمان القديمة والخرطوم، وسوا مسكنهم كما قاموا بالكنائس والنواحي راجع في هذا السياق: د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م. م. د. ص ١٧٨-١٧٩.

^{١٣٠} حيث كان البابا/ كيرلس الخامس قد قام برسامة الأنبا/ مكاريوس في ١٨٧٨/١٠/٢٧، ثم الأنبا/ صربامون في ١٨٩٧/٧/١٣، الذي تميز بالشاطب إذ طاف البلاد وأعاد فتح عدد من الكنائس والمدارس الجديدة، وفي مقدمتها مدرسة الخرطوم التي تخرج منها عدد من كبار رجال الدولة في السودان... راجع في هذا السياق: كتاب: د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م. م. د. ص ١٧٩.

^{١٣١} يقال أن هذا الوضع قد أخذ صورته الحالية منذ أن قام المتبشع الأنبا/ يوسف الثاني برسامة مطرانيي السودان في ١٩٤٧/٦/٢٩، وهما المتبشع الأنبا/ يوانس للخرطوم وبلاد الجنوب، وهو أول مطران يحمل الجنسية السودانية، إذ ولد وتعلم في السودان والمتبشع الأنبا/ باخوميوس للشمال (النوبة ولم درمان)... راجع في هذا السياق: د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م. م. د. ص ١٧٩.

وكذلك على وضع الكنيسة القبطية حالاً في السودان وعلاقتها الطقسية، رغم عدم وجود علاقات دبلوماسية بين مصر والسودان في حقبة التسعينيات وهي الفترة المصيرية في أولال يناير ١٩٩٤، وذلك بمناسبة رسالة نيافة الأنبا/ صريامون أسقف نسطرة والخرطوم والكشافة والموسيقى وأجسوه على كرمسي الرعاوية في تقيت مستمر، كما استقبل الرئيس الحالي/ البشير وغيره من المسؤولين السودانيين، فضلاً عن السفير المصري والخبير المصرية في السودان^{١٢٢}.

هذا ويتمتع المسيحيون في السودان بكافة طوائفهم بحقوق كنيستهم والتسامح بين مختلف الديانات وهو الأمر الذي يتضح في شمال السودان ونقطة للإضراف القانوني فقد استثنى المشرع في السمات الأساسية للقانون الجنائي عام ١٩٩١ القوانين الجنوبية من سريان بعض العقوبات التي تنطبق على المسلمين، فضلاً عن مسائل الأحوال الشخصية، كذلك تناولت المادة ٢١ من مشروع الدستور المطروح وقتها للاستفتاء الحرية والحق والتساوي لجميع السودانيين في الحقوق والواجبات، والمادة ٢٤ حرية العقيدة والعبادة^{١٢٣}... وقد عقد بالخرطوم خلال الفترة من ٨ إلى ١٠ أكتوبر ١٩٩٤ مؤتمر الحوار بين الأديان بمشاركة أكثر من ١٠٠ منظمة مسيحية وإسلامية مرموقة على المستوى الدولي والإقليمي وذلك بهدف ترسيخ مبادئ التعاون والمحبة فيما بين أهل الأديان^{١٢٤}.

علاقة الكنيسة القبطية بجنوب السودان:

على الرغم من أن الكنيسة القبطية في شمال السودان تُعد من أقوى الكنائس الموجودة هناك، فإن مركزها في الجنوب يختلف، حيث لا يوجد للكنيسة القبطية كنيسة واحدة بالجنوب، كما أن كل المسيحيين الذين به هم من الطوائف الأجنبية أو نتيجة لتبشيرها.

رغم ذلك فإن هناك اهتمام من الكنيسة القبطية بالتواجد والعمل هناك، خاصة أن لها كنائس على الحدود الشمالية للجنوب، كما أن العمل في الجنوب قد بدأ منذ سبعينيات القرن

^{١٢٢} حفل استقبال لقف لم ترممن وعطيرة: مجلة فكرورة، (تسامة: سنة ٢٢، العدد ١، ٢، ١٤ يناير ١٩٩٤)، ص ١٠ ص ٢٤.

^{١٢٣} الوجود المسيحي في السودان، (الخرطوم: مايو ١٩٩٨)، ص ٢-٧.

^{١٢٤} حوار مع الحكم مع الدكتور/ مصطفى عمل رئيس اللجنة التحضيرية لمؤتمر وليس علم مجلس الصداقة الشعبية مؤتمر لملو من الأديان: التوقيع، الأهداف، المحركات والحقائق. مجلة فضائها دولية، (الخرطوم: السنة الخامسة، ٢٠٠٢، ٢١/١٠/١٩٩٤)، ص ١٩-٢١.

المصري حيث تمت سيامة أحد الأباء الكهنة من الجنوبيين واسمه القس/ بشارة، حيث كان يعمل في تلك الأقاليم، وهو أحد أفراد البعثة الجنوبية التي درست في القاهرة، وفي المعهد

ولكن الخدمة في الجنوب تحتاج إلى جهد كبير، خاصة في ظل وجود جالية كاثوليكية كبيرة، وبعض الطوائف البروتستانتية، كما يهتم مجلس الكنائس العالمي أيضاً بالجنوب، وهو يضم ممثلين عن الكنائس الموجودة في السودان، وهي بدورها عضو أيضاً في مؤتمر كنائس الشرق الأوسط.

لكن تلك الإرساليات الأجنبية عملها مركزاً بين السودانيين الوطنيين الذي ليس لهم أصل مصري أو الكاثوليك والبروتستانت من أصل قبطي أو الذين اعتنقوها أثناء وجودهم في مصر^{١٢٥}، والأمر يحتاج إلى جهود قوية وإمكانيات هائلة، خاصة في ظل الظروف السالبة السائدة هناك والصراع المستمر في منطقة الجنوب واحتمالات الانفصال من خلال

بنتاه ٢٠١١.

^{١٢٥} حديث سابق مع البابا/ شنودة والأنبا/ باخوميوس عن الكنيسة القبطية في السودان بمصر، ص ٥-٦.

المطلب الثاني:

العلاقة مع شرق أفريقيا

أولاً: العلاقة مع إثيوبيا:

الإطار الحالي للعلاقة بين الكنيستين المصرية والإثيوبية:

تم من خلال اجتماعات اللجنة المشتركة التي تشكلت في عام ١٩٩١ فيما بين الكنيستين المصرية والإثيوبية، عقد اجتماع أولي لها بمصر في مارس ١٩٩٣ أعقبه عقد لقاء مشترك^{٤٣٦} في أبيس أبابا فيما بين الجانبين وذلك خلال الفترة ما بين ٩ و ١٥ فبراير ١٩٩٤، وحيث تمت في هذه الاجتماعات مناقشة الموضوعات المتعلقة والمعقولة لتحسين العلاقات بين الكنيستين، وتم الاتفاق على إعداد بروتوكول مقترح (اتفاقية) لتنظيم العلاقة بينهما وبناء مستقبل جديد في العلاقات قائم على المحبة والروابط الإيمانية والتاريخية التي تربط بين الكنيستين والمجالات المتعددة للتعاون والعمل المشترك.

ويشمل البروتوكول المقترح بالإضافة إلى المقدمة ستة عشر بنداً، تحدد طبيعة العلاقة بين الكنيستين ومجالات العمل المشترك، وتم التوقيع على هذه الصيغة المبدئية المقترحة من الجانبين، لكن لا يصير البروتوكول المقترح نافذ التوقيع إلا بعد إقراره من المجمع المقدس لكل من الكنيسة القبطية الأرثوذكسية والكنيسة الإثيوبية الأرثوذكسية^{٤٣٧}، وإن كان هذا البروتوكول قد إنجازاً على صعيد العلاقات بين الكنيستين خاصة وإن الهوية قد تصاعدت بينهما إثر التطورات السياسية التي حدثت بإثيوبيا والمصاحبة لنظام منجستو هيلاماريام.

وحيث كان من شأن هذا النظام أن يحد من الدور الديني القائم للكنيسة الإثيوبية، ومن ثم فقد تم سجن البطريرك ثاوفيلس الموجود وقتها، وأرادوا أن يرسموا بطريركياً آخر لإثيوبيا فرفضت الكنيسة القبطية على أساس أنه لا يوجد بطريرك في حياة بطريرك آخر، فرسموا لهم بطريركاً اسمه تكلا هيمنوت، وانقطعت صلة الكنيسة القبطية بالكنيسة الإثيوبية - قرابة عشرين عاماً - لأن الكنيسة القبطية لم تعترف بهذا البطريرك تكلا هيمنوت. فسي نفس الوقت، حدثت اضطرابات أخرى كثيرة داخل الكنيسة الإثيوبية خلال حكم منجستو أيضاً خاصة بالنسبة لأوامره بعزل بعض الأساقفة وتعيين غيرهم، وخلافه، ساهمت هي الأخرى في

^{٤٣٦} مثل الوفد المصري: أساقفة هم الأبا/ بشوي مطران نباط ومكثير المجمع المقدس، والأبا/ أنطونيوس مرقس أسقف عام شون أفريقيا، والأبا/ موسى أسقف علم الشباب، والأبا/ سريون أسقف الخدمات الملق والأب/ أسقف الحالى لأمرىكا وعضو اللجنة المركزية لمجلس الكنائس العالمي.

^{٤٣٧} الأبا/ سريون: لقاء مع الكنيسة في إثيوبيا، مجلة الكرزة، القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٨، ٧، ٢٥/٢/١٩٩٤، ص ١٠ من ٩-١٠.

تتخذ الأمور بين الكنيستين، وهو أمر لم يكن وارداً في إطار العلاقة التاريخية العميقة لحزب والتي لم تنقطع أوصالها خلال الفترة من القرن الرابع الميلادي وحتى رغم استقلال كنيسة الإثيوبية وفقاً لاتفاقية ١٩٥٩ ووصولاً لنهاية عهد الإمبراطور لاهل/ هيلاماري^{٤٣٨}، على أنه لما انتهى حكم منجستو في مايو ١٩٩١ وفر من البلاد، نزل البطريرك مارقوريوس MARCORIOUS الموجود وقتها، ورسموا لهم بطريركاً جديداً اسمه لونا بولس وتطورت العلاقة بين الكنيستين حتى تم وضع البروتوكول المذكور^{٤٣٩}.

٤٣٨ هناك بعض الروايات التي تتعرض لتاريخ علاقة الكنيسة الإثيوبية بالكنيسة المصرية الأم، ولعل أقرب هذه الروايات والقبعة هي قصة فرومونتوس Fromentius وكان من بلدة صور لكنه كان قبطي المشرب والمعتقد، وحسبما يقول الإثيوبيون أنفسهم فإنه قبل نفس إلى لغة الحب (أو الجعزية)، لغة الثقافة والأدب، والتي صارت لغة الطقس المسيحي، ويذكر عنه أيضاً إرسال بعثات إثيوبية إلى أسكندرية لدراسة الطب على يدي القديسين الطيس يسبورو وسيراينوس... راجع في هذا السياق كتاب: د. أنطون بعقوب سجنيل: لاهوتك إفريقية، م. ص ١٠٠، ص ١٨٠.

ومن لطيف أن قصة فرومونتوس الذي لمس فيه الإثيوبيون صفات الأمثلة، التواضع، الإخلاص، والتعفف عن شهوات العالم، حثت محسن الصلوة، فقد كان هناك سبينة تجارية قد غرقت بالقرب من ميناء عدول الإثيوبي، حيث هلك جميع من كان عليها ولم يبق سوى شفين هما فرومونتوس المذكور وديونسيوس Dionysius، حيث تم أسرهما وعرضهما على الملك الذي تعود إلى وطنهما، ولكن حيث أن ولي العهد كان مازال صبياً، وكانت أمه الملكة تعلم بالتحربة وبحكم أمانة فرومونتوس وأخيه في خدمة زوجها، حينئذ التمس منهما أن يتقيا ويساعدوها على أن يتولى ابنها الحكم في البلاد فاستجابا لطلبها.

وبلغ نزع الأمير وقرى على أن يكون ملكاً حكماً شجاعاً بعيد النظر، وكان يلقب بـ "إزانا Ezana" وحسبما تفيد الوثائق الإثيوبية الرسمية فإنه قد حكم خلال النصف الأول من القرن الرابع، وكان من أعظم الملوك الذين حكموا أكسيوم، حيث أنه لشاه حكمه في أمته تعود الإثيوبي شرقاً إلى اليمن، وغرباً إلى سهل السودان.

وخلال هذه الفترة لم يحاول فرومونتوس المستشار المسيحي لازانا أن يدعو أو يدعو الملكة أمه إلى المسيحية كما تعلمنا من القديس/ مرقس لكة تركه لكي يحافظ على ديانة أسلافه، لكنه لاحظ إخلاص و أمانة مستشاره وبدأ ينجذب إلى المسيحية التي شرحها له فرومونتوس، وبالفعل تعلم هو وأمه ورجلته وأتباعه بعدها عاد فرومونتوس إلى الإسكندرية وكتب تقريراً للأبا/ أثاناسيوس البابا الشرقي للكرسي الإسكندري، الذي أرسله أسقفاً على إثيوبيا (و حيث كانت إثيوبيا وإريتريا معاً) سنة ٣٢٦ م باسم الأبا/ سلامة... راجع في هذا السياق: Dr. Zaher Riad, op. cit., pp. 32-33.

و هو بذلك يعد أول أسقف لإثيوبيا، ثم توالى إرسال المطارنة الأقباط للكنيسة الإثيوبية خلال ١٦ قرناً من الزمان، ورغم أن كلمة فرومونتوس كلمة قبطية معناها رجل الله، إلا أنه قد حظي بألقاب عديدة فقد كانوا يسمونه أيضاً الأبا/ سلامة: حديث سابق مع البابا/ شنودة بتاريخ ١٩٩٤/٩/٧.

٤٣٩ لقاء سابق مع البابا/ شنودة حول: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، ١٩٩٤/٩/٧.

ورغم ذلك ورغم ذكر بطريرك إثيوبيا مع بطريرك إنطاكية في الأعياد السيدية فسط منذ قداس عيد الميلاد في ٧ يناير ١٩٩٥، الذي رأسه البابا/ شنودة الثالث، وهو ما يعني فتح صفحة جديدة في العلاقة بين كنيسة الإسكندرية وإثيوبيا، قد تدفع العمل المشترك بينهما، إلا أن تلك العلاقة الحالية والمستقبلية يحكمها عدد من المحددات، أهمها ما يلي:

١. اختلاف العلاقة بين الكنيسة والدولة في إثيوبيا من عهد إلى آخر:

حيث أنه على حين كانت تمثل الكنيسة أحد الركائز الاجتماعية للنظام الإمبراطوري في إثيوبيا، بحكم إضفاءها للشرعية على نظام الحكم الإمبراطوري بجانب دورها في تحقيق الوحدة القومية للأمة، ورغم أنه قد ساعد الكنيسة على أداء هذا الدور بعض التنازلية التي كانت تتمثل في ضعف بعض الأباطرة أو ظهور منافسين أقوى لهم أو في حالة خروج بعضهم على المذهب الأرثوذكسي مما أعطى الكنيسة فرصة لخلعهم كما حدث مع كل من زي دنجل ١٦٠٣، سوشيئوس ١٦٣٢، تيودور ١٨٦٨، ليج ياسو (١٩١٣-١٩١٦) والذي خلعه المطران القبطي متاوس وولي مكانه الإمبراطور زاونيسو في عام ١٩١٧ وهو ما تم اعتباره بمثابة تدخل في السياسة الداخلية الإثيوبية... وعلى الرغم من هذا فلم يكن للمطران القبطي بصفة عامة أي مطامع مادية أو سياسية وإن كان دوره هاماً فهو يرأس الكنيسة الإثيوبية وجميع هيئاتها الدينية ويتوج الإمبراطور ويعين القساوسة^{٤٤١}.

ولم تكن قوة الكنيسة ترتكن إلى العامل الديني^{٤٤٢} فحسب بقدر ما كانت ترتكن إلى السيطرة على عملية التعليم بحيث أنها أصبحت أيضاً الأداة الرئيسية للتعينة السياسية وكان من نتائج ذلك الفصل المتكرر لكل من الإمبراطور/ منليك، ليج ياسو فضلاً عن هيلا سلاسي الذي لم يتمكن من تعيين وزير مدني للتعليم إلا بعد أن تمكن من القضاء على السلطات

^{٤٤١} د. إبراهيم أحمد نصر الدين: "التنظيمات السياسية في إثيوبيا" (من نظام الحكم الإمبراطوري إلى ممارسات النرج): /أعمال الندوة الدولية للقرن الأفريقي ١-٧ يناير ١٩٨٥، (جامعة القاهرة: مطبعة الكتاب الجامعي، الجزء الأول، ١٩٨٧)، ص ١١-٥.

^{٤٤٢} د. مراد كامل: "العلاقات بين الكنيستين المصرية والإثيوبية"، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: العدد ٨، أبريل ١٩٦٧)، ص ٢٩.

^{٤٤٣} ترجع أصول هذه القوة إلى العصور الوسطى، وحيث ساهم في صنعها المطارنة المصريون، وكان لما جاء القرن الثالث عشر شهدت إثيوبيا نهضة كنسية مرموقة قادها الأنبا/ سلامة الثاني، مطران إثيوبيا. في بداية عهده هناك، وقد قام بتتويج الملك "يكونولام" الذي ساند الكنيسة الإثيوبية ومنحها ثلث أراضي المملكة الخصبة لتتمكن من أداء رسالتها، وأشرف المطران على ترجمة العديد من الكتب لقطرية، كما راجع ما سبق وتمت ترجمته كالكتاب المقدس وكتب الطقوس والميامر وحياة الشهداء والقدسين، التراث الأدبي، واستمرت حركة الترجمة والانتعاش الثقافي الديني في الكنيسة قرنين من الزمان، ترجمت خلالها كتب كثيرة مثل: الأحبية وكتب التبشير، ومدائح العذراء، وحياة الرسل، وكتب ليلية مثل كتاب تاريخ اليهود والسكسار وبعض كتب اللاهوت لمؤلفين أقباط.

وفي القرن الخامس عشر تعهد الإمبراطور "زرا يعقوب" هذه الحركة، فصدرت في عهده مجموعة من الكتب التي تتناول العقيدة والقوانين، وعادات الكنيسة وتقليدها، و ترجمة للسقولية و مجموعة المجامع وغيرها، وقد صارت هذه النسخات البيئية والتقنية زادا غنيا للشعب عشت مفاهيمه ودعت إيمانه... راجع د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م.س.د.، ص ١٨١-١٨٢.

كنسية تنكسية، بدء بإعلانه في عام ١٩٥٩ عن استقلال الكنيسة الإثيوبية عن الكنيسة المصرية محطماً بذلك تقليداً استمر ١٦ قرناً من الزمان (برسامة أول بطريرك جاثليق لإثيوبيا في الشراكة القديمة بالدرب الواسع ديسمبر ١٩٥٩ بحضور الإمبراطور هيلاسلاسي وتوقيع أول بروتوكول مع الكنيسة الإثيوبية يعبر عن العلاقة بين الكنيستين)، كما اتخذ إجراءات بحرم الكنيسة من حقها في جباية الضرائب، وحرمانها من سلطاتها المدنية وبخاصة في محمل التعليم وذلك منذ عام ١٩٤٢، وهو بذلك قضى على الأساس الأدبي والمادي لسلطات كنيسة وحولها إلى مؤسسات غير سياسية، الأمر الذي رسخ في أذهان الطبقة الأرستقراطية الكنسية التي تلقت تعليمها غربياً وليس كنسياً مضمونه أن السياسة عملاً مدنياً لا كنسياً^{٤٤٤}.

أيضاً جاء هيلا سلاسي بدستور ١٩٥٥ ليكمل هذه العملية حيث قرر صراحة أن الإمبراطور باعتباره رئيساً للدولة هو أيضاً المدافع عن العقيدة وهو كذلك رئيس الكنيسة الأرثوذكسية الإثيوبية، وذلك وفقاً للمادة ٢٦ من ذلك الدستور، ولكن على ما يبدو فإن هيلا سلاسي لم يستطع في ذلك الوقت أن يلغي كلية كافة الوجود الديني، فقد استمر المطران عصواً في مجلس الوصاية إذا كان الإمبراطور قاصراً أو عاجزاً عن تولي سلطته طبقاً للمادة العشرة، كما كان عضواً في مجلس التاج، ونص الدستور على أن: (الكنيسة الأرثوذكسية الإثيوبية المؤسسة في القرن الرابع على مبادئ القديس/ مرقس هي كنيسة الدولة وتؤيدها الدولة ولذا لا بد للإمبراطور أن يعترف بهذه العقيدة فتذكر اسمه في القداسات)^{٤٤٥}.

وعلى ما يبدو، فقد ظلت العلاقة فيما بين الكنيسة الأرثوذكسية والنظام الإمبراطوري، علاقة تبادلية في المنفعة فلكي تستمر الملكية يجب أن تستمد شرعيتها من الكنيسة، والتأييد اللاهوتي للديانة المسيحية الأرثوذكسية، كما أن الكنيسة لما كانت تستمر في سلطاتها الواسعة وتأثيرها الكبير دون الملكية والنظام الإمبراطوري، ومن ثم فقد مهد هذا الوضع لأن ينقلب النظام برمته في سنوات السبعينيات عندما أتت الثورة الشيوعية التي تزعمها منجستو والتي هشت الدين المسيحي إلى أبعد حد ممكن، مقارنة بوضعه السابق قبلها، على حين أن منجستو

^{٤٤٤} يرى بعض المتخصصين في مجال العلاقات الكنسية بين مصر وإثيوبيا ومنهم أنطوني سوريل عبد السيد، أن هيلا سلاسي (نرس تفرى سنفا) هو ذاته الذي وضع الشوكة الأولى في صلب العلاقة بين الكنيستين منذ أن أصبح ولياً للعهد عام ١٩١٦ حيث بدأ يسعى ليل الاستقلال الذاتي ونجح في ١٩٢٩ في تحقيق هذا الهدف عندما حصل على حق تعيين الرهبان الإثيوبيين أساقفة لأول مرة في تاريخ هذه العلاقات على الإطلاق.

^{٤٤٥} د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية في أفريقيا، م.س.د.، ص ١٣٤-١٣٦.

قد أعطى بعض المزايا للمسلمين^{٤٤٥} مثل حق ملكية الأراضي، وحضور الأخصائى العام للدولة، وهي تحسب له بدون شك.

أما النظام السياسى الحالى، فقد أقر وفقاً للدستور الجديد الذى تم إقراره عام ١٩٩٤، فصل الدين عن الدولة، وجاءت بنود المادة ١١ كما يلي:

١. الدولة والدين يختلفان.

٢. لن يكون هناك دين حكومى.

٣. لا تتدخل الحكومة فى شئون الدين ولا تتدخل الأديان فى شئون الدولة^{٤٤٦}.

وبمعنى هذا أن إثيوبيا لا تعد أرضاً لديانة واحدة فقط، بل لجميع الديانات والى ذلك من منطلق الفصل الواضح بين الدين والدولة والإقرار بالنظام الفيدرالى الديمقراطى، والحق فى التعددية الإثنية، والدينية^{٤٤٧} ولعل هذا من شأنه أن يحد من قدرات وإمكانات الكنيسة الإثيوبية السياسية والاجتماعية، والذى ينعكس بدوره على أدوارها وعلاقاتها الخارجية ومنها بالطبع علاقتها بمصر وبالكنيسة القبطية سواء سلباً أو إيجاباً، خاصة وأن العلاقات السابقة بينهما تمت فى معظمها عندما كان الإمبراطور هو رأس الكنيسة الإثيوبية عكس الوضع الحالى حيث تتفصل الكنيسة عن الدولة وإن كان هذا لا يعنى إبتنا نؤيد هذا الاتجاه أو ذلك أو يعنى تأييد الدولة الدينية فى إثيوبيا ورفضها فى مصر إنما الأمر متروك للشئون الداخلية فى كلتا الدولتين، ومدى تطابق مصالح السياسة الخارجية بينهما.

^{٤٤٥} يتزايد تعداد مسلمى إثيوبيا بشكل مطرد خاصة فى المناطق الحدودية لإثيوبيا مع كل من اليمن قومية العفر، حيسوتى قومية لهور، والصومال قومية الصومالية الغربية، قومية الأورومو، ثم السودان قومية بني شنقول، وحيث يقترب تعدادهم حالياً من حوالى نصف عدد السكان، كما أنهم يحتلون بعض الوظائف القيادية فى بعض المؤسسات العامة إلى جانب وجود عدد من الوزراء المسلمين قدروا بـ ٣ وزراء فى إحدى الحكومات السابقة استأثروا بالحقب الوزارية الاقتصادية.

هذا وتعمل الحكومة الإثيوبية حالياً على محاولة إعطاء المسلمين وصفاً مميّزاً سواء دستورياً أو على مستوى الممارسة معتمدة بحكومات الأميرة السابقة، وهو ما يعد محاولة منها لاستمالة النول العربية والإسلامية خاصة فى نزاعها الحالى مع إرسيد، راجع - غابل بنى إبراهيم: تقرير معلومات حول الإثيوبيين المسلمين، جنورهم، ثقلم، مطالبيهم، (المكتب الإعلامى، ألس لى، ١٩٩٥/١/١٠)، ص ١-١٠.

^{٤٤٦} مسودة دستور إثيوبيا: التى صلبق عليها مجلس الممثلين فى ٢ مايو ١٩٩٤، ليس ليلى، ص ٤.

^{٤٤٧} Samuel wolde Yohannes : *Whither Ethiopia? Look back and ahead*, (Addis Ababa: 1994), pp. 185-190.

١. الرغبة المستمرة من جانب إثيوبيا فى تكريس الانفصال عن كنيسة مصر:

تشير الكتابات المتخصصة عن الكنيسة الإثيوبية، إلى أنها كانت تسعى دائماً لتكريس الانفصال عن الكنيسة القبطية المصرية، وفى دراسة مطولة عن التركيبة الاجتماعية للكنيسة الإثيوبية عام ١٩٧١، يشير أفريم اسحق، أنه على الرغم من العلاقة الروحية التى تربط بين الكنيستين، والمخالطة والوحدة فيما بينهم واستمرار وجود القيادة من جانب الكنيسة القبطية حتى الخمسينيات، إلا أن الكنيستين يعدان جسمان منفصلان تماماً^{٤٤٨}.

من ثم فإن هذا المحدد، أى رغبة كنيسة إثيوبيا فى تكريس الانفصال، عن كنيسة مصر، حكمت جوهر العلاقة بينهما فى القرن العشرين، وخاصة مع وصول هيللا سلاسى تحكم بل منذ أن كان ولياً للعهد عام ١٩١٦، وقد تكرر هذا الانفصال من خلال الاستقلال التى لكنيسة إثيوبيا وفقاً لإتفاقية ٢٥ يونية ١٩٥٩، فيما بينها وبين الكنيسة المصرية، والتى بموجبها حصلت الكنيسة الإثيوبية على استقلال كنيستها الذاتى، وتحقيق كل مطالبها بعد حولات طويلة من المفاوضات^{٤٤٩}.

^{٤٤٨} Ephraim Isaac: "Social structure of the Ethiopian church", *Ethiopia observer*, (London Percy Brothers Ltd Vol XIV, No. 4, 1971), p. 240

^{٤٤٩} كانت قد بدأت هذه المفاوضات فى عام ١٩٤١ مع عودة الإمبراطور/ هيللا سلاسى إلى عرشه، فى أعقاب الاحتلال الإيطالى، وحيث أدار هذه المفاوضات بذكاء وحكمة طوال الفترة من ١٩٤١/١٩٥٩ وكان يملك رمام الصادرة وإملاء المطالبات المتنوعة ونحيفها، ولم يكن أمام الكنيسة القبطية إزاء هذه الخطوة المحكمة والصعط المستمر من جانب الإمبراطور، وكوّن المفاوضات الدينية عربية وحيدة وعبر مألوفة على العلاقة الدينية بين الكنيستين وعدم حيرتها السابقة فى هذا المحل لى شى طلباته وتحقق له الاستقلال الذى لكنيسة فى عام ١٩٥٩.

قراءة في مضمون الاتفاق: اشتملت هذه الاتفاقية على ١٢ مادة، وملحقاً، وحيث سعت إلى تنظيم العلاقة بين كنيسة القديس مرقس بكل من مصر وإثيوبيا، ومن ثم فإنه بهذا الاتفاق منحت الكنيسة الإثيوبية استقلالها الذاتي، وإن كان قد ربطها في نفس الوقت بابا الإسكندرية الثاني الذي ينصب جاثليق هذه الكنيسة، وقد أنصفه هذا الاتفاق الأخير بأن وضعه في المركز وضعها الذي طالما سعت لتحقيقه، بعد أن أصبح من غير المقبول حسب وجهة نظرهم أن تظل الإمبراطورية الإثيوبية مجرد مطرانية وتعامل بهذه الصفة. وعموماً، فقد حرم الاتفاق على الأساقفة والمطارنة الإثيوبيين سواء القدامى منهم

المزمع تعيينهم من رسامة بطريرك جاثليق لكنيستهم، كذلك أبطل هذا الاتفاق محاولات الإثيوبيين للمساواة في لجان الانتخاب والترشيح واللجان الأخرى الخاصة بانتخاب البابا، وجعله محدداً وجعل من حق البابا تحديد هذا العدد، وأهمية ذلك بل وخطورته ترجع إلى أنه

٤٥٠ أكتت المادة الأولى على مصرية البابا ومقره الدائم بالإسكندرية، وسلطته مصون وشخصه فوق أي تحريك. وذكر اسمه في بدء القداسات والصلوات بإثيوبيا، والتي تكون زيارته لها موضع ترحيب وبقليل بجميع مظاهر التكريم الحدير مركزه الرسمي في مصر. الأول في الكنيسة، أما المادة الثانية، فقد تناولت المشتركين في انتخاب البابا، والتي نصت بأن يكون عددهم محدداً من قبله. كذلك أكتت المادة الثالثة المصرية الدائمة لثقتهم في الكنيسة، أما المادة الرابعة، فقد رفعت مركز مطرول إثيوبيا إلى مركز بطريرك حتى عن درجه القمص، وعند إتمام اختيار هذا البطريرك الجاثليق، يعتمد الإمبراطور ويقوم برسمته وتنصيبه بالأسكندرية. وبذلك وضع للمادة الخامسة، وقد منحت المادة السادسة هذا البطريرك الجاثليق، حق رسامة مطرانة وأساقفة على الأمانة التي ترضي الكنيسة. وبذلك ضمت لها تحتاج إليهم مع ضرورة توقيعهم على تعهد كتابي قبل رسامتهم، ويرسل هذا التعهد الموقع منهم إلى بابا الإسكندرية. وبذلك ضمت اعتماد انتخابهم من الإمبراطور، ومع هذا التعهد يرسل البطريرك الجاثليق تاريخ وحياته هؤلاء المطرانسة والأساقفة فور اعتماد الخاتمة بهم وبإبلاغهم إلى البابا ليتمتع بتسليمهم وإرساله إلى جميع أقاليم الكرازة وذلك تنفيذاً لما جاء في المادة السابعة. وجاء في المادة الثامنة، أنه كلما رأى البابا أن بعد اجتماعاً لمعالجة الموضوع المتعلقة بالعقيدة أو الأمور التي تهم عموم كنيسة القديس/ مرقس يحيط بطريرك جاثليق إثيوبيا علماً بها، ويؤلف البابا مجمعاً مقسماً عاماً من بين مطرانسة وأساقفة المجمع المقدس المصري وسائر المجالس المقدسة الإقليمية بالكرازة المرقسية في هذه المسائل، كما يختص هذا المجمع بالتصديق في كل أمر يمس البابا أو يبال منه.

كما حددت المادة التاسعة، مكانة بطريرك "جاثليق" إثيوبيا، ونصت على أنها تلي البابا، وفي حالة وفاة الأخير يحتل المركز الثاني بعد قسما الكرازة المرقسية، وتوثيقاً لدول الصلات الروحية القائمة بين الكنيتين ذكرت المادة العاشرة، بأنه سيحضر نائب في مجلس التعليم السبني بالنسبة للأساقفة والطلبة والرهان، وحددت هذه المادة أيضاً الأمور الخاضعة لمشاورات مقبلة بين البابا والبطريرك "جاثليق"، وهي في حالة إنشاء إداريات جديدة للكرازة المرقسية خارج الأقاليم القائمة حالياً، والتي ستظل لشاغليها، وكذلك رسامة مطرانة وأساقفة لتلك الإداريات الجديدة كلما أثير هذا الأمر من جانب بطريرك جاثليق إثيوبيا وأيضاً إنشاء لجان خاصة لدراسة الشؤون المتعلقة بالنهضة الروحية والدراسات الدينية وتنظيم البعثات وأخيراً نصت المادة الثانية عشر، على إلغاء جميع الأحكام التي تضمنتها قرارات المجمع المقدس خاصة منها: قرارات يوليو سنة ١٩٥٨، والتي لا تتفق مع الاتفاقية الأخيرة (١٩٥٩).

أحق بهذه الاتفاقية ملحق المادة السادسة، وتعهد فيه الأسقف الإثيوبي المختار للرسامة بأن يظل أميناً للعقيدة الأرثوذكسية، إيمان كنيسة الإسكندرية، ولن يحترم قوانين هذه الكنيسة ويجل بابا الإسكندرية، ويعتبره البابا الخاضع له، وأيضاً بالاشتراك في رسامة بطريرك إثيوبيا، أو أي بطريرك آخر دون موافقة واعتماد بابا الإسكندرية وأن يظل وفياً لعهد أسلافه والكنيسة... راجع في هذا السياق د. أنتوني سوريل عد الستار: الاستقلال الذاتي لكنيسة إثيوبيا، (القاهرة: لجنة النشر للثقافة القبطية، ١٩٩١)، ص ٢١٤-٢٢٥.

ق ياتي يوماً يتمسك الأقباط بمرشح ويتمسك الإثيوبيون بمرشح آخر، مما يؤدي إلى انقسام واضطراب الكرازة القبطية المرقسية، لأن البابا يعتبر الرئيس الإداري للكنيسة القبطية. وينطبق هذا أيضاً في حالة اختيار بابا من الرهبان الإثيوبيين فهذا البابا الإثيوبي لا يعرف شيئاً عن الكنيسة القبطية وشؤونها الإدارية - كما أنه يدخل الكنيسة القبطية وهي كنيسة الأم فيما لا يعرف عقباؤه ونتائجها، سواء بالنسبة للكنيسة أو العلاقة بين الكنيستين والولتين - لذلك فقد أكد هذا الاتفاق على مصرية البابا الدائمة وبذلك فشلت إلى الأبد محاولة الكنيسة الأم فيما لا يكون بابا الإسكندرية إثيوبياً في يوم من الأيام، أو ما قد يترتب على ذلك من أن تكون ليس أباباً مقراً للبابا بدلاً من الأسكندرية، هذا بالإضافة إلى أن هذا الاتفاق قد رفض طلب الإثيوبيين بتعديل لائحة الانتخاب أو وضع لائحة أخرى تتماشى مع مطالبهم، وبذلك تأكد حق الأقباط في ترشيح وانتخاب البابا وألغى المحضر النهائي الذي تمخض عن مفاوضات يوليو سنة ١٩٥٩، وهكذا فقد نظم هذا الاتفاق العلاقات الدينية بين الكنيستين وأنهى الخلافات بينهما.

ودون الخوض في تفاصيل الأسباب التي أدت إلى استقلال الكنيسة الإثيوبية، فهناك فريق يرى أن الإمبراطور هيللا سلامي كان ورائها بكافة الطرق والوسائل، وإن كان هذا غير صحيح حيث كان هناك أصواتاً كثيرة جداً وسط الإثيوبيين أنفسهم لسبب التفاوت في العادات والبيئة واللغة وأمور كثيرة تختلف عن الكنيسة المصرية، فضلاً عن أثر الاحتلال الإيطالي لإثيوبيا وسياساته الدينية التي أدت إلى سرعة تحول الكنيسة الإثيوبية من مجرد إيارشية إلى بطريركية مستقلة، في المرحلة التالية لهذا الاحتلال، يضاف إلى ذلك وجود بعض المسيحيين الأقباط المؤيدين لاستقلال الكنيسة الإثيوبية وإدراكهم أن ذلك سيحدث أجلاً أم عاجلاً، فضلاً عن الحملات الصحفية والإعلامية الممهدة للاستقلال الذاتي للكنيسة الإثيوبية في مصر (حيث ربط البعض بين ضرورة إتمام هذه الاتفاقية وبين اتفاقية الميثاق بين مصر والسودان في نوفمبر ١٩٥٩، وإن كان لا يوجد دليل أو مستند رسمي أو علمي يؤيد هذا الرأي).

وفي نفس الوقت فقد كانت الحملات الإعلامية في إثيوبيا على أشدها، حتى تحقق لهم ما أرادوا وأصبحت الكنيسة الإثيوبية كنيسة قومية، وتم إخضاعها للإمبراطور بموجب نص في اتفاقية عام ١٩٥٩ بضرورة موافقة الإمبراطور على رسامة البطريرك الجاثليق كما نص من قبل في دستور ١٩٥٥ على ضرورة موافقته على رسامة الأساقفة الإثيوبيين، وساهمت سيطرته على الكنيسة في تكريس الانفصال وهو الأمر الذي ظل هيللا سلامي يعمل من أجله حتى تحقق^{٤٥١}.

^{٤٥١} المرجع السابق، ص ٢١٤ - ص ٢٢٥.

٣. الخلاف بين الكنيستين والدولتين على ملكية دير السلطان بالمقدس:

يُعد هذا الخلاف هو المحدد الثالث الذي يحكم مستقبل العلاقة فيما بين الكنيسة المصرية والإثيوبية، ودولتيهما، حيث تعزز السياسة الخارجية لكل دولة منهما من أجل مصر في ملكية هذا الدير الذي تشرف عليه إثيوبيا منذ عام ١٩٧٠، وعلى الرغم من صدور حكم من المحكمة الإسرائيلية على نفعها بشكل، مع بالنسبة للمسألة لأن إسرائيل قد أعلنت أنه على الكنيسة المصرية أن تتفاوض مع الإثيوبيين بهذا الشأن، ثم رفضت تسليمه رغم الجهود التي قامت بها الخارجية المصرية أن تتفاوض مع الإثيوبيين ومع الأخذ في الاعتبار عدم مرونة إسرائيل في التفاهم والتفاوض وأخذ عزمها من استرداد طابا التي لم تأخذها مصر إلا بالتحكيم الدولي.

في نفس الوقت، فإن الكنيسة الإثيوبية لا تستطيع رفع دعوى للمطالبة بحقها في ملكية الدير نظراً لوجود قانون إسرائيلي يخضع تلك المسائل للوائح الإدارية للدولة مما يعنى حسم السلطات الإسرائيلية في اتخاذ القرار تجاه تلك المسائل بحكم القانون، رغم أنها لم تفعل بالنسبة لمصر^{١٥٣}.

هذا وقد تصاعدت حدة النزاع حول ملكية دير السلطان بالقدس خاصة وأن استقلال الكنيسة الإريترية أدى إلى دخول الإريتريين مؤخراً كطرف ثالث في إدعاء ملكية الدير، مما أدى إلى حدوث صدام مع الإثيوبيين.. وقد زعمت صحيفة طومار الإثيوبية الأهرسية

^{١٥٤} الواقع أن مسألة دير السلطان قد شابت العلاقات فيما بين الكنيستين المصرية والإثيوبية وهذا الدير الذي يظل على حسمه لخدمة القدس الشريف قد غرقت دير السلطان سنة إلى السلطان/ صلاح الدين الأيوبي، الذي شمله معطفه وسماحته حينما وصل بيت المقدس في عام ١١٨٧، وقد ألقاه مع عبء من الأماكن المقدسة في بيت المقدس في حوزة المسيحيين الأقباط بغير أنصاف له ولم يمس، وقد إلى جانب إخوانهم المسلمين أثناء الحروب الصليبية.

و نظراً للعلاقة النسيبة التي تربط بين الكنيستين القبطية المصرية والحبشية، كل المسيحيين الأقباط يسمحون للحجاج من الأديان الأخرى في الدير والمشاركة في الشعائر الدينية، وقد حرت عادة ملوك الحبشة على إرسال الهدايا والهدايا إلى رئيس الدير، لكن معاً من الأقباط قاموا برعون ملكية الدير لهم واستغلت السلطات الحبشية هذا الحافز، في تلك التي تعكس صور العلاقات الوثنية بين المسيحيين الأقباط والأقباط وقد تطورت مشكلة دير السلطان بمزور الأرمية، هذا وقد حاولت لجنة من الكنيستين في عام ١٩٠٢ حل المشكلة دون حوى، وفي عام ١٩٠٥ أرسل الإمبراطور منليك لحكومة القسطنطينية من كتب تلصق لها المنطقة كلها طلباً لتسليم منليك للدير للأقباط، وجاء رد حكومة القسطنطينية بأنه على الرغم من أن الأقباط كتبوا ملكية هذا الدير، وظلت مشكلة دير السلطان لكن تم بحث الأمر بواسطة الحكومة وشئت أن المسيحيين الأقباط هم أصحاب الحق في راحة ثلث بها لمصلحتها. راجع في هذا السياق: د. شوقي عطا الله الحبل: *نور مصر في أفريقيا في العصر الحديث*، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب - ١٩٨٤)، ص ٢٧-٢٨. وراجع أيضاً في هذا السياق: Ott. F. A. Meinardus: *The Copts in Jerusalem*, (Cairo, Costa Tsoumas & Co printers, 19٠0), p p 49-62. حدثت صحفى للبابا شنودة الثالث مع: مجلة المواقف الحربية، م. من ٢٠٠٠، سبتمبر ١٩٩٤.

إثيوبية الخليفة الصادرة بتاريخ ١٩٩٧/١١/٥، دعم المصريين للإريتريين في موقفهم مما أدى إلى اشتباكهم مع الإثيوبيين وحرق العلم الإثيوبي بالدير، وأن ذلك خلق أزمة للكنيسة الإثيوبية والبطريرك الإثيوبي باولوس الذي كان قد مافر سراً إلى إسرائيل في تلك الوقت تحت هذا الموضوع والحصول على تأييد إسرائيلي للكنيسة الإثيوبية^{١٥٥}.

والواقع أن هذه التوترات المستمرة فضلاً عن معارضة الكنيسة الإثيوبية لارتباط الكنيسة الإريترية بمصر كان له أثره في إلغاء زيارة كان من المقرر أن يقوم بها البابا شنودة الثالث لأبيس أباها في مطلع شهر مايو ١٩٩٤ دونما توضيح، وهو ما أعقبه سلسلة من التطورات والتصريحات السلبية من جانب إثيوبيا^{١٥٦}، والتي من الممكن أن تعود إلى انفصال كنيسة إثيوبيا عام ١٩٥٩، ومروراً بانقطاع الصلة فيما بين الكنيستين إبان عهد منجستو وحتى

١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٥٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٥٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٥٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٥٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٥٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٦٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٧٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٨٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{١٩٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٠٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢١٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٢٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٣٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٤٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٥٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٦٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٧٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٨٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٢٩٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٠٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣١٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٢٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٣٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٤٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٥٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٦٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٧٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٨٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٣٩٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٠٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤١٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٢٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٣٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٦} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٧} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٨} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٤٩} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥٠} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥١} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥٢} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥٣} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥٤} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥٥} في ١٩٩٧/١١/٥، ص ١. ^{٤٥٦} في ١٩٩٧/١

أوائل التسعينيات، ثم تعثر التسوية على البروتوكول المقترح والمشار إليه، رغم استمرار الاتصال بينهما، وورود ذكر بطريرك إثيوبيا في تلاوة القديس الإلهي بالكنيسة القبطية. وإعتراف أساقفة الكنيسة الإثيوبية على الدوام بأن الكنيسة القبطية المصرية هي الأم لهم، وللقديس/ مار مرقس الرسولي هو الأب للكنيسة الإثيوبية^{٤٥٦}.

ولعل اللقاء الذي تم على هامش انعقاد الجمعية العامة الثامنة لمجلس الكنائس العالمي في هراري (ديسمبر ١٩٩٨) فيما بين وفدي الكنيسة القبطية برئاسة الأنبا/ بيشوي والكنيسة الإثيوبية برئاسة قداية أبونا/ باولوس بطريرك إثيوبيا الذي طلب تكوين لجنة مشتركة للعلاقات بين الكنيستين ولبحث العلاقة مع كنيسة إريتريا وموافقة البابا شنودة على ذلك. كان فاتحة خير وبداية لتنفيذ البروتوكول المشترك بين الكنيستين وتحسين العلاقات فيما بين الكنائس الأرثوذكسية الشرقية بصفة عامة^{٤٥٧}. ... وذلك على النحو الذي تم في يناير ١٩٦٥ إبان اجتماع أول مؤتمر لرؤساء الكنائس الأرثوذكسية الشرقية بأديس أبابا بحضور رؤساء كنائس (الأسكندرية، إنطاكية، أرمينيا، إثيوبيا، الهند) وحيث كان حادث له أهمية كبرى وأشار دينية واجتماعية وسياسية ذات دلالة مؤثرة في إظهار دور الكنائس من الوجهة الدولية وفي إثراء العلاقات الدولية بين دول الشرق^{٤٥٨}.

ثانياً: العلاقات مع إريتريا:

الإطار الحالي للعلاقة:

صاحب استقلال إريتريا عن إثيوبيا في مايو ١٩٩٣، رغبة أيضاً من جانبها في الارتباط بالكنيسة المصرية، وفي نفس الوقت الاستقلال الديني عن إثيوبيا، ومن ثم فقد قام الرئيس/ أسياسي أفورقي "الرئيس الإريتري" بزيارة البابا شنودة خلال عام ١٩٩٣ بنفس عام الاستقلال وقال له "إن إريتريا دولة مستقلة، ونريد أن تكون لها أيضاً كنيسة مستقلة، وطلب منه أن يرسل وفداً من الكنيسة القبطية للتفاهم - وبعد مفاوضات عديدة وسفر الوفد القبطي إلى إريتريا في ٢٥ مايو ١٩٩٤^{٤٥٩}، انتهى الأمر بأن قامت رئاسة الكنيسة القبطية

^{٤٥٦} لقاء ثان مع البابا شنودة حول: دور الكنيسة القبطية في إفريقيا: ١٩٩٤/٩/٧.

^{٤٥٧} الأنبا/ بيشوي: في الجمعية العامة الثامنة لمجلس الكنائس العالمي في هراري، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٦، العدد ٤٩، ١٩٩٨/١٢/٢٥)، ص ٦.

^{٤٥٨} ١. مريت بطرس غالي: م. ص ٧٦-٩٣.

^{٤٥٩} صم هذا الوفد كل من أسقف النيابة الأنبا/ بيشوي سكرتير المجمع المقدس، والأنبا/ موسى أسقف الشباب، والأنبا/ سريون أسقف أمريكا العالي و أسقف الحنات الاجتماعية الملقب: وحيث استقبلهم الرئيس الإريتري، وتم بحث ترتيبات مسيامة الأساقفة الإريتريين الجدد مع مجلس الكنيسة الإثيوبية ... راجع في هذا الصدد: زيارة الأساقفة الأقباط لإريتريا: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٢١، ٢٢، ١٠/٦/١٩٩٤)، ص ١.

تمثله في البابا شنودة برسامة خمسة أساقفة جدد إريتريين لكنيسة إريتريا، وتمت الرسامة بالفعل في بداية شهر مسرة القبطي الموافق ١٩٩٤/٥/١٩ وذلك باللغة الجرجانية، بعد أن كان هؤلاء الخمسة قد أتوا إلى مصر عقب أن تم انتخابهم من الشعب الإريتري هناك - ورغم أنهم من رؤساء الأديرة - فقد حضروا حوالي شهرين دراسة قام البابا خلالها بتدريبهم بنفسه، قبل أن يرسموا أساقفة ويتم تجليستهم، وحيث بات من المقرر أن يتم رسامة بطريرك مستقل لهم بيد البابا أيضاً وبعد اختيار الشعب الإريتري له^{٤٦٠} وهو الأمر الذي تم بالفعل وتم تجليس البطريرك قليس الأول، في إريتريا في ١٩٩٨/٥/٢٩ بيد البابا/ شنودة وحضور رئيس الدولة والمسؤولين^{٤٦١}، وحيث سنأتي تلك التفاصيل في متن المطلب الخاص بزيارة البابا لإريتريا.

وبسيامة هؤلاء الأساقفة تكون المجمع المقدس الجديد لإريتريا، والذي أهل إريتريا للانضمام إلى مجموعة الكنائس الأرثوذكسية الشرقية، كما أنه يساعدها على إعادة تنظيم ذاتها بعد ما عانت من إهمال وضغوط، وحيث تساعد الكنيسة المصرية الكنيسة الإثيوبية في أن تكون لها رئاسة كنيسة لإعادة بناء الشعب الأرثوذكسي هناك كنسياً وروحياً. في نفس الوقت، فإن الكنيسة الأرثوذكسية الإثيوبية تساهم بقدر طاقتها في الجهود المبذولة لإعادة بناء البلاد وتحقيق الرفاهية والتنمية لجميع أفراد الشعب الإريتري كما أن للكنيسة قسم خاص للإيمان والتأهيل والتنمية، وهي تلقى كل مساعدة من جانب الكنيسة القبطية بهذا الخصوص^{٤٦٢}.

في نفس الوقت، فقد تم تعيين أحد الأساقفة الخمسة وهو الأنبا/ مرقس الإريتري ليشغل منصب سكرتير المجمع المقدس هناك ومسئولا عن خدمة الإريتريين خارج إريتريا حتى تم تعيين البطريرك الجديد لإريتريا^{٤٦٣}، وحيث أن هناك اتصال مستمر بين الكنيستين وقد كان هناك زيارة من الأنبا/ مرقس للبابا إيان اجتماعات المجمع المقدس للكنيسة القبطية في يونيو ١٩٩٧^{٤٦٤} ثم توالى الزيارات، أيضاً فإن الكنيسة القبطية تتصل بإريتريا حالياً عن طريق الأسقفية العامة للخدمات وليس أسقفية أفريقيا، ولعل السبب في ذلك يعود إلى حاجة إريتريا إلى تلقي المساعدات في العديد من المجالات بعد الحرب، والقيام بحملة من أجل التبرعات،

^{٤٦٠} حديث سلق مع البابا شنودة حول: دور الكنيسة القبطية في إفريقيا: ١٩٩٤/٩/٧.

^{٤٦١} تجليس بطريرك إريتريا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٦، العدد ٢٣، ٢٤، ١٢/٦/١٩٩٨)، ص ١-٧.

^{٤٦٢} الأنبا/ سريون، زيارة الوفد القبطي لإريتريا، م. ص ١٨-١٩.

^{٤٦٣} كان المجمع المؤقت الذي تكون لإدارة الكنيسة الإثيوبية قد تشكل قبل رسامة الأساقفة الخمسة الجدد، وذلك برئاسة الأنبا/ فيليس والذي قام بمسيامة قداية البابا/ يونس التاسع عشر في سنة ١٩٢٩ إبان العلاقة التاريخية السابقة فيما بين الكنيسة القبطية، وكل من إثيوبيا وإريتريا ... الأنبا/ سريون: زيارة الوفد القبطي لإريتريا: المرجع السابق، ص ١٨-١٩.

^{٤٦٤} مقابلات قداية البابا: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العدد ٢٣، ٢٤، ٢٧/٦/١٩٩٧)، ص ٥.

والإرشاد لإعادة البناء^{١٦٥}، وكان يقدر عدد المسيحيين^{١٦٦} في إريتريا بحوالي ٢ مليون نسمة يمثلون حوالي نصف عدد السكان، يعتقد معظمهم المذهب الأرثوذكسي.

ولا شك أن هذه العلاقة الكنسية الجديدة فيما بين مصر وإريتريا من شأنها أن تؤثر العلاقات المتبادلة بين الدولتين في كافة المجالات، وتساعد على درء الخلافات وتزيد من ارتباط الشعبين المصري والإريتري، لا سيما وأن تلك العلاقة الدينية قديمة قدم العلاقة السياسية بين كنيسة مصر وإثيوبيا^{١٦٨}، وإن كان هناك عدة محددات تؤثر على مسار هذه العلاقة في المستقبل لعل أهمها:

^{١٦٥} متابعة الحديث مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: بتاريخ ١١/٢٧/١٩٩٥.

^{١٦٦} كان هناك ترتيبات لإنشاء المعنى الحيد للبطريركية في أسمره والذي يضم مقر البطريرك وبيننا للصيغة وحجرات المعبد، الكنيسة ومنحفا وكنيسة بتكلفة ما يقرب من ٣ مليون جنيه مصري، ويوجد بأسمره ٢٤ كنيسة أرثوذكسية أكثرها كنيسة القديسة مريم ويوجد على أطراف منية أسمره، المعر الإداري القوي للكنيسة إريتريا، ويتبع إدارتها هيئات التي تعد من كبريات كنائس مصر ٢٤ كنيسة أرثوذكسية. أما المعنى المذكور فيوجد به مكاتب للقسم الإداري بالكنيسة، وقسم العلاقات الخارجية، وسرعة العمل والمخبر الكنسي العام الذي يضم معشيل للحل للكنائس في إريتريا وتوجد قاعة كبيرة للاجتماعات: راجع الأنبا/ مرقس م. ص ١٨.

^{١٦٧} حديث للباحث مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: ١٧/٦/١٩٩٥.

^{١٦٨} وترد في الكتابات الدينية أن المسيحية في إثيوبيا بدأت من إريتريا التي تمثل الجارة الشمالية لمملكة أكسوم، التي خرج منه حصص كذلك، ووصل فرومونيوس إلى بلاطها وأنها كانت في الماضي تمثل امتدادا طبيعيا وجغرافيا وشريا لإثيوبيا. راجع في هذا السياق كتاب د. أنطون يعقوب: لاهوتيات إفريقية، م. ص ١٩٤.

يؤكد نص هذا الكلام د. زاهر رياض، فيقول أن الديانة المسيحية دخلت إلى إريتريا حين دخلت إثيوبيا، بل كانت قد دخلت مصر المسيحية قبل غيرها من أجزاء دولة إثيوبيا، وظلت هذه الديانة هي الوحيدة حتى القرن السابع الميلادي حين دخلها الإسلام عن طريق القبائل العربية التي هاجرت إلى إثيوبيا وأخذت هذه الديانة الجديدة تنتشر بين من لم يكن قد اعتنق المسيحية من السكان بل سلم ليسوا بمسيحيين ومن ثم أخذت هاتان الديانتان تقسمان هذا الجزء... راجع في هذا السياق د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية، م. ص ١٣٩.

أما بالنسبة لموقف الكنيسة المصرية من مسيحي إريتريا الأرثوذكس، بحكم أنهم يعتقدون المذهب الأرثوذكسي مثلهم فسي ذلك مثل مسيحي إثيوبيا، فقد حرت العادة في الدار البطريركية بمصر على اعتبار أن إريتريا تابعة لمطارانية إثيوبيا في حين أن سكان إريتريا اعتبروا أنفسهم تابعين للبطريركية راسا، وكان يثار شجون هذه المفارقة روحيا رئيس دير دبر البرزين الذي يعتبر في حكم الأسبسي في إثيوبيا.

كانت قد تكونت إدارتها إريتريا الإيطالية بعد استيلاء إيطاليا عليها في سنة ١٨٨٥، وفي ٢٦ أكتوبر ١٨٩٦ أرسل معتمد إيطاليا السياسي بمصر إلى البطريرك خطبا يقول فيه: أن حاكم إريتريا الإيطالي قد أرسل إليه خطبا يقول فيه أن رئيس دير - رئيس الروحي يرغب في إرسال عشرين راهبا إلى البطريرك لرسالتهم فأسوة وهو يطلب الإفادة بموافقة البطريرك على ذلك تمهيدا لارسالهم.

وأجبت البطريركية في مصر بأن هذا من اختصاص مطران إثيوبيا، فهو يعلم بمن يستحق هذه الترتيب الكهنوتية، لذلك يجب عرض هذا الأمر على المطران ليظهر فيه بما يراه لأن البطريركية لا تعلم حقيقة ما يلزم مثل المطران المشار إليه، وبعد ذلك ننحو منح سبوت أرسل قسلا إيطاليا العام في مصر رسالة إلى البطريرك بطلب فيها رسامة أسقف خاص لإريتريا من الرهبان الأقباط، فرأى البطريرك أن يستشير ملك إيطاليا/ مازوس في الأمر، ورغم أنه يتضح من خطاب البطريرك إلى الأنبا/ مازوس في أغسطس ١٩٠٣ والملاست المتعقبة بهذا الأمر الموافقة التسمية للكنيسة القبطية على تعيين أسقف عام لإريتريا ليخدم حوالي ٣٥٠ ألف مسيحي أرثوذكسي وعند كبير من الرهبان بها في ذلك الوقت، وبحمي حقوق المذهب القبطي الأرثوذكسي بإريتريا وينفع من مكانته في مواجهة المذاهب الأخرى المناهضة.

١. الاتجاه نحو فصل الدين عن الدولة في إريتريا:

حيث تعزز هذا الاتجاه وذلك من خلال مرسوم تشريعي ينظم ذلك الوضع، ويقضي بإنشاء جهاز جديد تابع لوزارة الداخلية تكون مهمته متابعة نشاط المؤسسات الدينية، ويقضي بتشريع الذي صدر في أغسطس ١٩٩٥ بفصل الدين عن الدولة واستقلالية الأديان، ويحدد علاقاتها والمؤسسات الدينية بالخارج. حظر المرسوم على المؤسسات الدينية أيضا المشاركة في أي نشاط سياسي سواء كان مع الحكومة أو ضدها، أو شن حملات سياسية أو نشر كتب أو صحف أو بث إذاعات ذات مضمون أو هدف سياسي.

كما حظر المرسوم ذاته على المؤسسات الدينية تمثيل أي قوى سياسية خارجية أو الدفاع عن مصالحها، وحدد علاقة هذه المؤسسات بالخارج بأن تكون متحررة من السياسة والمصالح المادية والألمس سلامة وأمن ووحدة الدولة، وقال المرسوم أنه للمؤسسات الدينية الحق في الدعوة والتسبئة الروحية والإسهام في برامج التنمية والخدمات الاجتماعية دون التدخل في التخطيط أو التنفيذ^{١٦٩}، ورغم ذلك فإنه ليس للعلاقات بين الكنيستين - على الأقل في الوقت الحالي - أية أهداف تمس أمن وسلامة إريتريا أو تتدخل في شئونها فضلا عن أن في الوقت الحالي - أية أهداف تمس أمن وسلامة إريتريا أو تتدخل في شئونها فضلا عن أن رغبة الانضمام والارتباط بالكنيسة القبطية جاءت من جانب القيادة السياسية والدينية في إريتريا، ولعل أبرز دليل على ذلك الاستقبال الحار والحفاوة التي حظي بها البابا/ شنودة رسميا وشعبيا ودينيا إبان زيارته لإريتريا في مايو ١٩٩٨ لتتصيب بطريرك إريتريا الجديد.

من جانب آخر، فقد تم تقنين تلك التشريعات في الدستور الجديد الذي تم التصديق عليه في ٢٣ مايو ١٩٩٧ من جانب المجلس الدستوري في إريتريا بالإجماع. وقد جاءت المادة ٦ بعنوان الوحدة الوطنية والاستقرار من الفصل الثاني لتتص على ما يلي:

ورغم التحركات الإيطالية الحديثة في هذا الأمر سواء في أبس أبابا أو في القاهرة، لرسامة أسقف من جانب الكنيسة القبطية لإريتريا يكون تابعا تبعية مباشرة للبطريركية في مصر، وله السلطة الدينية الكاملة على إريتريا كلها، إلا أن إيطاليا قد أحصرت لمسيحي إريتريا الأرثوذكس أسقفا من الكاثوليك، ولم يتمكن البطريرك من تعيين الأسقف المطلوب وذلك لاعتبارات خاصة بكنيسة إثيوبيا، وربما كان لشوب أزمة دير السلطان في ذلك الوقت أو لعدم وصول الرد من منليك أو مازوس.

وعلى أية حال كلف البطريرك الأنبا/ بطرس مطران إثيوبيا المخووع في ذلك الوقت برعاية سكان المقاطعة روحيا، لأنه كان مفيدا في منطقة تيجري القريبة من إريتريا، وأخيرا جاء الرد في سنة ١٩٠٧ من منليك ومازوس بعد أربع سنوات، وقد وافق فيه منليك على أن يعين أسقفا لإريتريا، على أن هذا الأسقف لم يعين على إريتريا ربما لمراعاة منليك أو ربما كان الدافع أن تظل إريتريا بلا أسقف حتى لا تتجزأ أسقفية تيجري أو نقل أهميتها بفصل إريتريا عنها... راجع في هذا الصدد: د. أنطوني سوريال عدد الستار: الكنيسة المصرية القبطية وكنيسة إثيوبيا ١٨٥٥-١٩٠٩، (القاهرة: دار الحيل للطباعة، ١٩٨٥)، ص ص ١٥٢-١٥٤.

^{١٦٩} وكالات الأنباء: ١٩٩٥/٨/٣..... نشرة لثبته ن. د. خ.

١. يسترشد الشعب والدولة الإريترية بمبدأ التنوع في إطار الوحدة في سعيهما لبناء وضمير موحد ومزدهر.

٢. تقوم الحكومة بتعزيز الاستقرار والازدهار الوطنيين من خلال مشاركة كل مواطن وتطوير التفاهم الديمقراطي والفهم الوطني المشترك وبناء أساس سياسي وثقافي ومعنوي موحد والوفاق الاجتماعي.

٣. تقوم الحكومة بتأكيد ظروف سلمية ومستقرة مولّية تضمن وتعجل تحقيق التطور الاقتصادي والاجتماعي المتوازن وذلك من خلال إقامة أجهزة ذات كفاءة تحقق المشاركة.

فضلاً عن ذلك، فإن المادة ١٤ الخاصة بالمساواة أمام القانون من الفصل الثالث للدستور الإريترية بعنوان "الحقوق والحريات والواجبات الأساسية" تنص على ما يلي:

١. كل الناس متساوون أمام القانون.

٢. لا تمييز بين أي إنسان على أساس الأصل العرقي أو اللون أو الجنس أو اللغة أو الدين أو العادة أو التوجه السياسي أو الموقع الاجتماعي والاقتصادي أو غيرها من العوامل.

٣. بمقتضى هذه المادة يصدر المجلس الوطني التشريعات التي تساعد على إزالة عدم المساواة القائمة في المجتمع.

كما أن المادة ٢٥ المتعلقة بواجبات المواطنين تحت بند نفس الفصل نصت على ما يلي:

على كل المواطنين الالتزام بالواجبات التالية:

١. الوفاء لإريتريا والعمل من أجل تقدمها وازدهارها.
٢. الاستعداد للدفاع عن الوطن.
٣. أداء الخدمة الوطنية.
٤. العمل على تمتين الوحدة الوطنية والحرص على مصلحة الشعب.
٥. الإلمام بالدستور واحترامه والدفاع عنه.
٦. احترام حقوق الآخرين.
٧. احترام سيادة القانون والقيام بكل الواجبات التي يفرضها^{٤٧}.

٢. إعادة تشكيل السياسات في إريتريا:

حيث أن الاتجاهات السياسية بها ما زالت في مرحلة لإعادة تشكيلها، ولم يعرف بعد موبتها، فقد رفضت الانضمام لجامعة الدول العربية ووقعت علاقتها مع إسرائيل التي ساعدتها في تصعيد أزمة حزر حنيش. في نفس الوقت، فإن المعارضة الإريترية تنهم الحكومة بإنهاء سياسة طائفية ضد المسلمين، وأنها تنفذ مخططاً هدفه تغيير الهوية الثقافية لإريتريا رغم أنها بلد يقوم تاريخياً على ثقافتين عريقتين: إسلامية ومسيحية^{٤٨}. ومن ثم فإن كل هذه الأوضاع قد تضع علامات استفهام أمام مستقبل العلاقات، وخاصة أن الكنيسة القبطية معروف عنها أدوارها الوطنية وموقفها من القضايا العربية ومن إسرائيل، ومن قضية القدس، ومن حرصها على الوحدة الوطنية.

٣. معاداة إثيوبيا لارتباط الكنيسة الإريترية بمصر:

نظرت إثيوبيا إلى تلك العلاقة الجديدة فيما بين الكنيسة القبطية وكنيسة إريتريا أنها تمت من وراء ظهرها، وكانت ترى أن إريتريا من المفروض أن ترتبط كنسياً بإثيوبيا التي أصبحت كنيسة مستقلة، وأنها قد تكون أقرب لها من الكنيسة القبطية، وقد شابت تلك العلاقة الكنسية فيما بين مصر وإريتريا (العلاقات الكنسية المصرية - الإثيوبية) وأعادت تقديمها سواء بالنسبة للتوقيع الرسمي على بروتوكول ١٩٩٤، أو لزيارة البابا/ شنودة من جديد لإثيوبيا.

ومن ثم، فإن الأمر في المستقبل ستحكمه طبيعة واتجاه العلاقات فيما بين الكنيسة القبطية من ناحية وكل من الكنيستين الإريترية والإثيوبية من ناحية أخرى، والأمل أن يتم الاتفاق والتنسيق بين الكنائس الثلاث التي تمثل حالياً بلا شك أساس قوي للأرثوذكسية في أفريقيا، كما أنها من الممكن أن تساعد على تقوية العلاقات بين الدول الثلاث وخاصة أنها من دول حوض النيل التي هي في حاجة أكثر لدعم وتنمية التعاون فيما بينها. وإن كانت للدعائيات المتلاحقة في المنطقة ومنها بالطبع النزاع الإثيوبي - الإريترية الذي تفجر في مايو ١٩٩٨ وتجدد في فبراير ثم يونيو ١٩٩٩ بشكل دامي يساهم في تعقيد الأمور، خاصة في ظل الاعتقاد الإثيوبي أن مصر كانت تقف وراء إريتريا في هذا النزاع، والحملات الإعلامية الموجهة لمصر بهذا الخصوص، وإن كان هذا الأمر قد خفت حدته نسبياً في أعقاب زيارة

⁴⁷ تصريحات عمر محمد البرح الرئيس السابق لحبهة التحرير الإريترية (التنظيم الموحد) المعارض: لندن ٦ أبريل ١٩٩٨، يونيو أي.

⁴⁷⁰ مسودة الدستور الدائم لإريتريا: الصادر في ٢٣ مايو ١٩٩٧، مراجعة مواد الفصلين الثاني والثالث، من ص ١-٢.

رئيس الوزراء الإثيوبي ميليس زيناوي لمصر في مايو ١٩٩٩، والتطورات الأخيرة لها على صعيد العلاقات بين الدولتين.^{١٧١}

ثالثاً: علاقة الكنيسة القبطية مع كينيا:

يتمثل وجود الكنيسة القبطية في كينيا في ١٤ كنيسة من بينهم دير ومركز قبطي (طاقته ٤٠ سريراً)، و ٣ مدارس حضانة (في نيروبي، كينيوي، نياماساريا، كيسومو) و ٣ مراكز للتدريب المهني للخياطة في كل من نيروبي وكينيوي وأوكامسلي وماسينو، كما توجد أرض مسجلة باسم الكنيسة القبطية في سانجا نينيا بكينيا، بحيث أنها مخصصة لبناء كنيسة أخرى عليها.

يخدم في هذه الكنائس أيضاً ١٦ كاهناً^{١٧٢}، من بينهم بعض الكهنة الكيسيين المحليين المرسومين هناك، وراهبة، وحوالي ٢٠ شماساً محليين يخدمون هناك أيضاً، ويقدر شعر الكنيسة هناك بحوالي ١٥ ألف نسمة^{١٧٣}.

وتتبع أهمية كينيا للكنيسة القبطية في أن بها حالياً المركز الرئيسي لأسقفية نيلو أفريقية بنيروبي (وحيث يوجد للمركز الرئيسي الآخر بجوهانسبرج بجنوب أفريقيا)، كما أنه يتبع مركز نيروبي كنيسة قبطية رسمية ومعترف بها هناك منذ مارس ١٩٧٧ حيث تمت إجراءات تسجيلها، وهي إجراءات طويلة كانت تحتاج إلى موافقة سبع وزارات وهناك من الحكومة الكينية. وبحكم أن الكنيسة القبطية المصرية من خارج كينيا، فقد لزم الأمر تسجيل قانونها لدى الحكومة الكينية، وذلك حتى تسلم الأسقف/ أنطونيوس مرقس شهادة رسمية من حكومة كينيا تعترف فيها بالكنيسة القبطية كهنة كنسية رسمية معتمدة، كما تم

^{١٧٢} النزاع الإثيوبي - الإريتري (٢)، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، سلسلة دراسات دولية معاصرة رقم ١٦١، سبتمبر ١٩٩٩).

^{١٧٣} تتمثل هذه الكنائس في: ١. كنيسة مار مرقس - نيروبي ٢. كنيسة مار مرقس - كينيوي ٣. كنيسة القنيسة دميانة كاريكا، أوكامسلي ٤. كنيسة مار جرجس ميسيلي، أوكامسلي ٥. كنيسة السيدة العذراء سافي، يسكورو ٦. كنيسة مار مرقس رونجاي، تاكورو ٧. كنيسة السيدة العذراء سامساريا، كيسومو ٨. كنيسة مار ميلا والأنا/ نكلا هيمسوت، الإثيوبي ماسينو ٩. كنيسة نير مار ماسينو ١٠. كنيسة القديس لوقا نخومي (منى من الطين) إيليزا ١١. كنيسة القديس مار مرقس وموسى الأسود بيلرا، شرق موروجيا ١٢. كنيسة القديس موسى الأسود، بيحيا، نيلرا (منى من الطين) ١٣. كنيسة القديس مار الأنا/ لوطيوس، دير الأنا/ لوطيوس نيروبي ١٤. كنيسة القديس لوطيوس - ماسجانيا

^{١٧٤} الكنائس والمباني والكنيسة في إدارية إفريقيا: مجلة للكرارة، (القاهرة: السنة ٢٥، العدد ١٣، ١٤، ١١/٤/١٩٩٧)، ص ٢، وأيضاً شريط فيديو بعنوان: ٢٠ عاماً في كراترة الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في أفريقيا جنوب خط الاستواء، (المستأجر: سيني، الجزء الثاني، ١٩٩٨).

^{١٧٥} حيث سلق مع الأنا/ لوطيوس مرقس: بتاريخ ١٧/٦/١٩٩٥، عن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا.

تم هذا أيضاً أي شهادة الاعتراف بالكنيسة وتسجيلها بالوقائع الكينية، وهي الجريدة الرسمية Kenya Gazette.

تد أيضاً في نفس الوقت عمل تصريح الإقامة الخاص بالأسقف لمدة ٥ سنوات قابلة للتجديد، وهو ما ساعد على بدء خدمة الكنيسة القبطية في كينيا في العديد من المناطق منها: منطقة لوكمباني وفي ماسينو ونيروبي وفي كينيوي و Kinyoho، ولدى بعض أتباع الكنائس الأفريقية المستقلة الذين طلبوا رعاية الكنيسة القبطية لهم.

وبدا التركيز على العمل في ثلاث مناطق: منطقة خط الاستواء Maseno، وأوكمباني Ukamhami ونيروبي حيث بدأ أسقف عام أفريقيا يقوم بتعليم رجال الكنيسة القبطية والكنائس الأفريقية المستقلة، كما كثف اهتمامه بخدمة أقباط مصر المسيحيين المتواجدين بنيروبي سواء من جهة الاقتاد والقداسات أو دروس الكتاب المقدس ومدارس الأحد، وعبر هذه الخدمة بدأ التعرف على مشاكل العمل في أفريقيا، في كينيا التي تعد المحك الأول الحقيقي لعمل الكنيسة القبطية في أفريقيا جنوب الصحراء وكيف تغلبت عليها كالاتي:

١. مشكلة اللغة:

حيث أنه علي الرغم من اشتياق المسيحيين الكينيين الكبير جداً للكنيسة القبطية لوطيبتها المعروفة عنها^{١٧٦}، وبدء انتظام الاجتماعات الدينية التي تنظمها الكنيسة إلا أنه لم

^{١٧٦} يعود هذا الاشتياق من جانب المسيحيين الكينيين إلى فترة قيام الحركة الوطنية في عام ١٩٥٠ عقب الحرب العالمية الثانية، لتخلص من الاستعمار البريطاني لأرض كينيا الذي بدأ في عام ١٩٠٣، وحيث كانت الكنيسة العرسية والعميلة في الجمعيات التبشيرية البروتستانتية والكاثوليكية نوازر المستعمر في سياسته الاجتماعية والاقتصادية الكراء واستغلاله لأراضيها الصالحة لرعاية الفصح والشاي، وسياسة التفرقة العنصرية وطرد قائل الكيكويو ومن ثم كل من الطبيعي أن يشق على هذه السياسات الكهنة لوطيوس، بعد أن وحدوا في بلادهم نوعين من المسيحية أحدهما للمواطنين ولأخرى للنبيص، على حين أنهم وحدوا في كنيسة مصر بقوة صانعة لحبرائهم الإثيوبيين... لمزيد من التفاصيل راجع د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية في أفريقيا، م.س.ف.، ص ١٩٧-١٩٩.

من بدأ الاشتياق والصلة فيما بين الكنيسة القبطية وكينيا منذ الستينيات من القرن الماضي، حينما صاقت السبل في وجهه الوطنيون المسيحيين في كينيا، والذين علوا الأمرين من التفرقة العنصرية وسيطرة المستعمر، والذين حاب أملهم في الكنائس العربية التي لم تسلمهم صد المستعمر، ومن ثم فقد انسلخت جماعة منهم وكونوا كنيسة باسم الكنيسة الأرثوذكسية على عرار كنيسة إثيوبيا وكنسوا فعلاً إلى عطية بطريرك الإسكندرية يطلبون الانضمام إلى كنيسته، وعلى الرغم من قيام حكومة مستعمرة كينيا بمقاومة هذه الحركة بكل عف فاعتبرت أن كل أرثوذكسي وثني، وأحرقت آلاف الكنائس وأغلقت أبواب المدارس في وحوهم، بما فيها جامعة مكريري، وقصت على قادة الحركة والعديد من رجال الدين فيها وحكمت على بعضهم بالإعدام وألقت البعض الآخر في معسكرات الاعتقال، بعد الاتصال في عام ١٩٥٨ حين كتب الأب/ كاساما إلى وكيل كلية اللاهوتية بالقاهرة يرحو به لتقديم طلب إلى الرئاسة الدينية في القاهرة، من أجل تنصيب مطران للارثوذكسيين في كينيا، ورشحوا كينيا من خريجي جامعة مكريري لهذا المنصب وأرسلوه فعلاً إلى القاهرة.

كما طُلوا منحاً تعليمية لعشرة من شبابهم كي يتعلموا في الكلية اللاهوتية في القاهرة، وقد رحبت الكنيسة القبطية بهذا الطلب وحامله، وأرسلت إلى السفارة المصرية بأديس أبابا المال اللازم لتغطية نفقات سفر بعض هؤلاء الطلبة، وذلك حتى تمت رسامة الأنا/ أنطونيوس مرقس مطرانا لشئون أفريقيا عام ١٩٧٦ ليبدأ المهمة السامية للعمل في أفريقيا... راجع في هذا السياق: لوطيوس يعقوب ميخائيل: الكنيسة والتفرقة العنصرية في أفريقيا جنوب الصحراء، م.س.ف.، ص ١٤٠-١٤٥.

يكن لدى الأسقفية في ذلك الوقت أية أجنبية كتاب الصلوات باللغة الإنجليزية، ولشغل عشر هذه المشكلة مؤقتاً فقد تم استخدام طريقة الفوتوكوبي لتجهيز أجزاء من هذه الصلوات موزعة إلى الإنجليزية ليصلي بها الكينيون ويفهموها.

٢. مشكلة إعداد العاملين بالخدمة في كينيا:

أصبح الأمر يحتاج إلى وجود أشخاص مساعدين للأسقف المصري في عمله حيث استمر بمفرده لمدة ١٩ شهراً كاملة منذ يناير ١٩٧٦ وحتى منتصف يوليو ١٩٧٧، وظل حتى وصلت أول مجموعة من الآباء الرهبان لمساعدته في الخدمة سواء في كينيا أو في زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً).

فضلاً عن ذلك، فقد استمرت الاجتماعات الدينية بانتظام شديد، مرتين كل أسبوع لمدة أكثر من خمس سنوات، وتتنوع موضوعات الدراسة حتى أنها شملت مناسج الكنيست الإكليريكية، وكانت كافية لإعداد الكهنة الكينيين الذين رُسموا للمساعدة في الخدمة في أول نوفمبر سنة ١٩٨١. كان قد تم رسامة ثلاثة من هؤلاء الكهنة في العام المذكور، فضلاً عن المرتلين أو القارئتين.

٣. مشكلة القادة الدينيين المحليين:

كانت قد تعرضت الكنيسة القبطية في كينيا إبان عملها، لبعض الاعتراضات خاصة من جانب أب مزيف إدعى أنه قبطي، وطلب الانضمام رسمياً للكنيسة القبطية، وسبب بعض المناعب والصعاب للكنيسة القبطية خاصة مع وجود أتباع كثيرين له، وعمل من خلال جمعية تدعى "جمعية الكنيسة القبطية للروح القدس في أفريقيا" على إثارة المشاكل للكنيسة القبطية، التي من جانبها أكدت أن التعليم الروحاني والطقس اللاهوتي هو الطريق الوحيد للانضمام إلى الكنيسة القبطية، كما أن كل أهداف الانضمام لابد وأن تكون روحية ولأجل خدمة الشعب المحتاج إلى الرعاية الحقة والخدمة والتعليم، كما أعلنت الكنيسة أنها يمكن أن تقوم بمشروعات تنمية لمساعدة الشعب على التدريب والتعليم حتى يجدوا عملاً ويكونوا منتجين ويساعدوا عائلاتهم على العيش الشريف.

أما من جهة الأمور الأخرى التي طلبها الأب المزيف سواء الأموال أو شراء تذاكر طيران للسفر إلى مصر والعودة، أو بناء كنيسة كبيرة جداً في كينيا والتي تلقب بـ Basilica فلم تعده الكنيسة القبطية بشيء أو تخضع لابتزازها، بل على العكس أعلنت الكنيسة القبطية عن

مها في الصحافة الكينية باللغتين الإنجليزية والسواحيلية، ولكي توضح الفارق بين الكينيين.

ومن ثم، فقد انتهى الأمر بإلقاء القبض على الأب المزيف في يناير ١٩٨٤ لاتهامه في جرائم أخلاقية وأدائه المحكمة التي برأت الكنيسة القبطية مما إدعاه عليها، وصدر الحكم بحقه ثلاث سنوات ونصف في أوائل ١٩٨٥ وتم جلدته ٥ جللات حيث يسمح القانون الكيني للمتهم كما تم تغيير اسم جمعيته من الكنيسة القبطية للروح القدس في أفريقيا إلى اسم جمعية الروح القدس للمتوحدين وذلك عام ١٩٨٦، أما أتباعه فقد انضم عدد كبير منهم إلى الكنيسة القبطية الحقيقية، وحازت الكنيسة القبطية على ثقة واحترام كثيرين حتى رئيس الدولة، والعديد من الوزراء والمسؤولين ورؤساء الكنائس في كينيا مثل رئيس أساقفة الأنجليكان، والكنيسة المشيخية، والمثالية وكلهم من الكينيين.

٤. المنافسة القوية والإغراءات من جانب الكنائس القوية في القارة:

تعرضت الكنيسة القبطية وأسقفها لإغراءات الكنائس الأقوى العاملة في كينيا، وهي بالطبع الكنيسة الكاثوليكية والبروتستانتية، وقد وصل الأمر لدرجة إغراء أسقف الكنيسة القبطية من جانب إحدى الإرساليات الإنجيلية البروتستانتية بالعمل لديها واعطاء طبيبتين في الصحراء، لتخرجه بذلك من المهمة التي أتى ليؤديها تحت اسم الكنيسة القبطية^{١٧٨}، وقد رفض بالطبع مستمراً في رسالته.

رابعاً: علاقة الكنيسة القبطية مع تنزانيا:

تمثل الوجود القبطي في تنزانيا في إنشاء كنيسة مارمرقس في موسوما، وقد بدأت خدمة الكنيسة القبطية في تنزانيا حديثاً، حيث بدأ الأنبا/ بولس أسقف الكرازة الكنسية في القيام بأول زيارة افتقادية لهم في ١٩٩٧/٤/٢٠ في المحافظات والقرى على السواء، كما عقد إجتماع تحت رئاسته خلال الفترة من ٦/٢٤ إلى ١٩٩٧/٦/٣٠، مع قادة الكنائس التنزانية الراغبة في الانضمام للكنيسة القبطية^{١٧٩}.

^{١٧٨} مرقس في ملاحق الدراسة خطابات سكرتير عام مجلس كنائس كل أفريقيا إلى أسقف علم الكنيسة القبطية في نيروبي حول ذات الموضوع.

^{١٧٩} أنشأ/ لمونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحالي (في كينيا وزائير وجنوب وغرب أفريقيا)، (القاهرة: لفتية شئون أفريقيا، الكتاب الثاني، الطبعة الأولى، ١٩٩٥)، ص ١-١٠١.

^{١٨٠} ترويض فيديو بعنوان: ٢٢ علماً من كنيسة الكنيسة القبطية في أفريقيا الجزء الثاني، ص ٢.

ومن المناطق التي تشهد عملاً مكثفًا للكنيسة القبطية في نترانيا منطقة Musoma على بحيرة فكتوريا جنوب خط الاستواء، وتبدأ المرحلة الأولى من مراحل التعليم - وخاصة من خلال الالتقاء بقيادة الكنائس، وبعد الافتتاح بعقد الكنيسة هذا الأمر في ممارسة الطقوس، وأولها طقس العماد، وتعتمد الكنيسة القبطية على ترجمته في الدول الأفريقية، مثل كينيا، وعلى بعض كهنة وأبناء الكنيسة القبطية في المهجر.

هذا وقد تمكنت الكنيسة القبطية في أواخر عام ١٩٩٧ من الحصول على قطعة أرض نترانيا مساحتها حوالي ٦٤٠٠ م^٢، تقع في مدخل المدينة وتُشأ كمركز للكنيسة القبطية من كنيسة، بيت ضيافة، وعيادة، وخدمات وخلافه^{١٨١}.

لم تبدأ أي خدمات للكنيسة القبطية في أوغندا بل تمت زيارات فقط لزيارة بعض اللقاءات مع بعض التجمعات لم تسفر عن أي شيء ملموس.

المطلب الثالث: علاقة الكنيسة القبطية مع دول الوسط والجنوب الأفريقي

أولاً: علاقة الكنيسة القبطية بزائير (جمهورية الكونغو الديمقراطية):

يتمثل الوجود الحالي للكنيسة القبطية في زائير (الكونغو الديمقراطية) في وجود ثلاث كنائس هي:

١. كنيسة مار مرقس كاتوبو ٢. كنيسة السيدة العذراء لوبومباشي

٣. كنيسة الأنبا/ أنطونيوس (مبنى من الطين)^{١٨٢}

وتقع هذه الكنائس في شرق زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً).

وبعد تأسيس هذه الكنائس إلى السبعينيات حينما قام البابا/ شنودة الثالث بزيارة زائير (إسم الكونغو الديمقراطية وقتها)، والكونغو برازافيل في شهر أكتوبر ١٩٧٩، ولما تأخر عمل الكنيسة القبطية هناك رغم الترحيب الأفريقي^{١٨٣} به بسبب الظروف

^{١٨١} كنائس ومباني والكنيسة في إيبارشية إفريقيا: م. ص ٢٠٠، ص ٢٠١.

^{١٨٢} "في هذا الترحيب في موقف عديدة، فعلى سبيل المثال استقبل الرئيس الرئاسي الراحل/ موبوتو شودة ليل زيارته استقبالا حار في لوبومباشي وذلك في أكتوبر ١٩٧٩، معزاه له عن تقديره لرئيس أقد كنيسة رسولية في قارة أفريقيا، وتم تلبية هذا وتناول طعام في منطقة رئيس الدولة.

عند ذلك ل توجه البابا والوفد المرافق له للقاء شعوب الكيمبانجست، فاستقبلوه بكل حفاوة وفرح، وقد قدر عدهم وقتها بأكثر من عشرين ألفاً، ودام الاحتفال بقدم البابا ثلاث ساعات أبدأ خلالها بعض أبناء زائير في ذلك الوقت رغبة في الانضمام للكنيسة القبطية، وقاموا بتقديم طلبات انضمام بالفعل تم كتنها بالفرنسية، وتسلمها الأنبا/ أنطونيوس مرقس المرافق للبابا في الزيارة وتبين لأحد أن مضمون الطلب ينتمون لما يسمى بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية الحرة (المستقلة) في زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً).

تمنع من الاتصالات التي تمت فيما بين أسقفية أفريقيا بدروسي وبين المنتمين إلى الكنيسة القبطية الحرة، ومن زيارة القس/ روفيل من وصف كاهن الكنيسة المصرية في زامبيا، حيث كان يسافر دورياً إلى منطقة حرم الحاس في شمال زامبيا والتي تقرب من حدود شرق زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) وبالتحديد لوبومباشي، فحصل على فيزا لدخول البلاد عام ١٩٩٥، وبدأ يتعرف على منتمين تلك الكنيسة القبطية خاصة في إطار مناطق الكنائس الثلاثة المنتمية للكنيسة القبطية، وهم أكثر من ١٠٠ عائلة، وقد مضى معهم القس لسبوعاً كاملاً، وقام بتجميعهم في كنيسة القديس/ مرقس مستخدماً معهم اللغتين الفرنسية والسواحيلية للتغاهم معهم وقدم لهم شرحاً لتاريخ الكنيسة القبطية وطقوسها، ونقل معهم معوث الكنيسة القبطية عدم إمكانية قبول تعبد الزوجات في الكنيسة، فوافقوا على ذلك بما فيه كاهن كنيسة مار مرقس ذاتها الذي كان قد تزوج مرة ثانية لكنه وافق على ترك الخدمة في الكنيسة لمن يحل محله بعد تبريره ورأسه. والمهم في هذا السرد أن المبعوث قد عاد إلى لوساكا في ١٩٩٥/٢/٤ بصفتي أسقف أفريقيا حماس الشعوب المنتمية للكنيسة القبطية وشدة اشتياقهم لها ومقدار ترحيبهم بها وإعجابهم الشديد بالبابا وأسقف أفريقيا، رغم أن الكهنة الثلاثة الذين يحضرون في الكنائس القبطية تلك لم يرسموا من جانب الكنيسة القبطية، فقد رسم أحدهم بواسطة وكيل بطريرك كنيسة اسمها الكنيسة الكاثوليكية الأرثوذكسية في أمريكا، ورسم الثاني بواسطة رئيس الأساقفة اليوناني لكنيسة الروم الأرثوذكس وذلك عام ١٩٨٠، أما الثالث فقد رسم بواسطة رئيس أساقفة بيجيريا لكنيسة الكاثوليك الأرثوذكس عام ١٩٨٩. ... راجع في هذا السياق: الأنبا/ أنطونيوس مرقس: الكنيسة القبطية في دولة زائير، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٣، العدد ٢٤، ١٩٩٥/٦/١٦)، ص ١٥-١٧.

^{١٨٣} كنيسة في نترانيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، ١٥ أغسطس ١٩٩٧)، ص ٣.

كنيسة والمركز القبطي في نترانيا: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العدد ٤٧، ٤٨، ١٩٩٧/١٢/١٩)، ص ١.

والدعايات السياسية في المنطقة حيث أن الكونغو الديمقراطية التي كانت تُعزَّر
بـ"الكونغو البلجيكي" KINSHASA "CONGO"، والتي حصلت على استقلالها في ٣٠ يونيو
عام ١٩٦٠ تحت اسم "الكونغو ليوبولدفيل" قد تشكلت أول حكومة وطنية بها برئاسة الرع
الأفريقي/لومومبا، ثم وقعت هذه الدولة الأفريقية فريسة لسلسلة من الاضطرابات التي خلفها
الاستعمار كما شهدت العديد من الحركات الانفصالية الفاشلة، وأعقب ذلك أن تسولى الرئيس
الراحل/موبوتو سيسي سيكو السلطة في ٢٤ نوفمبر عام ١٩٦٥ حيث أطلق على البلاد اسم
(زائير) اعتباراً من ٢٧ أكتوبر ١٩٧١^{٨٦}، وحيث شهدت في عهده بعض الحركات الانفصالية
من جديد، وأبرزها أزمتي شابا "الغنية بالمعادن" عامي ١٩٧٧، ١٩٧٨، في محاولة لانفصال
هذا الإقليم وكانت مصر من بين الدول الأفريقية التي أعلنت معارضتها في الأمم المتحدة
للحركة الانفصالية ودعمها للسلطة الشرعية في البلاد^{٨٧}.

ولم يكن هذا نهاية المطاف، بل صادف البلاد اضطرابات سياسية وحالة فوضى وفساد
وتدهور اقتصادي، في الثمانينيات والتسعينيات انتهت بهروب الرئيس/موبوتو سيسي سيكو
وتولي لوران كابيلا السلطة في مايو ١٩٩٧، وإن كان الوضع الحالي لا ينم عن استقرار
سياسي خاصة مع اصطدام النظام الجديد مع المعارضة، والتدخلات الإقليمية من دول الجوار
والتدخلات الإثنية المعقدة في منطقة البحيرات العظمى التي كان يوجد بها قرابة ١,٤ مليون
لاجئ، ومن ثم فإن الأمر بحاجة إلى حل سياسي إقليمي ودولي لاحتواء المشكلة^{٨٨}.

وقد تكون هذه المشكلات السياسية والاضطرابات المتكررة سبباً في تأخير عمل
الكنيسة القبطية في زائير سابقاً، الكونغو الديمقراطية "حالياً" الأمر الذي يبدو فيما يلي:

* انقطع الاتصال بين الكنيسة القبطية والكونغو الديمقراطية في أعقاب زيارة البابا في
أكتوبر ١٩٧٩ لمدة خمس سنوات، بسبب نفس التوتر السياسي الذي تم التحدث عنه، خاصة
فيما بين القبائل والأقاليم المتنازعة. وبدأ يعود الاتصال تدريجياً خاصة من جانب الكنيسة
القبطية في نيروبي وتكثف الأمر في التسعينيات، حيث بدأ التفكير جدياً في مساعدة شعب
زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) الراغب في الانضمام للكنيسة القبطية^{٨٩}.

* أيضاً حالت ظروف الحرب المستمرة في زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً)
وامتدادها من منطقة إلى أخرى من إمكانية إتمام زيارتها - من قبل البابا/شندوة - في إطار

^{٨٤} د. بطرس بطرس غالي: كحديث سياسية، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٩٠)، ص ١٠٤.
^{٨٥} مصر ومنظمة الوحدة الأفريقية، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، ١٩٩٥)، ص ٩.

^{٨٦} Ernest Harsch, Ahvna Eziakonwa: "Zaire war widens regional emergency", Africa Recovery: (New York: Vol. 10, No 4, Jan-April, 1997), p.: 3.

^{٨٧} الأنبا/لوطونيوس مرقس: "الكنيسة في دولة زائير"، ص ١٥-١٧.

زيارة البوبيل الفضي لتتويجه والتي تمت في شهر مارس ١٩٩٧، وكان مفروضاً أن تشمل
رقير (الكونغو الديمقراطية حالياً) إلى جوار جنوب أفريقيا وزيمبابوي، لتتشين الكنائس
ورسامة الكهنة ووضع أساس لمشروعات جديدة لكانس أو مراكز تنمية لخدمة شعوب
أفريقيا، وذلك على الرغم من المحاولات الكثيرة والجادة للتخضير لزيارة البابا (التي كان من
المفروض أن تعد الثانية لمنطقة لوبومباشي) والتي تقع كما سبق الذكر في أقصى الجنوب
الشرقي لزائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) والمتاخم لحدودها مع زامبيا، وحيث كان الهدف
تشين كنيسة جديدة وكبيرة قام بينائها نيافة الأنبا/بولس أسقف الكرازة، وكذا رسامة ثلاثة
شماسة كونغوليين في درجة الكهنوت، كان البابا قد قام بتعليمهم بنفسه لمدة سبعة أشهر كاملة
في مصر.

وكان البديل الوحيد أن يحضر هؤلاء إلى جنوب أفريقيا لرسامتهم هناك، ولكن
صعوبة الظروف وانقطاع الاتصالات والمواصلات^{٩٠} حال دون ذلك، ولم يكن هناك بديل من
تأجيل الزيارة والرسامات^{٩١}، ولكن هذا لا يعني عدم تواصل دور الكنيسة القبطية واستمرار
عملها في الكونغو الديمقراطية في ظل الظروف الجديدة.

ثانياً: علاقة الكنيسة القبطية بجنوب أفريقيا :

يتمثل الوجود الحالي للكنيسة القبطية بجنوب أفريقيا، في وجود عشر كنائس قبطية^{٩٢}
من بينها المركز القبطي في جوهانسبرج، كما يوجد مركز تنمية متكامل في مدينة الكيب
وأيضاً مركز تنمية متكامل في نونجوما ناتال ومشروع مركز تنمية متكامل في باريز
PARYS "Free State" بالإضافة إلى ذلك توجد أرض أخرى مسجلة باسم الكنيسة القبطية

^{٩٠} كانت نفس الظروف الخاصة برداء الطرق وانعدام وسائل المواصلات، قد تسببت أيضاً في عدم تفعيل عمل ونشاط الكنيسة
القبطية - في زائير "الكونغو الديمقراطية حالياً" - إبان محاولتها ذلك خلال عام ١٩٩٥. حيث سافر كاهن الكنيسة المصرية في زامبيا
إلى لوبومباشي في شهر مارس ١٩٩٥، وقضى أربعة أيام اجتمع فيها مع قادة الكنائس الثلاث وكان الحاضرون الذين أدوا الطقوس
الدينية يقدر بالآلاف، وتم اختيار خمسة رجال وثلاث سيدات من قادة وخدام هذه الكنائس كان من المفروض أخذهم إلى لوساكا براسيا
ليتملأوا على الكنيسة القبطية عملياً في قداستها وأصوامها وطقوسها وعبادتها، ولذا لتلقي برنامج دراسي مكثف عن عقيدة
الكنيسة وتاريخها ورسوليتها، وخاصة أنه بالإمكان تسهيل الكنيسة القبطية في منطقة شابا وامتدادها إلى منطقة كاساي شرقاً
وكتنجا غرباً، وإمكان تأسيس كنيسة هناك لولا الأسباب المذكورة. ورغم ذلك فقد عمد الأسقف سبعة منهم وصلى معهم القدايس
باللغة المحلية، راجع في هذا السياق: المرجع السابق، ص ٨.

^{٩١} الأنبا/لوطونيوس مرقس: البابا/شندوة الثالث في أفريقيا - زيارة تيوبيش، مجلة تسررة، (السنة ٢٥، العدد ١٣، ١٤،
١٩٩٧)، ص ٩.

^{٩٢} تتمثل أهم هذه الكنائس في كنيسة مار مرقس بالمركز القبطي بزيك فيو بجوهانسبرج، وكنيسة مار مرقس جوجوليتو في مدينة
الكيب، وكنيسة مار مرقس باريز، وكنيسة القديسة دميانة ماكابنسات، وكنيسة الأنبا/لوطونيوس سوشا بخوفي، وكنيسة مار بولس
فوسلورس، وكنيسة مار مرقس نونجوما ناتال بأرض الزولو، وكنيسة السيدة العذراء تيميزا، ثم كنيسة القديسين بطرس وبولس -
بورت اليزابيث (وهي تحت الإنشاء) وكنيسة ناتال الجديدة فضلاً عن دير القديس مارمرقس.

في بورت اليزابيث، كما تم بناء كاتدرائية كبيرة فخمة حسب الطقوس القبطي على اسم القديس مارمرقس في جوهانسبرج (في حي بارك فيو Park Vio) وتم الصلاة فيه كما تم بناء كنيسة كاثوليكية لاهوتية، وأراضي أخرى في مراحل التسجيل في ديربان Durban وفي نغومانا Natal، (أصبح لنا كنيسة في منتهى النشاط ومركز تنمية نشيط جدًا ومدرسة بناء مركز تنمية في MVUNYANI) ويخدم في هذه الكنائس أحد عشر كاهنًا ومعظمهم من جنوب أفريقيا^{١١١}، ويقدّر عدد المنتمين إلى الكنيسة القبطية هناك بحوالي ١٥ ألف نسمة، بالإضافة إلى عشرات من العائلات القبطية^{١١٢}، وتوجد بالطبع في إسطار ممتلكات الكنيسة بيوت ضيافة وحضانة ومساكن ومعهد لاهوتي متكامل وأماكن واسعة لإقامة الطلبة). وقد استطاعت الكنيسة القبطية في زمن قصير، منذ انتهاء النظام العنصري بحصر

القرار في عام ١٩٩٤، أن تختص لنفسها وضعًا مميزًا هناك، وبالفعل فقد انضمت إلى مجلس كنائس جنوب أفريقيا حيث أصبحت أول كنيسة أرثوذكسية في المجلس وذلك في يوليو ١٩٩٤. رغم ذلك فهي لها وجود ونشاط واضح هناك^{١١٣}.

كما بدأت الكنيسة القبطية على الفور في شراء أحد المدارس القديمة، وأصبح هذا مركز للأسقف مع الشعب المسيحي القبطي في جنوب أفريقيا، ثم بعد ذلك انضم إلى الكنيسة القبطية بعض من الأفارقة حيث كانت لهم كنائسهم وبدأ رسامة سبعة من السوطيس بحسب أفريقيا ككهنة للعمل في جنوب أفريقيا، بعد فترة دراسة وإشراف شخصي من جانب الأسقف شنودة^{١١٤}، كما تمت رسامة خمسة كهنة أفارقة آخرين تم إعدادهم محليًا في جوهانسبرج ثم إرسالهم إلى شين الكوم للتعليم في الإكليريكية هناك تحت إشراف نيافة الأنبا بنيامين وتم تخرجهم ثم رسامتهم في الكهنوت كما تم تخرج ثلاثة شمامسة آخرين من شين الكوم وعادوا إلى جنوب أفريقيا للبدء في خدمة الكنائس بإعدادًا لرسامتهم (وأصبح هناك حاليًا ١٧ كاهنًا منهم ٨ من الأفارقة) ومازال العمل مستمرًا، حيث تتوالى إنجازات الكنيسة القبطية وعملها بجنوب أفريقيا، واتجاهها لأعمال البناء والتشييد والخدمات فضلًا عن الجوانب الدينية ومحاولة نقل التراث المسيحي إلى الوطنيين الأفارقة بلغاتهم الرئيسية كمجموعة لغات البانتو والزولو وغيرها.

^{١١١} الكنائس والمباني والكنيسة في إيلاريث أفريقيا: م.س.د.، ص ٢.

^{١١٢} حيث سبق مع الأنبا أنطونيوس مرقس: ١٧/٦/١٩٩٥، م.س.د.

^{١١٣} الأنبا أنطونيوس مرقس: زيارة الأساقفة لجنوب أفريقيا (٢)، مجلة الكرزة، (قاهرة: السنة ٢٣، العدد ٣٩، ٤٠، ١٩٩٥)، ص ٩.

^{١١٤} حيث سبق مع الأسقف شنودة عن: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، بتاريخ ١٩٩٤/٩/٧، م.س.د.

مبانيات الفصل العنصري أخرجت عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا: وقد مر عمل الكنيسة القبطية في هذا السياق بعدة مراحل كالآتي:

١. مراحل الخمسينيات: حيث كان من الممكن بالنسبة للكنيسة القبطية أن تعمل وتزدهر في جنوب أفريقيا منذ خمسينيات، وهو الكلام الذي يؤكد البابا/ شنودة الثالث حيث يقول أنه حدث في أيام البابا/ يوسف الثاني البطريك الـ ١١٥ في عام ١٩٥٠ أن أرسل مطرانًا لجنوب أفريقيا باسم الأب/ مرقس بناء على طلب من الوطنيين الأفارقة وبعد أن تبين له وجود جالية ضخمة من الممكن أن تنضم للكنيسة القبطية، لكن المطران لم يستطع أن يعيش في جو السياسة البقاء الخاصة بجنوب أفريقيا، وعاد إلى مصر وتوفي وانتهى عهده، ولكن ظلت هذه الكنيسة موجودة إلى اليوم، ومن الطريف أن أحد الكهنة الرهبان وهو القمص اسحق الأنبا يشوى من الذين كانوا مرافقين للأسقف قد استمر في بقاؤه^{١١٥}، حتى عام ١٩٦٨ حين قامت الحكومة العنصرية بترحيله إلى مصر، في عام ١٩٥١ عندما غادر الأسقف مرقس جنوب أفريقيا عائدًا إلى مصر تركت هذه التجمعات القبطية دون أي افتقاد أو رعاية وتقديم مدرّس

^{١١٥} يؤكد هذا الكلام العديد من الكنائس والتقارير، ولعل أبرز شيء هذا الخصوص التقرير الذي رفعه الأب/ مكاريوس المصري الأسقف الأسبق مطران بني سويف واليهما المتبحر إلى البابا/ كيرلس السادس إثر رده لجنوب أفريقيا سنة ١٩٦١ بكلف منه بعد الأمور هناك على الطبيعة وإعداد تقرير يساعد على صنع سياسة خاصة بالكنيسة القبطية في أفريقيا، حيث تبين أن هذا الأب اسحق اسحق الأنبا يشوى كان يقوم أحيانًا في خدمته يطوف البلاد لإقامة القداس وتقسيم الأسرار المقدسة، وصار له شعب من حوالي ٤٠٠ عائلة موزعة في مناطق مختلفة من الاتحاد ويساعد في رعايتها سبعة وعط وطيس يعطسون باللعنات الوطنية مثل مجموعة لعنات السوتو والرولو وغيرها. راجع في هذا السياق د. أنطون يعقوب: الكنيسة والتفرقة العنصرية في أفريقيا حربي الصحراء، م.س.د.، ص ١٤٥.

وتنزل بعض الكنائس له استمر في عمله حتى سنة ١٩٦٨، أما الشعب الأفريقي القبطي الذي انضم للكنيسة القبطية فمارال موجودا راجع: الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا: الكتاب الثاني، م.س.د.، ص ١٠٥.

كما يدل أيضا أن هذا الراهب قد أصبح معروفًا باسم الأب/ اسحق ككاهن قبطي. وملف أيضا لدى الوطنيين باسم الأب/ جورج Dr. Zaher Riad, Op. cit., p. 37 راجع في هذا الباب في تهيئة المناخ للكنيسة القبطية التي حاولت خدمتها في جنوب أفريقيا في أكتوبر ١٩٩٢، ومن ثم فقد تلور هذا الوضع في سهولة إحياء الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في الجنوب وبناء الأقباط الأرثوذكس من قبلة الزولو مخلصين للكنيسة في مصر لمدة ٤٢ سنة، دون رعاية أو اتصال، وهو ما يؤكد حقيقة اقتناع هؤلاء أعضاء الكنيسة القبطية وأعدادها، وكما قالوا: "منسحق علينا لن بعد نبأ لها".

وقد بدت مظاهر هذا الاقتناع ومحبة هذه الشعوب الأفريقية لمصر، في وجود كمية كبيرة من الفن الفرعوني الموجود في البيوت، وكذلك وجود مصانع تنتج التماثيل والقاعات والصور الفرعونية تنسج نفسها الأفارقة الحبوبيين، وبصعوبتها في سوتهم بغير واعتزاز. لما دلت على المظاهر الدينية، فتظهر في تعليقات هؤلاء الحبوبيين ومشاعرهم، حيث بنو اشتياقهم الشديد للتعرف عن قلوب وعمق المسيحية الرسولية القديمة المتواجدة في كنيسة الإسكندرية، وقد تلورت هذه المشاعر في تصميم الكنيسة الأرثوذكسية بجنوب أفريقيا بالكامل وبكل فروعها ولماقتها وكهنتها وشعوبها إلى الكنيسة القبطية... راجع في هذا السياق الأنبا/ أنطونيوس مرقس: علاقة كنائس جنوب أفريقيا بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية: مجلة الكرزة، (قاهرة: السنة ٢٥، العدد ٨، ٧، ١٩٩٧)، ص ١٥.

ابتدائي من قبيلة الزولو للعمل والحفاظ على اسم الكنيسة ونشاطها فاستقال من وظيفته وكسب اسمه سيمون خوبي وبدأ يطوف دورياً يخدم التجمعات ويحفظهم ويعلمهم للبقاء على الكنيسة واستمر في هذا حتى ١٩٩٢ حين بدأت الكنيسة نشاطها في جنوب أفريقيا وإخلاصه وحفاظه على الكنيسة القبطية فقد تم تكريبه ورسامته كاهناً في ١٩٩٤/٦/٢٨ في القاهرة بيد قداسة البابا في كنيسة المقر البابوي حيث سمي القس مرقس خوبي^{١١٦}.

٢. سياسات الفصل العنصري والموقف الوطني للكنيسة القبطية في مقابل موقف الكنيسة الإصلاحية الهولندية:

تعددت الممارسات العنصرية في جنوب أفريقيا، وقد تدرجت في مراحلها فقد بدأت منذ عام ١٨٤٠ (حين أنشأت جمهوريتي البوير على أساس من التفرقة العنصرية، وبدأت سياسة المعازل خاصة مع دخول هاتان الجمهوريتي في اتحاد جنوب أفريقيا)، حيث أصبحت تلك التفرقة العنصرية أساساً من أسس الدخول في هذا الاتحاد، بل وصل تأثيرهم إلى حد سلب الأجناس الملونة ما كان لهم من حقوق سياسية واجتماعية في مستعمرتي الكيب والناتال، وحين اعتلى الحزب الوطني السلطة هناك عام ١٩٤٨ بدأ يكرس سياسة العزل، واتخذت الممارسات العنصرية أنماطاً متعددة: من قبيل سياسة التنمية المتوازية، الفصل من خلال الارتباط وفقاً لدستور ١٩٨٣، تم الاتجاه بعد ذلك إلى تكثيف سياسة الأبارتيد من خلال سياسة المعازل والتنمية المنفصلة، بل وصل الأمر لحد إقامة البانتوستانات التي تضم دولا مستقلة للأفارقة خاضعة للهيمنة الاقتصادية والسياسية لجنوب أفريقيا، حصل منها أربعة على الاستقلال (وهي ترانسكاي، سيسكاي، بوبوتاتسوانا BOPUTATSWANA، فنذا) حتى عام ١٩٨٨.

هذا بالطبع مع وجود سياسة الفصل العنصري في المدارس والكنائس والمصانع والأحياء السكنية وغيرها^{١١٧}، وقد حدث كل هذا قبل التطورات الأخيرة المتلاحقة، وقيام جمهورية جنوب أفريقيا منذ عام ١٩٩٤ كدولة غير عنصرية والترتيبات الخاصة اللاحقة بإقرار الدستور الجديد للبلاد.

لكن الغريب أن سياسات التفرقة العنصرية العديدة التي تم فرضها سابقاً على جنوب أفريقيا قد تسببت في أن يسود الحزن والضيق مشاعر الوطنيين الأفارقة ليس فقط بسبب الظلم الصارخ لتلك السياسات، ولكن بسبب خيبة الأمل التي وصلت إلى ذروتها في أعقاب المرسوم

^{١١٦} الحديث السابق للبابا بتاريخ ١٩٩٤/٩/٧، م. من. ذ.

^{١١٧} د. إبراهيم نصر الدين: حركة التحرر الوطني لجنوب أفريقيا، (القاهرة: دار المستقبل العربي، الطبعة الأولى، ١٩٨٩)، ص من ٢٤-٢٦.

الذي صدر في عام ١٩٥٥ بواسطة الكنيسة الإصلاحية الهولندية، والذي وافقت فيه على سياسة الفصل العنصري في جنوب أفريقيا وذلك في مؤتمرها الذي عقد في ديربان في ذلك الوقت، معلنين أن هناك ضرورة دينية وأخلاقية لسياسة الفصل العنصري إلى جانب الضرورة السياسية والاقتصادية.

ولعل هذا كان كفيلاً بأن يتجه فريق من الوطنيين إلى الكفر بالكنيسة المسيحية الغربية، بعد أن راوا كنائسهم قد خانت رسالة المسيحية وبدأوا يوجهوا نظرهم صوب الكنائس الوطنية في القارة، ومن أهمها الكنيسة القبطية لما عرفوا عنها أنها كنيسة نقية وتساعد الضعيف^{١١٨}، ولعل هذا الموقف قد شكل ركيزة أخلاقية وسبق هام للكنيسة القبطية بشأن المواقف الوطنية في القارة من الممكن أن يساعدها كثيراً على العمل والانطلاق خاصة في الجنوب الأفريقي الذي كان لها فرصة العمل به منذ أكثر من أربعة عقود كاملة، هي جديرة في حد ذاتها بخلق خلفية وخبرة هامة تهين الكنيسة القبطية للتوفيق والنجاح هناك.

كما أن تزامن بدء عمل الكنيسة القبطية في جنوب أفريقيا بنشاط مع بدء الحكومة الوطنية المنتخبة وحكومة الأغلبية لهو أفضل مناخ تنمو فيه الكنيسة وتخدم وتمتد في خدمة المظلومين والمحتاجين والفقراء حيث أن خدمتها مع حكومة العنصرية تعتبر مستحيلة.

هذا وقد ساهمت الزيارات المتبادلة واللقاءات الدينية والثقافية في تدعيم العلاقات فيما بين الكنيسة القبطية وكنائس جنوب أفريقيا. وعلى سبيل المثال، فقد كان هناك زيارة لحوالي ٥٠ من أساتذة الجامعات وأساقفة الكنائس ورعاتها لمصر في فبراير ١٩٩٧، التقى بهم خلالها البابا/ شنودة وألقى عليهم عدة محاضرات عن الكنيسة القبطية، كما تحدث إليهم العديد من الأساقفة، وزاروا الأديرة والأماكن الدينية والأثرية وخرجوا بانطباع طيب عن مصر وكنيستها^{١١٩} من الممكن أن يساهم في المستقبل - في حالة تكرار مثل هذه الزيارات واللقاءات - في تدعيم عمل الكنيسة القبطية ودورها في جنوب أفريقيا.

ثالثاً: باقي دول الجنوب الأفريقي (زامبيا - زيمبابوي - ناميبيا - سوازيلاند):

رغم حداثة عمل الكنيسة القبطية في بلدان الجنوب الإفريقي، والذي يعود في الغالب إلى التسعينيات، إلا أنه ترد العديد من التقارير حول نشاط الكنيسة القبطية الديني والاجتماعي في هذه المناطق، ونجد أيضاً محاولات للكنيسة للاتصال بشعوب هذه الدول سواء من خلال زيارة بعض مسؤولي الكنيسة القبطية أو رسامتهم لبعض الكهنة للعمل والخدمة هناك أو إنشاء

^{١١٨} Zaher Riad, op. Cit., p. 37.

^{١١٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: علاقة كنائس جنوب أفريقيا بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية، م. من. ذ. ص من ١٥-١٦.

مستشفيات ومراكز تكريب مهني في هذه الدول، وهو الأمر الذي من شأنه أن يدعم مرسى للتفاعل فيما بين الأفارقة والكنيسة القبطية ويزيد من حبهم وانتمائهم لها، ونسرد في السطور القادمة العناصر الهامة في تلك العلاقة:

١- زامبيا:

يتمثل وجود الكنيسة القبطية بها في وجود كنيسةين هما: ١. المركز القبطي في لوسدوبه كاتدرائية القديس مار مرقس، ومركز تدريب مهني للشباب والشابات ومساكن وقاعة للضيافة والاجتماعات، مستشفى قبطي. ٢. كنيسة أخرى في لوساكا وهي كنيسة صغيرة بدأت خدمة الكنيسة القبطية عام ١٩٨٤، وكان يوجد بها كاهن مصري (القس/ يوحنا بانوب) بينما يخدم هناك أبونا بولس، ويقدر عدد المسيحيين الأفارقة المنتمين للكنيسة القبطية هناك بحوالي ١٠٠٠ - ١٢٠٠ فضلاً عن ١٥ عائلة قبطية.

٢- زيمبابوي:

يتمثل الوجود القبطي بها في وجود ثلاثة كنائس هما: ١. كنيسة دير القديس الأنبا أنطونيوس ومار مرقس بهراي. ٢. كنيسة مار مرقس بديماسيكي بمنطقة ماتشولاند الشرقية. ٣. وكنيسة جديدة في منطقة ايبورث EPWORTH بها شعب كبير معمد يقدر بحوالي ألف مؤمن وبها مبنى مؤقت حتى يتم مشروع بناء كنيسة دائمة.

ملحق بالكنيسة الأولى بيت ضيافة ومسكن، ومركز تدريب مهني للشباب والبنات، فضلاً عن مركز تنمية متكامل جديد في منطقة Dema، تم افتتاحه مع الكنيسة هناك إبان زيارة البابا هناك في مارس/أبريل ١٩٩٧ للجنوب الأفريقي "جنوب أفريقيا/زيمبابوي".

هذا وقد بدأت خدمة الكنيسة القبطية بها عام ١٩٨٨ ويخدم الكنيسة القبطية هناك كاهن مصري هو "أبونا/ فيليب صموئيل" كما وصل إلى القاهرة أحد الشماسية الوطنيين والتحق بالكلية الإكليريكية بشبين الكوم لتدريبه وتعليمه إعداداً لرسامته ليخدم شعب قبيلة الشونا ويساعده مجموعة من الشماسية، ويقدر عدد المسيحيين الأفارقة المنتمين للكنيسة القبطية هناك بألفين مؤمن، فضلاً عن خمس عائلات من المسيحيين الأقباط.

٣- ناميبيا:

بدأت خدمة الكنيسة القبطية بها عام ١٩٩٠، وإن كانت خدمة غير دائمة وتتم كل شهرين، وللكنيسة القبطية دير قبطي هناك باسم القديس الأنبا/ أنطونيوس (باسم عام ١٩٩٠)، حيث تم شراء قطعة أرض مساحتها ٢١٣٤ متراً مربعاً في بلدة Windhoek عاصمة ناميبيا وعليها مبنى دير، وبما يلحق بها من حجرات وصالات ليكون مقراً للكنيسة القبطية في ناميبيا، هذا وقد وقع الأسقف العام لشئون أفريقيا على عقد الشراء في ١٩٩١/١/٣، كما تم تسجيل الكنيسة الموجودة هناك أيضاً، وتوجد أرض أخرى في مراحل التسجيل في ناميبيا... وأصبح هناك كنيسةان في ناميبيا، أحدهما في الشمال وهي قديمة والأخرى جديدة في العاصمة وندهوك.

كان قد تم شراء مسكن مؤقت عام ١٩٩٠ حيث تم بيعه لدواعي أمنية، ثم منحت الحكومة في ناميبيا أرضاً مساحتها ٤٥٠٠ متر في مدينة أوندانجوا ONDANGWA وتم صوير الأرض وبناء كنيسة جميلة باسم مارمرقس ويتم تشطيب مبنى مركز التنمية على نفس الموقع، وتخدم الكنيسة هناك مئات من الوطنيين الذين تعمدوا كما تخدم أيضاً ٧ عائلات من الأقباط المقيمين في مدينة أوشا كاتي OSHAKATI، ويخدمها القس/ صموئيل صلاح بولس، كما يخدم العاصمة ويندهوك بزيارات شهرية لمدة أسبوع لخدمة الأقباط الإثيوبيين الموجودين هناك.

٤- سوازيلاند:

كانت قد تمت زيارة لأسقف عام أفريقيا للكنيسة القبطية إلى سوازيلاند في منتصف أبريل ١٩٧٧ بدعوة من أستاذ في جامعة جنوب أفريقيا، وتم عقد لقاءات عديدة خاصة مع رابطة الكنائس المستقلة في سوازيلاند وفي الجامعة، سواء في العاصمة مبابان وفي مانتزيني أكبر المدن هناك، وأبدى خلالها الملك/ سبهوزا الثاني إعجابه بالكنيسة القبطية، لكن لم يبدأ بعد هناك نشاط حقيقي للكنيسة القبطية هناك إلا زيارات متقطعة لخدمة الأقباط المصريين الذين يعملون هناك وافتقادهم في احتياجاتهم الروحية وإقامة الصلوات وخدمات الأسرار الكنسية لهم.

501 أخبار الكنيسة: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ١٩، العدد ٥، ٦، ١٩٩١/٢/٢٢)، ص ٢.

502 لقاء صليبي مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: ١٩٩٥/٦/١٧.

503 الكنائس والمباني والكنيسة في إيارشية أفريقيا: ص ٢٠٠، ص ٢.

504 الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحاضر "الكتاب الثاني"، ص ١٠٣-١٢١.

505 الكنائس والمباني والكنيسة في إيارشية أفريقيا: مجلة الكرزة، ص ٢٠٠، ص ٢.

المطلب الرابع:

علاقة الكنيسة القبطية مع دول غرب أفريقيا (نيجيريا - غانا - الكاميرون - ساحل العاج - توجو)

يوجد للكنيسة القبطية وجود فعلي في بلدان غرب أفريقيا، في ساحل العاج وتوجو وغانا ونيجيريا والكاميرون ولكن على العكس من بلدان شرق ووسط وجنوب أفريقيا، السري تحفل بوجود ونشاط الكنيسة القبطية، رغم ذلك فقد كان هناك محاولات مستمرة من جانب الكنيسة للعمل والانتشار في غرب أفريقيا صادفتها بعض المعوقات.

أولاً: نيجيريا :

١. كان للكنيسة القبطية رغبة في العمل والانتشار بها منذ الخمسينيات، حينما تم تصعيد الأنبا/ مرقس مطرنا لجنوب أفريقيا ونيجيريا، وربما كان الهدف من ذلك أيضاً رعاية المسيحيين الأقباط بها الوافدين إليها من مصر.

٢. تواصلت المهمة عندما قام الأنبا/ أنطونيوس مرقس، الأسقف العام الحالي لأفريقيا عقب رسامته بزيارة لاجوس "العاصمة السابقة لنيجيريا"، وبدأت الزيارة في ١٤/١٠/١٩٧٧، حيث قضى بها خمسة أسابيع كاملة صلى بها ١٧ قداساً، وقام خلالها بإلقاء عظات عديدة، كما قام بعقد الكثير من الجلسات والاجتماعات لتبشير شئون الكنيسة، وتفقد الشعب في لاجوس، وإيادان، وبينين، وكادونا، وزاريا، وكانو، وجوس، ومايدوجري، وسوكوتو، وتسهيل ممارسة طقوسهم الدينية⁵⁰⁵.

⁵⁰⁵ كل عدد كبير من عائلات المسيحيين الأقباط ويقدّر عددهم بحوالي ٤٠٠ عائلة في استقبال الأسقف، وحيث كانوا يعملون كحسراء في مجالات الطب والهندسة والاتصالات والتعليم الجامعي والثقوي، وكلوا منتشرين في كل أنحاء نيجيريا من عشرين إلى ثلاثين عائلة في كل مدينة، كما أن كثيرين منهم كانوا يعملون في المناطق المتطرفة داخل بلادهم، بحكم أن نيجيريا دولة مترامية المساحة، فضلاً عن التزايد الكبير في عدد سكانها ولعل الشيء الإيجابي الذي تم في زيارة أسقف علم شئون أفريقيا لنيجيريا عام ١٩٧٧ هو اتصالات كثيرة قام بها مع الكنائس المستقلة في لاجوس وإيادان وكانو وكادونا وزاريا، وهم يختلفون عن نظرائهم في شرق أو وسط وجنوب أفريقيا، سواء من حيث الوعي أو السلوك الذي يميل للصبغ، وكان أكبر هذه الكنائس كنيسة المسيح العنابية، وكنيسة المسيح الرسولية، وكنيسة الشاروويم والميراهيم، وقد دعا الأسقف لزيارة مدارسهم اللاهوتية وإلقاء محاضرات بها عن الكنيسة القبطية وطلبوا منه إرسال لسانة لتعليم اللاهوت، على أن يكونوا بالكامل على نفقة الكنيسة القبطية ووعد الأسقف بدراسة الأمر، وكان من نتائج هذا اللقاء أن شارك قادة الكنائس المستقلة في نيجيريا في أول مؤتمر بهذا الخصوص عقد في القاهرة في نوفمبر سنة ١٩٧٨ في صيغة البابا/ شنودة الثالث بابا الكنيسة القبطية راجع في هذا السياق: الأنبا/ أنطونيوس مرقس: المرجع السابق، ص ١٣١-١٣٧.

⁵⁰⁶ المرجع السابق، ص ١٢٩-١٣١.

صعوبات تأسيس كنيسة قبطية في نيجيريا:

ظهرت العديد من المصاعب إبان التفكير في تأسيس كنيسة قبطية في نيجيريا لخدمة مسيحيين الأقباط بها، لعل أهمها ضرورة تسجيل الكنيسة القبطية في لاجوس بعد جولة طويلة من الإجراءات الكثيرة في دواوين الحكومة ومقابلة المسؤولين وتقديم المستندات اللازمة، وبعد ذلك يكون على كاهن الكنيسة أن ينتقل من مدينة إلى أخرى، لكي يخدم تجمعات المسيحيين الأقباط في كل منها رغم طول المسافات وصعوبة المواصلات سواء بالطائرة أو بالطريق البري.

كما ظهرت مشكلة أخرى، وهي أن السلطات اشترطت أن يكون للكنيسة ملكية من أرض ومباني مسجلة باسمها حتى يتم الاعتراف بها، وحيث أنه لم يكن للكنيسة أية ملكيات ولا إمكانيات في لاجوس، فلم تتمكن من تحقيق ذلك. وعلى الرغم من تقدم أحد المسيحيين الأقباط في مدينة بينين وقيامه بتقديم قطعة أرض هناك لتكون أساساً لبناء الكنيسة عليها، بحيث يمكن بعدئذ تسجيل الكنيسة والاعتراف بها، ولكن حتى عام ١٩٧٩ لم يستطع مسيحيون الأقباط تجميع المبالغ اللازمة لبناء الكنيسة على الأرض المخصصة لها مع المهندس المسئول.

أعقب ذلك أن كلف البابا في أكتوبر ١٩٧٩ القمص/ بيجيمي السرياني لرعاية المسيحيين الأقباط في نيجيريا تحت إشراف أسقفية أفريقيا، (كان القمص بيجيمي قد وصل إلى نيروبي مع رحلة البابا إلى كينيا وزائير "الكونغو الديمقراطية حالياً" في نفس الوقت) وبدأ خدمته في نيجيريا في فبراير سنة ١٩٨٠، واستمر فيها لمدة عام كامل حتى فبراير سنة ١٩٨١، عاد بعدها إلى مصر بسبب عدم إمكانية تجديد مدة إقامته المؤقتة في نيجيريا.

وهكذا لم يستطع المسيحيون الأقباط تسجيل الكنيسة رسمياً هناك ولم تمض سنوات حتى بدأ الأقباط العاملون في نيجيريا في مغادرة البلاد، بسبب انتهاء عقود عملهم للعودة إلى أرض الوطن أو الهجرة إلى بلاد الغرب، وقل عدد المسيحيين الأقباط العاملين هناك بدرجة كبيرة وبسرعة، ولم يبق إلا عدد قليل جداً من الأطباء لا يزيدون عن ٤ مع عائلاتهم يعملون في مناطق متفرقة⁵⁰⁷.

⁵⁰⁷ المرجع السابق، ص ١٢٩ - ١٣١.

ثانياً: ساحل العاج :

بذلك خدمة مستقرة ومنظمة للكنيسة القبطية في ساحل العاج في فبراير ١٩٩٩،
سفر إليها القمص يوحنا رمزي من كندا مارا بجوهانسبرج للتعرف على القبط المصريين
الأسقية شنون أفريقيا وتقييمه في العمل وسط الأفارقة بعد أن خدم في كندا وأمريكا
١٢ سنة وسنوات عديدة ثملاً.

وكان أسقف شنون أفريقيا الأنبا ليطونيوس مرقس قد قام بزيارة ساحل العاج لمدة
عشرة أيام في شهر أكتوبر ١٩٩٨ بناء على دعوة وتشجيع السفير القبطي المصري لفرانس
سليبي عبد السيد الذي أهتم كثيراً بتأسيس كنيسة قبطية هناك قبله للاستعداد لخدمة
الغرب الأفريقي.

وقد تم تسجيل الكنيسة رسمياً هناك وصدر مرسوم بالاعتراف بالكنيسة القبطية كنيسة
رسمية لها كل الإمكانيات في خدمة الشعب وبناء كنيسة ومركز تنمية ومعهد لاهوتي وذلك
الأسقف هذا المرسوم في يده من يد وزير الخارجية في احتفال صغير في مكتبه في وجوه
السفير سلمي يسي عبد الشهيد.

تم تقديم طلب إلى الحكومة هناك للحصول على أرض واسعة في العاصمة لبيد حرس
وفعلاً تم تحديد قطعة أرض مساحتها عشرة أفنة في العاصمة لتحويل ملكيتها إلى الكنيسة
القبطية لبدء في البناء عليها كنيسة ومركز تنمية وسكن للكهنة ومعهد لاهوتي، وقد تم إحاطة
الأرض بالأسوار والبوابات وجاري العمل في المرحلة الثانية لبناء مسكن وقاعة تستوعب
كنيسة لولا أن قاعة اجتماعات بعد بناء الكاتدرائية ومركز التنمية.

لحب القمص يوحنا رمزي خدمة الكرازة في غرب أفريقيا جداً واستقر فيها في يونيو
١٩٩٩ وأحر مسكناً كبيراً حول قاعة فيه إلى كنيسة صغيرة طقسية وجميلة وبدأ يخدم وسط
الأقباط الموجودين حوالي ٦ عائلات والإثيوبيين حوالي ٢٠ عائلة وبدأ في الكرازة وسط
الشباب الإفريقي وقام بإعداد وتعميد ٦٥ شاب وشابة منهم وبدأت الكنيسة تقوم بعمل كرازي
ناجح.. ويساعده في الخدمة في هذه الكنيسة التي أنشئت في لواخر التسعينيات أبونا سوفير
السريتي.

ثالثاً: توجو :

بتوجيه من أسقية شنون أفريقيا توجه القمص يوحنا رمزي إلى دولة توجو المجاورة عام
٢٠٠١ وتعرف على الأقباط المقيمين هناك وتعرف على مجموعة من الوطنيين ممن توجو

والتقييم، كما قام بالاتصال بالسلطات وتم تسجيل الكنيسة القبطية هناك كما قام بتأجير
منزل في العاصمة لومي وشراء سيارة وخدمة الأربع عائلات من الأقباط المقيمين هناك كما
قام بتعميد ٧٠ مواطناً من أهل البلاد بعد إعدادهم وتعليمهم ويصلي لهم القداسات باللغة الفرنسية.

رابعاً: غانا :

تقع غانا شرق ساحل العاج وغرب توجو وللوصول إلى توجو لابد أن يمر القمص
برحنا على غانا وحيث تقابل هناك مع الأقباط المقيمين وهم كانوا ٧ عائلات (وصل عددهم
إلى حوالي ٤٠ عائلة قبطية) وبدأ في خدمتهم روحياً ثم تم الاتصال بكلية لاهوتية أفريقية
تحت إشراف لتدريس تاريخ الكنيسة في أفريقيا وبدأ يدرس هذه المادة القمص القبطي كبداية
العمل الكرازي وسط الوطنيين في أكرا عاصمة غانا.

ثم في سياق نفس الزيارة لأسقف أفريقيا لنيجيريا زيارة غانا، حيث اكتشف الأسقف
وجود رغبة كبيرة من جانب الشعب هناك في الارتباط بالكنيسة القبطية. وفي هذا السياق،
سافر الأسقف دعوة الكنائس الأفريقية المستقلة بها لزيارتها، كما قام بزيارة عائلات المسيحيين
الأقباط المقيمين هناك. من جانب آخر، فقد أجرى الأسقف اتصالات مع أرملة الرئيس
الراحل/ كوامي نكروما رحلت هي أيضاً التي رتبت له لقاء مع رئيس الدولة، كما أقام سفير
مصر حفل استقبال حضره سفير الفاتيكان ولبنان وبعض سفراء دول أفريقيا، وكان حديث
الجميع عن نهضة الكنيسة القبطية التي أسست أسقية للعمل والرعاية في أفريقيا والتي كانت
قد عانت عن فكر الكنيسة عدة قرون، ويوجد حالياً كنيسة جديدة في أكرا (٢٠٠٨ / ٢٠٠٩)
يخدم فيها أبونا أرسانيوس، والذي سبق له أن خدم في جنوب أفريقيا.

خامساً: الكاميرون :

تم في أعقاب هذا زيارة الكاميرون التي يجري أيضاً التفكير في العمل بها من جانب
الكنيسة القبطية^{٥٥}، وإن كان العمل في الغرب يجري خطوة بخطوة ولم تبدأ الكنيسة مثلاً
فعلت في الشرق والجنوب^{٥٦}، ولم تقدم الكنيسة تفسيراً واضحاً لعدم قدرتها على الانتشار في
الغرب، فعلى حين يذكر أسقف أفريقيا أن ذلك يرجع إلى القلاقل السياسية والمستوى

^{٥٥} تم مراجعة هذا الجزء بمعرفة الأنبا / ليطونيوس مرقس.

^{٥٦} الأنبا ليطونيوس، المرجع السابق، ص ١٣١-١٣٧.

^{٥٧} حديث سابق مع الأنبا / ليطونيوس مرقس: ٢٧/١١/١٩٩٥.

الاقتصادي والاجتماعي الصعب نسبياً في هذه البلاد^{١١}، نجد أن القلاقل السياسية أضحت تترك
الشرق لا تقل عنها في الغرب، وربما يرجع السبب في تصوري إلى الخبرة التاريخية التي
للعمل في الشرق والجنوب، وأيضاً إلى انتشار الإسلام أكثر في بلدان غرب أفريقيا مقارنة
بالشرق والجنوب، حيث تجد الكنيسة القبطية فرصة أكبر هناك للعمل والانطلاق بينما يركز
الأرثوذكس على العمل في الغرب، ويجب أن ينسق الجانبان مسوياً في العمل وتقل
الخبرات والتجارب لما فيه مصلحة مصر في النهاية.

المبحث الثاني:

علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا على المستوى التنظيمي

للكنيسة القبطية علاقات متنوعة مع الكنائس الأفريقية على المستوى التنظيمي، ولا
تقتصر تلك العلاقة على عضوية الكنيسة القبطية في مجالس كنائس بعض الدول الأفريقية،
مثل كينيا وزامبيا و جنوب أفريقيا، بل إنها تمتد إلى منظمات كنسية أكثر شمولاً مثل: "مجلس
كنائس كل أفريقيا" "A.A.C.C"، واتحاد الكنائس الأفريقية المستقلة الذي نشأ بالقاهرة في
نوفمبر ١٩٧٨، فضلاً عن ذلك فإن الكنيسة القبطية تحرص على دعم علاقاتها مع مجموعة
الكنائس الأرثوذكسية بالقارة وأهمها بالطبع الكنيستين الإثيوبي والإريتري، ولا تتوانى عن
الحوار مع الكاثوليك والبروتستانت والطوائف الأخرى بالقارة وذلك بالإضافة إلى الحرص
على الانطواء تحت لواء مؤسسات الحوار الإسلامي المسيحي ومنظماته العديدة،
والتي تشارك فيها القارة الأفريقية ومصر بالتحديد بجهد واضح.

وتتبع أهمية علاقة الكنيسة القبطية مع هذه المنظمات ذات الطابع الديني غير
الحكومي من أنها تعد من أنشط أنواع المنظمات وأكثرها تواجداً وتغفلاً في القارة الأفريقية،
فهذه المنظمات غير الحكومية التي تديرها مؤسسات دينية بشكل مباشر أو غير مباشر لها
تواجد في القارة منذ زمن طويل، خصوصاً تلك التي تقوم بنشاط ديني كالنشاط الإنجيلي
البشيري في كينيا ورواندا فضلاً عن المنظمات غير الحكومية الإسلامية في الدول ذات
الأغلبية الإسلامية.

كما يتميز دور هذه المنظمات بأنه غير قاصر على النشاط الديني فقط، بل يشمل
بجانب ذلك نشاطات اجتماعية وتنموية، فضلاً عن قدرات هذه المنظمات التمويلية الكبيرة،
وكذلك الأدوار السياسية التي يمكن أن تمارسها في القضايا الصراعية الأفريقية^{١٢}.

ونعرض فيما يلي لعلاقة الكنيسة القبطية مع أهم هذه التنظيمات الدينية في أفريقيا
ودورها فيها ومحاور التأثير والتأثر المتبادل فيما بينها.

^{١١} د. محمود أبو العنين: دور المنظمات غير الحكومية كآلية مشاركة في معالجة الصراعات في أفريقيا، (القاهرة: ندوة منظمات
غير الحكومية، منظمة تضامن الشعوب الأفريقية والآسيوية، ١٦ مايو ١٩٩٠)، ص ١٢-١٣.

المطلب الأول:

علاقة الكنيسة القبطية مع مجلس كنائس كل أفريقيا All Africa Conference of Churches "A.A.C.C."

دور الكنيسة في إنشاء وتفعيل المجلس:

تأسس هذا المجلس في عام ١٩٦٣، كتنظيم يهدف للتنسيق والتعاون فيما بين الطوائف المسيحية المختلفة بأفريقيا، وهو يضم في عضويته ١٤٢ كنيسة من أنحاء القارة الأفريقية. يقدّر الدول الأعضاء به ٣٩ دولة أفريقية ومقره نيروبي، وقد تناوب عقد اجتماعات للمجلس وبالأخص جمعياته العمومية منذ نشأته في أكثر من دولة أفريقية، هذا وقد أوصى اجتماع الجمعية العمومية بهراري "زيمبابوي" ١٩٩٢^{١١٣}، لجان المجلس ونشاطه خلال الفترة من ١٩٩٢/١٩٩٦ كالآتي:



^{١١٣} كل قد تم خلال هذا الاجتماع (١٩٩٢) إعادة اختيار الفس/ ديزموند توتو من جنوب أفريقيا رئيساً للمجلس واختيار أنطونيوس مرقس نائباً للرئيس في لومي توجو عام ١٩٨٧، وكل أول اختيار لأسقف أفريقيا القبطي في عام ١٩٨١ في بيروني كينا وهو الذي تم اختياره أيضاً نائباً للرئيس في لومي عاصمة توجو عام ١٩٨٧، كما تم اختيار الأنبا/ سراييون من مصر كأحد نواب المجلس، أما سكرتيه العام فكان جوزيه شيندا من أنجولا ... راجع في هذا السياق Africa South of the Sahara: (London: Europa Publications Limited, 24th ed., 1995), P. 125.

*All Africa Conference of Churches, publication, Nairobi, N.D.

وتتعد أدوار هذا المجلس، فضلاً عن دوره الديني المتمثل في العمل على تحقيق التقارب الفكري والعقائدي والكنسي بين الكنائس المختلفة في أفريقيا، أسوة بما هو متبع في مجلس الكنائس العالمي الذي يعد مجلس كنائس كل أفريقيا أحد فروعها، بل إن له أيضاً دوراً اجتماعياً، ويتمثل ذلك في نشاطه المتداخل في الشؤون الاجتماعية والاقتصادية لحياة المسيحيين في الدول الأفريقية الأعضاء به، وفي مساعده الدول الأفريقية الفقيرة... من جانب ثالث، يناقش المجلس أيضاً الشؤون السياسية الخارجية والأزمات المختلفة التي توجد في القارة^{١١٤}.

وعلى سبيل المثال، فقد قدم مجلس كنائس كل أفريقيا مساعدات لبعض البلاد الأفريقية في الأزمات المختلفة كمساعدته للشعب الأوغندي عقب الفوضى والمذابح التي أعقبت نظام عيدي أمين، فضلاً عن دوره في مناهضة سياسة التفرقة العنصرية خصوصاً منذ أن تولى الأسقف "ديزموند توتو" رئيس أساقفة الكنيسة الإنجليكانية في جنوب أفريقيا رئاسة هذا المجلس عام ١٩٨٧ والذي تجدد انتخابه عام ١٩٩٢ لمدة خمس سنوات أخرى، وهو الحاصل على جائزة نوبل للسلام عام ١٩٨٤ عن دوره في النضال ضد التمييز العنصري^{١١٥}، كما تم تجديد انتخاب الأنبا أنطونيوس مرقس نائباً للرئيس حتى عام ١٩٩٢.

علاقة الكنيسة القبطية بمجلس كنائس كل أفريقيا :

تعد مصر عضواً مؤسساً في مجلس كنائس كل أفريقيا، كما تواكب الأساقفة المصريون على رئاسة لجان هذا المجلس والخدمة فيه^{١١٦}، فقد تولى الأنبا/ سراييون منصب نائب الرئيس خلال الفترة من ١٩٩٢/١٩٩٦، ومن قبله كان الأنبا/ أنطونيوس مرقس من عام ١٩٨١ حتى عام ١٩٩٢، حيث يأخذ كل فرد مدد معينة، وقد كان أسبقهم المتتبع الأنبا/ صموئيل، كما كان القائم بأعمال السكرتير العام في وقت من الأوقات مسيحي قبطي وكان اسمه ثروت جورجي^{١١٧}، فضلاً عن ذلك فقد تم اختيار الأنبا/ بولس أسقف الكرازة القبطية في أفريقيا نائباً

^{١١٤} يوجد ما يقارب من ٢٠ مجلس مسيحي في القارة الأفريقية تتعامل مع المطالب المختلفة للمجتمعات الأفريقية كما تعقد العديد من المؤتمرات بهذا الخصوص والتي يشارك فيها ممثلي الكنائس المختلفة، لمعرفة المزيد من التفاصيل راجع: John S. Mbiti: African religions and philosophy, (London: Morrison & Gibb Ltd., 1969), p. 240.

^{١١٥} د. محمود أبو العينين: من مصر، ص ١٣.

^{١١٦} يذكر المتتبع الأنبا/ غريغوريوس - في هذا السياق - والذي شارك في مؤتمر كمالا بأوغندا عام ١٩٦٣ ككاتب عن الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، أنه بينما كانت تحري المحاولات للتقارب وحل الإشكالات بين الكنائس الأفريقية المختلفة للوصول إلى المحبة والوحدة في كنيسة واحدة، أبدى المشاركون من أوغندا وقتها رغبة في الانضمام للكنيسة القبطية على أساس لها كنيسة أفريقيا الأولى تاريخياً، ورحبوا بالمشاركين من الكنيسة القبطية وبأن يمتد دورها أكثر في أفريقيا ... حديث سابق للباحث مع الأنبا/ غريغوريوس.

^{١١٧} حديث سابق مع البابا/ شنودة: ١٩٩٤/٩/٧.

لرئيس مجلس كنائس كل أفريقيا وذلك خلال اجتماع المجلس في أواخر عام ١٩٩٧...
ليس أبابا باثيوبيا.

ولقد كان من أهم ثمار علاقات الكنيسة القبطية مع مجلس كنائس كل أفريقيا "A.A.C.C." هو انعقاد مؤتمرين في السبعينيات تبلور من خلالها الدور المصري في التقريب ما بين العرب والأفارقة بصفة عامة، الأمر الذي يمكن رصده وتحليله كالآتي:

١. مؤتمر القاهرة (يونية ١٩٧٤) الذي عقد تحت اسم "التعاون في العمل من أجل السلام والعدالة والتنمية في الشرق الأوسط وأفريقيا":

جاءت فكرة عقد ذلك المؤتمر في إطار دعم الحوار فيما بين كنائس أفريقيا والشرق الأوسط، وهي ممثلة عن طريق مجلسي كنائس كل أفريقيا والشرق الأوسط، وبالفعل فقد تآكدت خلال المؤتمر الرابطة فيما بين كنائس أفريقيا والشرق الأوسط، انطلاقاً من حقيقة أن كنائس الشرق الأوسط التي تعيش وتعمل معا قد أسهمت في نمو المسيحية في أفريقيا عن طريق كنائس عموم "كل" أفريقيا.

وقد اتضح بعد انتهاء المؤتمر أنه من المفيد والمثمر إيجاد فرص أخرى في المستقبل للتشاور والتلاقي فيما بين المسيحيين وزعماء الكنائس في أفريقيا والشرق الأوسط، لا سيما وأن مؤتمر القاهرة قد حقق بعض الإيجابيات، كان أهمها ما يلي:

١. تقريب الأفكار العربية والأفريقية، ومحاولة إزالة أي سوء فهم فيما بين الجانبين والعمل على محو أفكار غرسها الاستعمار عن طريق الحوار المباشر^{٥١٨}.

٢. كان أيضاً من ثمار ذلك الحوار الدعوة لضرورة الحوار الإسلامي/المسيحي، وضرورة تدعيم التكامل الاقتصادي والسياسي بين الدول الأفريقية والعربية عن طريق المنظمات الإقليمية القائمة والمنظمات الجديدة التي يجب إنشاؤها لتنشيط هذا التعاون وتدعيمه.

^{٥١٨} مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العدد ٤١، ٤٢، ١١/٧/١٩٩٧)، ص ٢.

^{٥١٩} على سبيل المثال، فقد كان تركيز المسيحية العربية خلال المؤتمر على قضية فلسطين، بينما كان تركيز ممثلو كنائس أفريقيا على أزمة أفريقيا "القطر" وارتفاع أسعار البنزين ووضوح بقوة أنهم متأثرين بأفكار المسيحيين الأوروبيين بعودة اليهود إلى أرض الميعاد، ومن ثم فقد أوضح العرب لهم أن الاستعمار الاستيطاني الصهيوني في فلسطين لا يختلف عن الاستعمار الاستيطاني الأبيض في جنوب أفريقيا أو "روديسيا" في ذلك الوقت، كما ذكر أحد الأساقفة الأفارقة، فالأثنين متشابهان تماماً.

تصبح أيضاً خلال المؤتمر أن سياسة الأبارتيد تحولت بقرار تقوى الرجل الأبيض بتحريف تعاليم المسيحية، وأن الخلاف بين المسيحيين والأفارقة هو خلاف فريد، بينما اليهود والعرب قوميتان تنتميان إلى السامية، ولكن ألقع العرب الأفارقة بأن الرأسمالية الدولية التي تساند جنوب أفريقيا والمسيحية العالمية التي تساند إسرائيل إنما هما توأمان أو شبيهان من فصيلة واحدة، وأنه لابد من إزالة العقدة فيما بين العرب وأفريقيا.

٣. إنشاء لجنة مشتركة فيما بين مجلس كنائس عموم "كل" أفريقيا ومجلس كنائس الشرق الأوسط، على طريق الوحدة بينهما، ويكون من شأن هذه اللجنة متابعة الموضوعات مثار الحوار وتنفيذ المشروعات المقترحة.

ولا شك أن استمرار مثل هذا الحوار الهام وانتقاله إلى المؤسسات العالمية الأكثر بصيرة وتأثيراً مثل مجلس الكنائس العالمي، من شأنه أن يؤكد على تلك الحقائق والنتائج التي أفرزتها مؤتمر القاهرة، ويرفع من شأن الإنسان العربي والأفريقي على السواء^{٥٢٠}.

٢. مؤتمر مجلس كنائس كل أفريقيا فبراير ١٩٧٦/القاهرة:

استضافت القاهرة بدعوة من الكنيسة القبطية اللجنة العامة لمجلس كنائس كل أفريقيا، في الفترة من ١٨ - ٢٦ فبراير ١٩٧٦، وقد لبى الدعوة ٢٤ كنيسة أفريقية، جميعها بروتستانتية بالإضافة إلى كنيسة مصر الأرثوذكسية التي استمرت عضواً في هذا المجلس منذ إنشائه.

وقد عملت الحكومة المصرية إلى جانب الكنيسة على الترحيب بأعضاء المؤتمر وافتتحة البابا/شنودة الثالث، وذكر في كلمته أن هذا المجلس منذ إنشائه يشجع الحركات التحريرية في أفريقيا ويدافع عن حقوق الإنسان، ويحارب التفارقة العنصرية، ويساند الكنائس الأفريقية على أن تعتمد على نفسها، وتقوي بعضها بعضاً، كما جاهد من أجل أفرقة كنائس أفريقيا ونادى بأن أفريقيا للأفارقة، كما ذكر البابا أن كنيسة الإسكندرية كنيسة أفريقية لحماً ولحمًا.

كما ذكر السيد/سكرتير مجلس كنائس كل أفريقيا أن المؤتمر يعقد جلسته في مصر ليستند إليها جديداً وقوة متجددة لمواجهة التحدي الذي تواجهه الكنائس والشعوب في أفريقيا المعاصرة، وذكر أن مصر هي الأرض المقدسة في أفريقيا، وكنيستها أول كنيسة أرسلت مبشرين لنشر الإنجيل في أنحاء أخرى من أفريقيا، هذا إلى جانب أن مصر كانت أول من قدم التدريب والتأييد للمحاربين من أجل الحرية في جنوب أفريقيا^{٥٢١}.

^{٥٢٠} الحوار بين كنائس أفريقيا والشرق الأوسط: مجلة رسالة أفريقيا، (القاهرة: الجمعية الأفريقية، السنة الثانية، ٨-٩، أغسطس/سبتمبر ١٩٧٤)، ص ١٣.

^{٥٢١} الأنا/خريغوريوس، "حديث سابق".

وقد دام استمرار المؤتمر تسعة أيام شُغلت كلها بمناقشات بناءً للجان المختلفة، والنشر إلى عدة قرارات كان أهمها:

- تأكيد رابطة التضامن بين الشعوب الأفريقية والعربية.
- إزالة الحزازات بين المسيحيين والمسلمين في القارة، وهو ما من شأنه أن يقوي التضامن الأفريقي - العربي.
- ضرورة قيام برامج مشتركة في الحوار والتفاعل مع المسلمين في العالم الأفريقي العربي بهدف تقوية الاحترام المتبادل.
- أهمية قيام قادة الإسلام والمسيحية في العالم الأفريقي - العربي ببحث حاد للتضامن وممارساتهم الدينية بقصد مراجعة تلك الأمور في الإسلام والمسيحية، التي قد تعيق أو تعطّل تحقيق الإخوة الصادقة والتضامن بين الأفارقة دون التضحية بالعقائد الأساسية في كل الديانتين.
- أن تعمل كل من منظمة الوحدة الأفريقية (الاتحاد الأفريقي حالياً) وجامعة الدول العربية على تقديم التشجيع الإيجابي والمعاونة الفعالة لتحقيق هذه التوصيات^{٥٢٢}.
- ومن الملاحظ أن توصيات المؤتمر على هذا النحو قد تخطت الدور السنوي، وسعد مصر التي استضافت المؤتمر إلى توظيفه أيضاً لدعم التعاون العربي - الأفريقي، الذي استضافت القاهرة بعد ذلك قمته الأولى في مارس ١٩٧٧.

^{٥٢٢} د. زاهر ربلين: مصر وأفريقيا، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، الطبعة الأولى، ١٩٧٦)، ص ٣٠٢-٣٠٤.

المطلب الثاني:

علاقة الكنيسة القبطية بمنظمة الكنائس الأفريقية المستقلة

فترة عن الكنائس الأفريقية المستقلة وانتشارها في أفريقيا:

تتواتر الكنيسة القبطية وضعاً مميزاً في تجميع الكنائس الأفريقية المستقلة لأول مرة في نوفمبر ١٩٧٨ بالقاهرة، وفي تأسيس منظماتهم والعمل معهم على مدار ١٤ عاماً بعد ذلك^{٥٢٣}، وترجع أهمية علاقة الكنيسة القبطية بهذه الكنائس^{٥٢٤} أنها قامت تأكيداً للشخصية الأفريقية، ونخباً لنزعة الأفارقة وقدرتهم على مزج القديم بالجديد، فقد أسسوها ووضعوا أنظمتها لتحل محل دياناتهم التقليدية ولكنهم ملئوها بالممارسات المرتبطة بعقائدهم الخاصة بالأسلاف، ففرحوا بين الأسلاف وأرواحهم، وبين الوحي والروح القدس، وبين النذور والقرايين والعبادات المسيحية، كما أعطوا مكاناً مرموقاً للطلاسم ورموز الفن الأفريقي، وللطبلة والرقص والسحر.

وتركز الدوافع التي اضطرت تلك الكنائس على اختلاف مجموعاتها حسب تكوينها وتوزيعها الجغرافي، إلى الاستقلال وإقامة كنائسهم الخاصة بهم في أربعة، أولها: الاحتجاج على ما بدا لهم من تعاون وثيق فيما بين المبشرين والمستعمرين.

وثانيها: مقاومة سلطان المبشرين المطلق على الذين يعتنقون المسيحية ومقاومة ضغوطهم وإصرارهم على انتزاعهم من تقاليدهم وتراثهم.

وثالثها: الاحتجاج على الكنيسة البيضاء وإدارتها التي استأثرت بالسلطة دون أن تعطي أي دور للأفارقة.

أما الرابع والأهم: فهو رغبتهم في وضع رسالة الكنيسة المسيحية في الإطار الأفريقي القديم^{٥٢٥}.

^{٥٢٣} حديث سابق مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: بتاريخ ١١/١١/١٩٩٥.

^{٥٢٤} يختلف المهتمون في تسمية هذه الكنائس، فالبعض ومنهم د. لطفون يعقوب يلعبها بالكنائس الانعصالية، والبعض الآخر ومنهم قيادات كنيسة القبطية بلقبونها بالكنائس المستقلة ويميل الباحث إلى التسمية الثانية لأنها أكثر واقعية وتمثيلاً مع طبيعة هذه الكنائس.

^{٥٢٥} د. لطفون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، ص ١٢٩.

من هذه المنطلقات، فقد بدأت ظاهرة الكنائس الأفريقية المستقلة تنتشر في أفريقيا - وفي أماكن أخرى من العالم خاصة في آسيا وأمريكا اللاتينية منذ أواخر القرن الـ ١٩ - وقد تأسس معظمها بواسطة الوطنيين المسيحيين كتعبير عن التحرر من قيود المستعمر الذي كان يجثم على صدور هذه الشعوب، يسلب حرياتهم ويستغل كل مواردها.

وقد بدأت أول كنيسة مستقلة بقارة أفريقيا في دولة غانا غرب أفريقيا وبالتحديد في منطقة كوماسي شمالي أكرا العاصمة، وكان هذا في حوالي سنة ١٨٥٩ ثم امتدت حركة استقلال الكنائس المحلية إلى غرب أفريقيا ووسطها وشرقها ثم إلى الجنوب^{٥٢٦}.

هذا وقد تعددت الكتابات التي تتحدث عن ظاهرة الكنائس الأفريقية المستقلة، فمثلاً في الكتابات العربية نرى د. أنطون يعقوب وهو يقول إنه ظهر عدد كبير من هذه الكنائس عند بدء عصر الاستعمار، حصر منها أحد الباحثين الألمان إحدى وعشرين إلى جانب أحد عشر مدعياً للنسبة برسالات مماثلة، شرعت في الدعوة لنفسها ومذاهبها التي تختلف عن المسيحية الأولى، ففي جنوب أفريقيا قامت عدة كنائس من هذا النوع، كانت إحداها كنيسة التيمو، وقد أسسها زعيم أفريقي عام ١٨٨٤، بعدما انفصل عن كنيسة إرسالية الزولو لأن أحد المرسلين إنتقده على ما كان يديه من عواطف جياشة تجاه قبيلته.

وكان من أهم هذه الكنائس "الكنيسة الإثيوبية" التي تأسست بالقرب من جوهانسبرج، وتميزت باستقلاليتها وعدم انتمائها إلى أي قبيلة بعينها، وكانت مفتوحة لجميع الوافدين من مناطق جنوب أفريقيا إلى جوهانسبرج للعمل في مناجمها، وإقتبس مؤسسها الاسم من أحد آيات الكتاب المقدس والتي وردت في مز ٦٨: ٣١ "كوش إثيوبيا تسرع بيدها إلى الله"، وفسره على أنه بشارة بقيام كنيسة قومية أفريقية، بالأفارقة وللأفارقة، متيمناً كما يبدو بكنيسة إثيوبيا الوطنية، وقد حظيت حركته بتأييد وتشجيع القيادات الدينية والوطنية الأفريقية.

وبعدما تزايدت هذه الكنائس المستقلة في جنوب أفريقيا، عقدت قياداتها اجتماعاً عاماً في بريتوريا عام ١٨٩٦، من أجل تنسيق مواقفها وإتفقت فيما بينها على الاتصال بالكنائس المستقلة (الزنجية) في الولايات المتحدة، ومن بينها كنيسة الإبيسكوبال (بفلايفيا)، والميثودست لعقد تحالف وتعاون معها، وأرسلت وفداً إلى أمريكا لهذا الغرض، ولكن المفاوضات طالت وتشعبت دون جدوى، ويبدو أن الأفارقة لم يجدوا فرقاً كبيراً بين المبشر الأمريكي الأبيض أو الأسود، فلم يتحقق أي وفاق.

^{٥٢٦} الأساقفة أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة للقبطية في أفريقيا للكتاب الثاني، م.م.د. ص ١٤٢.

وبعد ست سنوات، أي في عام ١٩٠٤ حلت في أرض الزولو بعثة من كنيسة زنجية بإسم كنيسة صهيون قاعدتها في ولاية الينوي بالولايات المتحدة وكانت كنيسة Revivalist خرجت منها كنائس متعددة بأسماء مختلفة وإتقت البعثات بقيادات كنيسة إثيوبيا، وعكفت الكنيستان على إعادة دراسة العقيدة المسيحية، والعقائد الأفريقية للبعثة بهدف صياغة مسيحية أفريقية، وإستحدثوا مزيجاً يصعب أحياناً الفصل بين عناصره^{٥٢٧}.

ويحدد د. إبراهيم نصر الدين، توقيت ظهور ما عرف بالإثيوبية وهو يقول أن الكنيسة الإثيوبية الأفريقية نشأت مستقلة عن كنائس البعثات التبشيرية البيضاء في جنوب أفريقيا عام ١٨٩٢، والتي ارتبطت بالكنيسة الأفريقية الميثودستية الأسقفية للزنج الأمريكيين في الولايات المتحدة منذ يونيو ١٨٩٦^{٥٢٨} ... وهو ما يؤكد د. عبد الملك عودة حيث يقول أن اسم إثيوبيا قد تردد في أوساط الزنوج الأمريكيين على إثر هزيمة الإيطاليين في معركة عدوة عام ١٨٩٦ وحيث لفت ذلك بنشر المسيحية في أفريقيا وبناء دولة سوداء في أفريقيا بتمويل قوي^{٥٢٩}.

أيضاً تفرد الكتابات الأجنبية مزيداً من التفاصيل عن ظاهرة الكنائس المستقلة خاصة في جنوب أفريقيا، وقد صنفت إحدى الدراسات الحديثة عن الأديان في جنوب أفريقيا الكنائس المستقلة هناك بخمس كنائس هي على التوالي: الإثيوبية Ethiopians، والأفنية Millenarians، والتي تعتقد برجوع المسيح وملكه لألف عام، ثم هناك أيضاً النازيت Nazaites، والـ Zionists أو الصهيونية ثم الصهيونية الحضرية Urbanzionists^{٥٣٠}. وبصفة عامة، تحصر الدراسة ظاهرة نشأة الكنائس المستقلة في جنوب أفريقيا وتزايدها على مدار السنين، فبينما قدر العدد بـ ٣٢ كنيسة متنوعة في عام ١٩١٣، تعددت تلك الكنائس إلى ٨٠٠ كنيسة في عام ١٩٤٨، ٢٠٠٠ في عام ١٩٦٠، وحوالي ٥٠٠٠ كنيسة بحلول عام ١٩٩٠، كما قدر عدد المنضمين إلى تلك الكنائس من أبناء جنوب أفريقيا أي من السكان السود بحوالي ٣٠% من إجمالي عددهم.

وتفرد الدراسة المذكورة أيضاً (Religion of South Africa) مزيداً من التفاصيل حول الكنيسة الإثيوبية، كإحدى حركات الكنائس المستقلة الهامة في جنوب أفريقيا، فبالنسبة

^{٥٢٧} راجع في هذا السياق كتاب د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية: م.م.د. ص ص ١٣٠-١٣١.

^{٥٢٨} د. إبراهيم نصر الدين: حركة التحرر الأفريقي في مواجهة النظام السياسي لجنوب أفريقيا، (رسالة دكتوراه مقدمة لمعهد البحوث والدراسات الأفريقية، قسم النظم السياسية والاقتصادية، ١٩٨٠)، ص ٢٤٦.

^{٥٢٩} د. عبد الملك عودة: المنطلقات الأمريكية السوداء وصورة أفريقيا، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: العدد ٢، ١٩٦٥)، ص ١٥٨.

^{٥٣٠} لمزيد من التفاصيل راجع: David Chidester Routledge: Religion of South Africa, (London, New York: F.P., 1992), pp. 114-121.

لنشأة الحركة وتطورها، نجد أنها تذكر أن بداية نشأتها كانت في شرق الكاب وفي القرن التاسع عشر في أواخر القرن الـ ١٩، ويُعد المؤسس الحقيقي للحركة نحميا نيل Nehemiah Tile الذي كان عضواً أساسياً في حركة تمبو السياسية المعارضة للحكم الاستعماري في شرقي الكاب، وهو ما مهد فيما بعد لكنيسة التمبو السياسية، حيث استمر السياسة لديها مع الدين.

أعقب ذلك قدوم العديد من القادة الجدد للحركة أبرزهم دالندبو Dalindyebo والذي تولى العمل في نوفمبر ١٨٩٠، وعلى الرغم من وفاة تایل وإنهاء حركته السياسية لكن بقيت كنيسة المستقلة والتي مثلت تهديداً واضحاً للنظام السياسي الأبيض المسيطر على الأقل في أواخر القرن التاسع عشر. أيضاً من قادة الحركة الإثيوبية Jonas Goduka جوناس جودوكا، والذي كان يشغل منصب وزير وهو ينتمي إلى الميثودست، كان أيضاً مؤسسها Mokone موكوني حيث ساهم مع مجموعة من زملائه في عقد مؤتمر في بريتوريا في سنة ١٨٩٩، والذي صدر عنه إعلان هام في نفس التاريخ.

أعقب أيضاً موكوني العديد من القادة الذين تدربوا تحت قيادته، منهم بول كروجر Paul Kruger، وكانيان Kanyane، وصمونيل جوبراندر Samuel J. Brander، كما انفصل جيمس دوان James Dwane عن كنيسة الميثودست في سنة ١٨٩٦، وأصبح قائداً بدوره أيضاً في الكنيسة الإثيوبية، التي برزت بسرعة كبديل مسيحي أفريقي لكنائس المبشرين⁵³¹.

مكانة إثيوبيا في الحركة الإثيوبية:

هذا وقد رفع قادة الحركة الإثيوبية إثيوبيا إلى مكانة نموذجية في العقيدة المسيحية، وقد ساقوا في هذا النحو العديد من المبررات، أولها: الآية المذكورة التي وردت عن إثيوبيا والمشار إليها في الإنجيل، وهذه الآية تم استخدامها بواسطة المبشرين مجازاً بالنسبة لتوبة أو هداية أفريقيا، حتى تم ادعاء ملكية هذا "المرجع الإنجيلي" لإثيوبيا بواسطة الكنيسة الجديدة لكي تشير إلى مسيحيتها وإستقلالها الأفريقي.

وثانيها: فإن إثيوبيا قد تحدثت هويتها إلى حد معين بأنها، تلك المملكة المسيحية الحبشية، التي ظلت مستقلة أثناء القرن التاسع عشر قرن الاستعمار الأوروبي لأفريقيا خاصة بعد انتصار الحبشة على القوات الأوروبية في موقعة عدوة ١٨٩٦، ومن ثم فقد إرتفعت مكانة إثيوبيا في الأذهان كنموذج للاستقلال الأفريقي. وتجدر الإشارة بهذا الخصوص، أن جيمس

⁵³¹ Ibid, pp. 115-116.

بول قد كتب إلى ملك الحبشة في ذلك الوقت منليك معبراً عن تلك المعاني، وعن اهتمامه بالحركة المؤيدة للوحدة الأفريقية، والتي نمت المشاركة فيها أيضاً بواسطة الأمريكيين من أصل أفريقي، حيث كانوا يبشرون على أساس أن إثيوبيا تمثل وعداً للتحرر والخلاص للسود⁵³².

الارتباط الأمريكي/الأفريقي في الحركة الإثيوبية:

وصلت وفود الكنيسة الإثيوبية في جنوب أفريقيا إلى الولايات المتحدة لكي تعزز من الارتباط الأمريكي - الأفريقي صوب الحركة الإثيوبية، وقد حدث هذا على وجه الخصوص في كيسة إيسكوبال الميثودست الأفريقية التي تأسست في فلادلفيا، بواسطة الأمريكي الأفريقي الأصل ريتشارد آلان Richard Allen، وذلك بعد تركه كنيسة الميثودست في سنة ١٧٨٧، حيث أتى بنموذج إثيوبيا لكي يمثل الوحدة السوداء والرغبة في التحرر من الظلم والاضطهاد الخاص من الأقلية البيضاء، أيضاً برز من دعاة هذا الاتجاه شارلوت ماينييه Charlottei Manye، حيث قرر قادة الكنائس الإثيوبية في بريتوريا في عام ١٨٩٦، أن يكثفوا العلاقة مع الكنائس الأمريكية الأفريقية فيما عرف بحركة AME، وأرسلوا جيمس دوان إلى أمريكا لكي يقوي هذه العلاقة، وصدر النظام الأساسي لها فيما سمي نظام إثيوبيا عام ١٩٠٠.

في سنة ١٩٠٤ ترك براندر Brander كنيسة AME لكي يؤسس كنيسة الكاثوليكية الإثيوبية في زيون، أعقبه مزيمبا Mzimba وفي ظرف عشر سنوات، أصبح منضماً لكنيسة الأخير ٧,٠٠٠ عضواً كامل العضوية، ٢٠,٠٠٠ منتسبين، وعلى الرغم من أنها حركة دينية لكنها كان لها صلة بالسياسة، وكانت تركز على عنصر النقاء الأخلاقي رغم أنها على المستوى الفردي منزلة أخلاقياً.

الظاهرة الإثيوبية:

يمكن القول أنه مع حلول القرن العشرين أصبح هناك ما يسمى بـ "الظاهرة الإثيوبية"، ولقد عبر عن ذلك ممثلين للحكومة، وزعماء الكنائس الأفريقية، وحتى كنائس التبشير نفسها حيث عبروا عن ذلك بقوة، وشخصوها بأنها تمثل إرادة الخلاص من التحكم الأبيض في

⁵³² Ibid, p. 117.

موضوعات دينية تحولت أو تفاعلت بشكل فردي من الرغبة في السيطرة على الشؤون الخاصة بالدين أو الإكليروس.

هذا وقد وصف البعض الآخر هدفهم بأنه من أجل تأسيس جنوب أفريقيا كنسوة مسيحية أو وطنياً خالصاً لقوميات جنوب أفريقيا، والتأكيد للسود على أن جنوب أفريقيا وطنهم، والنظر على السيطرة البيضاء، وإعلان شعار أفريقيا للأفارقة حسبما دعا لذلك ماجنسا موكوسي Magena Mokone، والأسقف هنري ترنر Henry M. Turner أعقب ذلك الدعوة لإكليروس وطني يعمل من خلال تأييد وتحكم ذاتي.⁵³⁵

أيضاً مثلت الإثيوبية بمثابة صحوة عامة ضد السيطرة البيضاء، ولقد كان هناك العديد من المسيحيين المنضمين للحركة الإثيوبية الذين اشتركوا في عصيان تمرد⁵³⁶ ١٩٠٦، لدرجة أن صموئيل صن Samuelson السكرتير المساعد للشئون القومية أعلن أن: الكنائس الإثيوبية تحدد أو تعرف كأنها كنائس مستقلة وحررة من التحكم والتأثير الأوروبي المباشر.⁵³⁷

وقد استفاد البعض من الكنائس الإثيوبية الأولى بالنسبة للاعتراف الحكومي، أعف ذلك السماح لهم لشراء مقاعد للكنائس أو المدارس، في تجمعات الوطنيين، ومقابلة الوزراء، فضلاً عن إمكانية الحصول على تصاريح العمل، وفتح مكاتب الزواج.

كما أنه في بعض الأحيان كان قادة الكنائس الإثيوبية ينخرطوا في المعارضة السياسية في المؤتمر الوطني الأفريقي الذي تأسس في عام ١٩١٢ تحت اسم: S.A.N.N.C. أو "South African Native National Congress" والذي غير اسمه فيما بعد إلى المؤتمر الوطني الأفريقي A.N.C.، وكان للإثيوبيين أو المنضمين للكنيسة الإثيوبية إسهاماتهم فيها، على سبيل المثال، فإن الصلاة المفتوحة في تأسيس A.N.C. قد تم ابتداعها ونقلها بواسطة أحد الوزراء المنضمين للحركة الإثيوبية.

أيضاً كان هناك ريفرنيد هنري ريد نكجيايا Reverend Henry Reed Negayiia والذي أصبح رئيساً للكنيسة الإثيوبية في جنوب أفريقيا، وذلك في عام ١٩١٩، وقد ضم لديه ٢٠,٠٠٠ عضواً كان من بينهم عدد من الأعضاء المؤسسين للجنة التنفيذية لـ A.N.C. ولعل هذا ما دفع شارلوت ماكس Charlotte Maxede أن يوصف الإثيوبية بأنها أم الحرية الأفريقية، حيث قدمت مجالاً عظيماً للهوية الدينية المستقلة من أجل العديد من المسيحيين

⁵³⁵ Ibid., p. 118.

⁵³⁶ Ibid., pp. 119-120.

السود في جنوب أفريقيا، وذلك على الرغم من أن العديد من قادة المؤتمر الوطني الأفريقي المسيحيين طلبوا منضمين للكنائس المبشرين.⁵³⁸

انتشار الكنائس الأفريقية المستقلة في أنحاء القارة:

أما عن ظاهرة انتشار الكنائس المستقلة في بقية أنحاء القارة، فيستمر د. أنطون يعقوب في سرد ما يقول إنه في نيجيريا تأسست الكنيسة الأهلية الأفريقية المستقلة، في لاجوس عام ١٨٩١، ويتضح من قرارات جمعيتها التأسيسية المزاج الأفريقي الذي كان سائداً، والذي كان يقتضي وجوب قيام كنيسة وطنية أفريقية من الأفارقة أنفسهم، تبشر أهلها وتعمل على تحسين أحوالهم وتتعرف على احتياجات الإنسان الأفريقي بدون حاجة إلى الهيئات الأجنبية العاملة في القارة التي لا تستطيع بالطبع أن تتفهم الموقف.

وقد توالى تأسيس الكنائس المستقلة، ففي نياسلاند (مالاوي) عام ١٩١٥ قامت حركة تستهدف تأكيد حق الأفريقي في التعبير عن ذاته في نطاق المسيحية التقليدية، وفي عام ١٩٢١ شهد الكونغو البلجيكي (الكونغو الديمقراطية حالياً) حركة مماثلة عرفت باسم الكيمبانسجم عبرت إلى الإقليم من روديسيا (زامبيا)، وهي ربما تكون نواة أو تمهيد لحركة أفارقة الكنائس في زائير "سابقاً" التي قام بها موبوتو سيسي سيكو فيما بعد).

أما ليبيريا فقد شهدت على حد قوله حركة قوية عام ١٩١٠ قادها وليم هاريس الذي نجح في دعوته التي انتشرت في كثير من أقطار غرب أفريقيا حيث تأسست عدة كنائس لها، وتزايد عدد أتباعها إلى أكثر من مائة ألف.

وفي غانا اختلطت الأمور بين تعاليم المسيحية وبين آلهة الأشانتي وطقوسهم القبلية وفي الجابون نشأت حركة سميت أمبوتي عام ١٩١٥ كان هدفها الأول دعم منشآتها الدينية وتأكيد سلطانها وتوفيق أفكارها مع معتقدات مجتمعها الأبوي النسب وطقوس الأسلاف.

وقد حدثت تطورات داخل تلك الكنائس المستقلة ذاتها، منها على سبيل المثال ما جرى في إقليم كانجو بالكونغو في الفترة من ١٩٢٢ - ١٩٥٥، حيث قامت حركات تدعو إلى التخفيف من العادات والعبادات المتأثرة بالقديم وتحت على التخلص من أعمال السحر، وحيث أنه ما كاد الأفارقة يتخلصون من هذه العادات حتى يعودون إليها من جديد.⁵³⁹

⁵³⁸ Ibid., pp. 120-121.

⁵³⁹ راجع في هذا السياق كتاب د. أنطون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، من ١٢٩-١٣٥.

توزيع الكنائس المستقلة في أفريقيا :

هنا يؤكد بعض الخبراء ومنهم د. أنطون يعقوب أيضا على أن الكنائس الأفريقية لم تكن جميعها انفصالية، أي انفصلت أو انسلخت عن الكنائس التبشيرية، فمعظمها تأسس بمبادرات من قيادات أفريقية حتى قبل توسع البعثات التبشيرية وامتداد نشاطها، ولذلك يشار إليها بالكنائس المحلية أو الأهلية indigenous، وهي إن اختلفت من جهة طموح ومنحاهما التجديدي، وتصنف في ثلاث مجموعات تعرف بالنبوية والميسانية والألفية. وتتميز من بينها كنيسة "هاربست" في ساحل العاج وكنيسة "كيمبانجو يرم" التي أسسها سيمون كيمبا-نجر في زائير "الكونغو الديمقراطية حاليا" والكنائس الرسولية في زيمبابوي وتلك التي أسسها شومبي، وحركة الأدورا Aladura في نيجيريا، وتعرف أيضا بكنيسة السيد أو كنيسة الصلاة المستقلة، وقد تأسست في العشرينيات والثلاثينيات من القرن الماضي وتمارس إرسالية الشفاء معتمدة على ما يسمى طقس الماء المبارك، ويقدر عدد أتباع هذه الكنائس بحوالي سبعة ملايين موزعة كالتالي: في غربي أفريقيا ٩٣٨,٦٠٠، وشمال أفريقيا ١٢٠,٠٠٠، وجنوبي أفريقيا ٣,٨٠٠,٠٠٠ ووسط أفريقيا ١,٢١٥,٠٠٠، وشرق أفريقيا ٩٨٠,٠٠٠.

وفي كينيا في منطقة بحيرة فيكتوريا (كيسومو) قامت مؤخرا واحدة من الكنائس المستقلة بإسم الكنيسة القبطية، اتضح أن مؤسسها التقط الاسم من الكينيين الذين سافروا إلى مصر وتعرفوا على الكنيسة القبطية وحملوا إسمها إلى بلادهم، وقد أعطى لنفسه لقب بطريرك الكنيسة القبطية في كينيا وكل أفريقيا، وإدعى أن عقيدة الكنيسة تقوم على الإيمان بالطبيعة الواحدة، أما العبادة فهي خليط ما بين نظام العبادة الكاثوليكي والعبادة الأفريقية التي تسيطر عليها الطبله والزغردة والرقص التوقيعي من سيدات يغطين رؤوسهن بما يشبه غطاء للرأس عند الراهبات القبطيات، ولا شيء يربط بين هذه الكنيسة والمعتقد الأرثوذكسي غير الإسم الذي استخدمه لما له من رنين ووزن تاريخي، وقد حدثت عدة مفارقات فيما بين أسقف للكنيسة القبطية وتلك الكنيسة المستقلة تم التعرض لها إيان دراسة علاقة الكنيسة القبطية مع كينيا^{٥٣٨}.

وبصفة عامة، يقدر عدد الكنائس المستقلة مجتمعة من قارة أفريقيا إلى أكثر من ستة آلاف كنيسة حسبما يزعم الأنبا/ أنطونيوس مرقس وهو يقول أنه يوجد حوالي ٤٠% من هذه

^{٥٣٧} المرجع السابق: ص ١٣٢.

^{٥٣٨} المرجع السابق: ص ١٣٣-١٣٥.

وتوجد دراسة في هذا المياق، نشرتها مجلة الأكسبريس الفرنسية في ٧ يناير ١٩٩٧، وذكرت فيها أنه يوجد أكثر من ٥٠٠ كنيسة موازية (مستقلة) في أفريقيا منها ١٠٠ كنيسة لها فروع في فرنسا خاصة في الضواحي التي يقيم فيها عدد كبير من المهاجرين، وأضافت المجلة الفرنسية أن هذه الكنائس ظهرت في بداية القرن العشرين عندما شعر سكان أفريقيا الأصليون بالسأم لقيام المبشرين بإحراق معبوداتهم وإستكار ممارساتهم التقليدية فبدأوا في إنشاء حركات دينية مستقلة للتحرر من سيطرة البيض، حيث تدعو هذه الكنائس الأفريقية إلى التسامح والتعددية وقد ابتكرت طقوسا أكثر تكيفا مع الثقافة الأفريقية تمزج فيها بين المعتقدات المسيحية الصحيحة وبين عبادة الأرواح وفكرة انتظار ظهور المسيح وبعض الخرافات.

وتنسب بعض هذه الكنائس إلى صهيون كرمز للقدس وإلى تيار أنشأه راع أسود في الولايات المتحدة، بينما تنسب كنائس أخرى إلى إثيوبيا والتي توصف في الكتاب المقدس بأنها أرض الميعاد الأفريقية.

أما أشهر هذه الكنائس فهي الكنيسة الكيمبانجية التي أنشأها عام ١٩٢١ سيمون كيمبانجو - وهو ابن فلاح كونغولي - تلقى تعليمه على أيدي بعثة تبشيرية إنجليكانية ثم أعلن أنه مبعوث إلهي عهد إليه بإنقاذ السود من العبودية ولكنه قضى نحبه في السجن. وقد ظلت السلطات الدينية التقليدية لفترة طويلة تحتقر هذه الشعائر الموازية (المستقلة) ثم انتهى بها المطاف إلى الاعتراف بها كأمر واقعي وإلى التسامح معها.

ويصل عدد أتباع الكنيسة الكيمبانجية إلى أكثر من سبعة ملايين نسمة يعيشون في زائير "الكونغو الديمقراطية" والكونغو "برازفيل" وأنجولا، وأصبحت الكنيسة الكيمبانجية عضواً في المجلس العالمي للكنائس في جنيف، وعضواً في مؤتمر الكنائس الأفريقية.

وخرجت المجلة بخلاصة مفادها أن هذه الأديان لها دلالات وطنية وعرقية حيث أن المؤمنين بها ينحدرون من أصل واحد وينتمون إلى ثقافة واحدة، ويفسر هذا قيام كنائسها بدور هام كمكان يلتقي فيه المهاجرون في فرنسا حيث يتبادلون الآراء، ولا يكون الهدف هو الإيمان

^{٥٣٩} راجع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا "الكتاب الثاني"، ص ١٣٤.

أو الصلاة بقدر ما يكون الرغبة في العودة إلى الجذور للاندماج فيها ومقابلة ابناء السوط الواحد.^{٥١٠}

وما نود أن نخلص به من هذا العرض أنه يمكن أن نعتبر أن الكنيسة القبطية من القرن الأول الميلادي والكنيسة الإثيوبية الأرثوذكسية التي لحقت بها، وكذلك الكنيسة الإريترية كنائس أفريقية مستقلة لما لها من أصالة رسولية وهي لم تكن مطلقاً في يوم ما تحت سيطرة أي قيادة كنسية من روما أو القسطنطينية أو غيرها، وهو ما جعل تلك الكنائس - الأفريقية المستقلة - تتطلع إلى الكنيسة القبطية^{٥١١}، مساعد على ذلك أن نشأة تلك الكنائس المستقلة بالوابع المتعددة جاءت كرد فعل لوجود السيطرة الأجنبية ولأنها كانت تمثل الاحتجاج أو التمرد ضد هذه السلطة وضد ما يعانيه الشعب الأفريقي من هوان بسببها، وكانت تسعى لدعوته المقدسة تتمثل في المقاومة السلبية ضد رموز السيطرة السياسية والدينية، أي أن لرد علم لاهوتها بدور حول التمرد عليها، والرجاء في أن تتزاح عن كاهل شعوبها. هنا يلتقي الدين مع الأماني الوطنية ويصير منبعاً للقوة، ومصدراً للشرعية استعمالها^{٥١٢}، ولعل وطنية الكنيسة القبطية ومبادئها وممارستها هي التي ساعدت وشجعت تلك الكنائس على الانضمام لمنظمة الكنائس الأفريقية المستقلة والالتفاف حول الكنيسة القبطية التي يرجع إليها الفضل في تأسيس تلك المنظمة والقيام بدورها لأنها قدمت لهم اللاهوت الأفريقي.

دور الكنيسة القبطية في تأسيس منظمة الكنائس الأفريقية المستقلة:

بحكم الرغبة من جانب الكنائس الأفريقية المستقلة في الارتباط بالكنيسة القبطية والتي كانت تتطلع هي الأخرى لتعزيز دورها ومكانتها في أفريقيا بدأ الحوار فيما بين قادة تلك الكنائس ومسئولي الكنيسة القبطية.

ولقد نجح الأنبا/ أنطونيوس مرقس، أسقف عام شئون أفريقيا في الاتصال بتلك الكنائس في ٩ دول أفريقية، وتم الاتفاق على دعوتها للاجتماع في القاهرة في نوفمبر ١٩٧٨، فحضر ٢٢ من قاداتها في ضيافة الأنبا/ شنودة.

تأسيس منظمة الكنائس الأفريقية المستقلة بالقاهرة:

تم بالفعل تأسيس منظمة الكنائس الأفريقية المستقلة، التي عقدت اجتماعاتها بالقاهرة حدث الفترة من ١٠ إلى ١٣ نوفمبر ١٩٧٨، وانتخب المجتمعون بالإجماع الأنبا/ أنطونيوس مرقس لأن يكون السكرتير التنفيذي لهذه المنظمة الوليدة، واختاروا أحد رؤساء الكنائس الأفريقية المستقلة ويدعى / أديجوبي ليكون رئيساً، والباقيون أعضاء لهيئة المنظمة، وقرروا أن يكون المقر الرسمي لها في نيروبي عاصمة كينيا، على أن تكون منظمة دينية تعليمية تدريبية، تنتشر أنشطتها في قارة أفريقيا كلها^{٥١٣}.

ومنذ ذلك الوقت، كثفت الكنيسة القبطية من جهودها في الاهتمام بالكنائس الأفريقية المستقلة، التي تحتاج بطبيعة الحال إلى تعليم وتدريب وتنظيم كثير، في كل نواحي الأنظمة الكنسية والعبادة والتدبير وتعلم الكتاب المقدس، فضلاً عن أنها منحت المنظمة مكاناً للإقامة والعمل في دير الأنبا/ أنطونيوس في نيروبي، وهو يتبع الكنيسة القبطية في كينيا، حتى وجدت المنظمة مع نهاية عام ١٩٨٢ المال الكافي والإمكانات لتأجير مسكن لها.

حرصت الكنيسة القبطية على الاهتمام بمناهج التعليم اللاهوتي عن طريق المراسلة $TEE = THEOLOGICAL EDUCATION BY EXTENSION$ أو داخل المنظمة خاصة أن أعضاء هذه المنظمة وأيضاً قاداتها القائمين على شئونها من طوائف مختلفة منهم الكاثوليك والبروتستانت بطوائفهم المتعددة، ومنهم المستقل، والأرثوذكسي، والقبطي، ولذلك كانت المناهج تراجع جيداً حتى لا تتحاز لرأي متطرف ولا تخرج عن لصوص الإنجيل وتعاليمه^{٥١٤}.

عقد الاجتماع الثاني للمنظمة بنيروبي (نوفمبر ١٩٨٢):

تم عقد الاجتماع الثاني للمنظمة بنيروبي خلال الفترة من ١٢-١٥ نوفمبر ١٩٨٢، بفضل جهود الكنيسة القبطية، وبعد أن وجدت تلك المنظمة استجابة طيبة من بعض الهيئات الكنسية، ومجلس كنائس كل أفريقيا A.A.C.C. لانعقاده.

^{٥١١} يوجد حوالي ٧ تنظيمات مسيحية مجمعة في القارة الأفريقية أهمها على الإطلاق مجلس كنائس كل أفريقيا ومنظمة الكنائس الأفريقية المستقلة وبالطبع تختلف هذه المنظمة التي تنضم بالخصوصية وتضم الكنائس الأفريقية المستقلة فقط عن مجلس كنائس كل أفريقيا ذو الصيغة الأعم، والذي يصم في عصويته ١٤٢ كنيسة متنوعة من ٣٩ دولة أفريقية، وله نشاط ودور وخبرة أكبر، راجع: T.A. Beetham, *op. cit.*, p.p. 156-160, 275.

^{٥١٢} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحاضر، الكتاب الثاني، م.م.م. ص ١٤٢ - ١٥٦.

^{٥١٠} راجع: L'express: Paris: 7/1/1997.

^{٥١١} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: المرجع السابق، ص ١٤٣.

^{٥١٢} د. لطفون يعقوب: لاهوتك أفريقية، م.م.م. ص ١٣٥.

وقد حضر المؤتمر ٥٦ مندوباً عن الكنائس المستقلة من ١٩ دولة في أفريقيا، مصر
عن حضور بعض المسؤولين الرسميين الأفارقة مثل حضور مندوب عن الرئيس الكسري
ومثيقه ملك ليسوتو، وحيث تم خلاله إختيار لجنة تنفيذية جديدة وتشبست الأساقفة/ أنطونيوس
مرفس كسكرتير تنظيمي وأيضاً تنفيذي للمنظمة كما تم تدارس احتياجات هذه الكنائس
ومشاكلها^{٥٤٥}.

ورغم أهمية الكنائس الأفريقية المستقلة سواء من حيث استقلالها وعدم تبعيتها للكنائس
الغربية بالخارج، أو من حيث وطنية قاداتها فهم أفارقة من حذور الشعب، كما أن تعدادهم ليس
أقل من ٣٠ مليون ينتمون لـ ٢٢ دولة أفريقية، يمثلون عبر ٦-٧ آلاف كنيسة مركزين في
الغرب والجنوب والشرق، فضلاً عن امتداد عمل الكنيسة القبطية هناك خلال الفترة من
١٩٧٨ إلى ١٩٩٠ - أي قرابة ١٤ عاماً- إلا أن النشاط الفعلي للمنظمة قد توقف، كما توقف
انتظام عقد مؤتمراتها بسبب ظهور نوع من الخلاف الفكري والديني بين هذه الكنائس
والكنيسة القبطية.

والذي حدث، أن الكنيسة القبطية مستمرة في أداء رسالتها بنفس المنهج والمبدأ، لكنها
وجدت أن الكنائس الأفريقية المستقلة لديها فكر ديني مختلف عن الكنيسة القبطية وأن القائمين
على المنظمة يدافعون عن تعدد الزوجات والانحراف الأخلاقي، وهو ما يختلف عن مبادئ
الكنيسة القبطية، وإن كانت الكنيسة القبطية لم تندم على عملها مع الكنائس المستقلة، وهي
رغم ذلك تحاول الإصلاح^{٥٤٦}.

لكن ليس معنى ذلك أن مصر قطعت صلاتها بهذه الكنائس، أو أن هذه المنظمة ليست
موجودة، فهي مستمرة والتسيق والتعاون معها مستمر، وإن كانت المشكلة أنهم لم يجتمعوا
منذ ١٩٨٢، رغم أن المفروض أن ينعقد المؤتمر العام للمنظمة أو الجمعية العمومية كل ٥ سنوات^{٥٤٧}.

^{٥٤٥} المرجع السابق، ص ١٥٥ - ١٥٦.

^{٥٤٦} حديث مع الأساقفة/ أنطونيوس مرفس: بتاريخ ١١/٢٧/١٩٩٥، ص ٦.

^{٥٤٧} حديث مع الأساقفة/ أنطونيوس مرفس: بتاريخ ١٩٩٦/٣/٤.

المبحث الثالث: علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا على (المستوى الشعبي - الرعوي).

في تفسير طبيعة الحكم في الكنيسة وعما يجب أن تكون ثيوقراطية أم ديمقراطية
بعد أنها ثيوقراطية بحكم أنها ترتبط بما استقر في داخل نفوس الأقباط من تعاليم الآباء وذلك
بما يخص المعتقد والإيمان، فالحكم إذن ثيوقراطي لأنها أمور تحدد العلاقة مع الله والحياة
معها، وبالتالي فضوابطها لا بد وأن تكون إلهية يحكم فيها أدبيات الكنيسة المستقرة: الكتاب
المقدس وقوانين الآباء الرسل وأحكام المجامع المسكونية المعترف بها، أما فيما يخص
العلاقات بين البشر داخل الكنيسة فتحتمل الاندراج تحت لافتة الديمقراطية في غير خروج عن
الفكر الأبائي الذي يمثل إطار الحركة فيها وبما لا يضر برسالة الكنيسة في نشر المحبة.

ومن خصوصيات الكنيسة القبطية -المصرية- أنها لم تعرف على طول تاريخها ثنائية
"الأكليروس" "رجال الدين"، والعلمانيين "جموع الشعب" بل عاشت طوال تاريخها باعتبارها
كنيسة شعبية^{٥٤٨}.

والكنيسة ليست مجموعة صلوات أو طقوس إنما هي "حياة مشتركة بين مجموعة من
الناس بحسبون" جسداً واحداً" حسب تعبير الكتاب المقدس، ولها دورها الاجتماعي والذي لا
يقل عن دورها الديني، ومن هنا فهي مطالبة بإرساء قواعد التكافل الاجتماعي والروحي وبث
السلام في أرجاء المجتمع الذي تعيش فيه وإن كان هذا كله يحتاج إلى ضوابط تنظمه لئلا
تتكسر وتتحصر في ذاتها وتمثل -جيتو داخل المجتمع- أو تنفلت فتخرج للمنطقة والعالم
كقوة في مواجهة أخرى.

وهذه الضوابط لا يمكن أن ينفرد في ضبط إيقاعها نفر من الناس تحت دعاوى التمايز
أو التميز، بل وبحسب قواعد المنطق يشترك في وضعها وتطبيقها كل الكنيسة أي كل الشعب
من خلال ممثلين له ينتخبون منه، وهو ما تطبقه الكنيسة في مجلسها الملي ومجالس الكنائس
والجمعيات الأهلية، على أن الأمر بحاجة إلى تعميق مفهوم "الكنيسة الشعبية"^{٥٤٩}.

بالنسبة لأفريقيا يتمثل اللقاء الشعبي أو الرعوي للكنيسة القبطية بها، في وجود أسقفية
عامة لأفريقيا، هي المسئولة عن رعاية شئون أفريقيا وشعوبها وهي فضلاً عن السكروتارية

^{٥٤٨} كمال زاهر موسى: "كنيسة الشعب"، جريدة الأهرام، (القاهرة: ١٧ أغسطس ١٩٩٤)، ص ٦.

الخاصة بها في الكاتدرائية المرقسية بالعباسية، لها مقرين في تيروبي بكينيا وجوهانسبرج بجنوب أفريقيا، ولها نشاط محسوس في القارة.

يدخل أيضاً في هذا الخصوص مسألة التثاقف الخاصة بالإكليروس من الأفارقة، حيث إنه يوجد لدى الكنيسة طلبة من إثيوبيا ومن بعض بلاد أفريقية أخرى، كما أن الكنيسة بصمت إنشاء معهد للأفارقة لكي يكون التدريس فيه باللغات الأفريقية، حيث يلزم أيضاً دراسة اللغة المحلية.

ولا يوجد في الكلية الإكليريكية أقسام للغات الأفريقية لكن يوجد قسم أفريقي في معهد الدراسات القبطية، وكان يرأسه في وقت من الأوقات أ.د. زاهر رياض كما سبق الإشارة.

وعلى مستوى رئاسة الكنيسة القبطية، قام قداسة البابا/ شنودة الثالث بالعشرات من الرحلات الرعوية، منذ توليه الكرسي المرقسي في ١٤ نوفمبر ١٩٧١ من بينها ٨ زيارات لأفريقيا^{١٥} حتى أواخر القرن العشرين لتفقد أحوال رعيته، هذا بجانب الزيارات الأخرى التي قام بها قداسته في الألفية الثالثة وكذلك الزيارات الأخرى من الأساقفة والكهنة وتواجد بعضهم هناك بصفة دائمة، وهو ما يدعم العلاقة السعيدة "الرعوية" فيما بين الكنيسة القبطية وأفريقيا.

ويتم التركيز في سياق هذا المبحث على جانب الزيارات البابوية الرعوية لأفريقيا... على أساس أن الأنشطة المتبقية تدخل إما في إطار الجانب الخاص بقدرات الكنيسة القبطية في أفريقيا وهو ما تم التعرض له من قبل، أو في متن الدور الثقافي للكنيسة بالقارة والذي يستمر استعراضه وتحليله إبان دراسة أبعاد هذا الدور لاحقاً.

^{١٥} الأنبا/ سريون رحلة البابا لأوروبا وأمريكا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، المجلد ٤١، ٤٢، ١١ نوفمبر ١٩٩٤)، ص ١٥.

المطلب الأول:

زيارات البابا/ شنودة لأفريقيا في السبعينيات

١. الزيارة الأولى لقداسة البابا شنودة/ لأفريقيا: زيارة ليبيا مارس ١٩٧٢:

سبب الزيارة:

تعد هذه الزيارة هي الزيارة الأولى التي قام بها قداسة البابا/ شنودة الثالث على الإطلاق، حيث ذهب إليها بدعوة من العقيد معمر القذافي "الرئيس الليبي"، خلال الفترة من ٢٧ مارس وحتى ١ أبريل عام ١٩٧٢، أيضاً بمناسبة انعقاد المؤتمر القومي الليبي، في ذلك الوقت، وقد دعا الرئيس الليبي قداسة البابا لإلقاء كلمة في افتتاح هذا المؤتمر كما كان له معه لقاء خاص، صاحب البابا/ شنودة في هذه الزيارة الأنبا/ باخوميوس أسقف البحيرة وتوابعها والخمس مدن الغربية.

برنامج الزيارة:

شمل جزء من هذه الزيارة نشاطاً دينياً، وقد قام البابا شنودة بأداء طقوس الصلاة خلال وجوده هناك - خاصة وأن الرئيس الليبي قد أهداه كنيسة ليصلي فيها للمسيحيين الأقباط المتواجدين هناك فترة أسبوع الآلام والذي يشمل الجمعة العظيمة "ختام الصوم الكبير"، وعيد القيامة، وذلك قبل مغادرته.

نتائج الزيارة:

أنت هذه الزيارة بنتائج طيبة، وحيث أنها كانت تمثل جزءاً من العلاقات بين الدولتين، كما أنها كانت تمثل جزءاً أيضاً من العلاقة السليمة فيما بين المسلمين والمسيحيين في المنطقة، وقد عبر الرئيس/ القذافي عن صدق هذه العلاقة حينما أهدى المسيحيين الأقباط في ليبيا كنيسة أحدهما في طرابلس والأخرى في بنغازي، ليعيد بذلك جزءاً من التواصل التاريخي للكنيسة القبطية في شمال أفريقيا التي كان لها بها باع طويل.

كان أيضاً من نتائج الزيارة أن تتوالى زيارة المسؤولين الأقباط لليبيا كتعبير عن علاقة المودة والتسامح، ولرعاية المسيحيين الأقباط المقيمين في ليبيا، وعلى سبيل المثال: فإن الأنبا/ باخوميوس يقوم بزيارة ليبيا سنوياً، وهو الأمر الذي كان من شأنه أن يدعم من العلاقات مع ليبيا، ويساهم في التعريف بالكنيسة القبطية ودورها الوطني، كما يساهم في إثراء العلاقات السياسية والثقافية بين البلدين.

وبناءً للخصوص، فقد سافر نيابة الأحياء بلخوميين إلى ليبيا يوم ٢٤ من الشهر المذكور على دعوة من الأستاذ مبروك عثمان عبد كية لدعوة الأسلام في مصر. كما شارك أيضاً مع الأستاذ أحمد قناب المسمى سفير ليبيا وقتها في مصر وبغزة. وقد ألقى الأحياء بلخوميين محاضرتين في ليبيا إحداهما على طلبة ليبيا الإسلامية، (أوليت بتمنى طلاباً الأحاب إلى ٢٣ دولة، جماعاً من مرسيا ليبيا) على طلبة ليبيا لمحاضرة كلية على طلبة لدراسات العليا، حيث تحدث فيهما عن تاريخ الكنيسة ليعبر ونورها الوطني وعلاقتها بالإسلام وموقفها من الحروب الصليبية، وإيضاً موقفها من الشيعة ١٩١٩، ١٩٥٢، وعلاقتها لطية مع الدولة في مصر، كما تحدث عن الموقف لطية لغيره لتداعي مع المسيحيين الأقباط في ليبيا، وهو ما من شأنه أن يدعم العلاقات بين المسلمين.

٢. الزيارة الثانية لتيابام شنودة لأفريقيا: زيارة إثيوبيا والريترية معاً: سبتمبر ١٩٨٢

شرف الزيارة:

جاءت هذه الزيارة في سياق العلاقة التاريخية الخاصة بين كنيستي مصر واثيوبيا،
والتي تأسست، وحيث كان لها وقع خاص، وحظي البابا بطهراوس وتيجيس كسرو
والسفر راسي وشعبى لذلك الحاج الزيارة على كل المستويات. كما كانت
الإعلام من صحافة واذاعة وتلفزيون تنقل أخبار الزيارة وكلمات البابا في كل مناسبة.

١٢٥

فكانت له من هذا الحقل في تحقيق فترات سلاح العوي الإيجي كحة لاستقل لها عت برونه فومن حضرة له استقل
المرافقون هلا سلامته ولقي بعض على به وقتها، وكنت رئيس الوزراء والوزراء والأمراء والأميرت. وسبق لمدعي
حصة مع المرافقون شيا بغيرت كل أعصاه لوفه وانحوا إلى القصر الإمبراطوري، وكذا يقع في أصل هذه المعصية التي
لها الأثرها صورة. صلا. وكنت قلعة قلعة القلعة التي في حداد. أخرج من القصر إلى القصر
على سبيل السك. قد كان الشعب يقف بالآلاف في الطرق التي يمر بها مركب لنا ويحون شدة، وكثروا بجدود كل لغير
ل حوا به وإلى أنه يمكنهم بعض الحصول على أسة ثوبه وإلى أنه يتكروا من ذلك يقفون الأرض التي عرت به سيرة الس
وكنت نركا بخفة على مرص.

١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

[illegible]

راجع لزيارة (شعب المسيحي واليهودي والاجتماعي بها) :
 هذا الحفل استلزم إقامة حفل في ثيوبيا السابق / الألبا ثاوفيلس، وحضره أيضًا
 الوزراء ورجال الدين المسيحي الإثيوبي، وقد ألقى هذا كلمة ضيقة في هذه
 المناسبة حول بها أن يغير من مفاهيم الإثيوبيين عن الرقعة القبلية والبطانة مؤكداً
 على أهمية الحقيقة في من حيث الله، كما ألقى البابا أيضًا خلال الزيارة في ليسر البابا
 مع بداية المصيرية من مسلمين ومسيحيين أقباط.
 تركزت أثناء الزيارة أيضًا لقاءات البابا مع أفراد الشعب الإثيوبي، والاستماع إلى
 لشبه ومطالبهم الكنسية، كما درس معهم ومع المسؤولين في ثيوبيا "مسألة توثيق العلاقات
 الكنسية والعلاقات المتنوعة الأخرى فيما بين مصر وإثيوبيا.
 حظت فترة الزيارة أيضًا بالاحتفالات الشعبية التي يشترك فيها الإثيوبيون والأجانب
 في المراكز وكافة رجال الدولة والسفراء والضيوف بمناسبة عيد الصليب (يتمتع من كل

[illegible][illegible]

المصداقة، وحصلت على الجنسية الفرنسية في ١٩٦٥، وكانت الرئيسة
للمجلس الأعلى للمرأة في مصر من ١٩٦٥ إلى ١٩٦٨، كما ألفت العديد من الأشرطة الحبية في
١٩٦٨، وفي نفس العام، تزوجت من الدكتور محمد عبد الوهاب، وهو طبيب
عالم، وولدت له ابنة واحدة، وهي السيدة منى عبد الوهاب، التي أصبحت
مهندسة معمارية.

[illegible]

عن تعلقا لسياسة في تونس، انظر: *السياسة في تونس*، ص ٦١-٦٢.
 كان الإمبراطور/ هولا ساسي وغيره من رجال الدولة يأتون لفظة اللاتنتورل إيعيهم فنيذ بالمسيحيين. الألفاظ كمنهم
 روحاني أصيل، كما يأتون في فضل لك ورهة هي الموحدة عند الألفاظ، وأنهم أكثر شعب مسيحي في العالم تمشكاً باليهودهم
 وعينهم، ولي لزعية وتغيب ليلين مدد تومعه لكيسة تقضية لأونوكية، ومن ثم قد أتى "الإمبراطور" رغبة في عمل
 نزه لأخذ لكيسة تقضية، والمسيحيين الألفاظ راجع في هذا السياق: *البلاد شودة التفت في سطور*، ص ١٤١-١٤٢.

زار قذافي البابا ليصا السيد/ أبو القاسم محمد إبراهيم الثالث الأول لرئيس الجمهورية
في ذلك الوقت، حيث قال لقذافي: لقد كنا ننتظر زيارة قذافي البابا بكر الحب وانتم
والسلام والوحدة التي تمثل قوتنا على اجتياز كل المصاعب، وهذه الرسالة دعم لكم
خطواتنا، وألار ميلتته إلى نمو العلاقات بين مصر والسودان عن طريق الكو
الاقتصادي والسلي والتقني، وقد شكره قذافي البابا ونقل له شكر المسيحيين المتواضعين
بالسودان لحكومة السودان والشعب السوداني، كما زار السيد/ رشيد الظاهر نائب رئيس
الجمهورية ووزير الخارجية في ذلك الوقت، ثم زار قذافي البابا في أثناء زيارة رئيس
مستشفى الدكتور/ عوني الشريف وزير الشؤون الدينية.

أقام سفير مصر في السودان د. سعد الفساطري حفل استقبال فاعله البابا شنودة، كما استقبل قداسته في عدد من اللقاءات كبار رجال الدولة، وأقام حفل عشاء لقادة البابا ومرافقيه السيد/ وزير الشؤون الدينية لجمهورية السودان الديمقراطية حضره عدد كبير من رجال الدولة الرسميين إحتفاءً ببابا الإسكندرية خليفة مار مرقس الذي أسس دعائمه الإيمان المسيحي بالقارة الأفريقية.

نتائج الزيارة:

لقد كانت رحلة البابا/ شنودة ناجحة بكل المقاييس إلى حد أن تخللها أحداث لم يدرها
ومغزاها العميق، فقد تبرع محافظ أرض الجزيرة بهذه المناسبة بقطعة أرض لتشي
كنيسة باسم الأب/ شنودة، وفي زيارة قداسة البابا/ شنودة لبور سودان، حيث افتتح كنيسة
الحديدة، تبرع محافظ بور سودان بقطعة أرض ببنى عليها الكنيسة ما تشاء من مشروعات،
وفي حفل افتتاح المكتبة القبطية، تبرع السيد/ المختار الطيب محافظ الخرطوم بألفي جنيه
لتكملة بناء وتأسيس المكتبة، كما تبرع الأستاذ/ محمد إدريس بألفي جنيه لنفس الغرض. وقد
قوبلت هذه الروح السخية من قداسة البابا ومرافقيه ومن الشعب القبطي في السودان
بالشكر العميق والعرفان^{٥٥٥} ناهيك عن الأثر والمردود بعيد المدى لهذه الزيارة على العلاقات
بين البلدين والشعبين.

١. الزيارة الرابعة للبابا/ شنودة لأفريقيا: زيارة كينيا وزانير (الكونغو الديمقراطية
حاليا) والكونغو برازافيل (من ٨ إلى ١٩ أكتوبر ١٩٧٩) :

في أعنية هذه الزيارة في أنها تعد أول زيارة من باباوات الأقباط لهذه المنطقة، وقد
 شرف الزيارة
 في أعنية هذه الزيارة في أنها تعد أول زيارة من باباوات الأقباط لهذه المنطقة، وقد
 شرف الزيارة
 في أعنية هذه الزيارة في أنها تعد أول زيارة من باباوات الأقباط لهذه المنطقة، وقد
 شرف الزيارة

المثال فقد طلبت كنيسة زائير "الكونغو الديمقراطية" من الرهبان الأقباط التدريس
المعاصر للكنيسة القبطية، وقبوله والترحيب به في أفريقيا :

في كنيتها اللاهوتية فأرسلت لها
- قيام قيادات الكنائس المستقلة في أفريقيا بزيارة مصر - إيان إنعقاد المؤتمر الخاص بتلك
الكنائس في نوفمبر من عام ١٩٧٨ - وقد قاموا بدورهم بدعوة البابا لزيارة بلادهم، ولم
يكنوا بإرسال الدعوة للكنيسة مباشرة، ولكن أرسلوها أيضاً عن طريق وزارة الخارجية
لمصرية. صاحب البابا في تلك الزيارة كل من أصحاب النيابة: الأنبا/ باخوميوس، الأنبا/
صموئيل، والأنبا/ أنطونيوس مرقس.

برنامج الزيارة:

بمنهج الدين يتزامن مع البعد السياسي في الزيارة:

بعد الديني يتزامن مع البعثات التي
حظت الزيارة بكثير من اللقاءات الدينية والرسمية على السواء، فعلى سبيل المثال التقى
خلال اليومين الأولين من الزيارة مع مسؤولي مجلس كنائس كل أفريقيا، ومع ممثلي
مجلس الأمم المتحدة في نيروبي، ومع بعض القيادات الدينية، ومع الرئيس الكيني/ دانيال
أراب موي، ثم عندما عاد في أواخر أيام الزيارة إلى نيروبي التقى بأعضاء السفارة المصرية
هناك، حيث تجري العادة في مثل هذه الحالات على إقامة حفلات استقبال تسودها روح المحبة
والإخاء. كما التقى مع رجال الكنيسة القبطية في كينيا ووضع حجر الأساس لبناء أول كنيسة
قبطية من أيام مار مرقس في دير الأنبا أنطونيوس في نيروبي عاصمة كينيا وأقام القداس
اللي ٥٥٩

١١ قلم شؤنة القتل في سطور : م ع ق ، م م م ١٥١ - ١٥٤ .

السلام شؤدة الذات، المرجع السابق، ص ١٥٥.

وفي زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) :

التقى مع أعضاء الكنيسة القبطية بها، وصلى صلاة شكر، كما أقام البابا في المعر الذي أقامه أهل كينشاسا خصيصاً ليقم فيه وتم تسميته بكنيسة الكيمبانجست مقر البابا في المعر الذي الثالث، كما واصل البابا رحلته هناك إلى قرابة ١٠ مدن، وقام بزيارة الكنائس المختلفة والتقى بقادتها، كما التقى بطلبة الكلية الإكليريكية وزار مقرات سكنية لقيت باسمه، حمسده لسماء أهل زائير في ذلك الوقت، والتقى برجال السفارة المصرية في كينشاسا، حمسده الرئيس الزائيري الراحل/ موبوتو، وأيضاً مع سفير الفاتيكان ومع رئيس الحالية البروتستانتية، حيث كانت جميعها لقاءات مودة وعمل دائب من أجل وحدة الكنيسة والمساعدة في عمل الكنيسة بصفة عامة في أفريقيا، وقد ألقى البابا خلال زيارته لزائير ما يقرب من ١٥ محاضرة.

وفي الكونغو برازافيل:

والتي سافر إليها بالسفينة، حيث عبر نهر الكونغو وزار مقر كبير للكنيسة الكيمبانجست.

نتائج الزيارة:

قد يكون أهم نتائج تلك الزيارة أنها كسبت أنصاراً كثيرين للكنيسة القبطية، وحيث أنه في معظم لقاءات البابا كان يتحدث إلى مستقبلين عدهم ما بين ثلاثين إلى خمسين ألفاً، وفي برازافيل تحدث إلى الآلاف عن الله في حين كان النظام الشيوعي هو السائد في ذلك الوقت، ولكن ذلك لم يمنعه من الحديث عن أهمية الدين في خدمة المجتمع.

ولعل ما كان يعبر بحق عن نجاح الزيارة هو تنوعها فقد كانت تجمع بين اللقاءات الدينية وإفتتاح مشروعات الكنيسة الاجتماعية والتنمية في أفريقيا واللقاءات الرسمية مع قادة ومسؤولي تلك الدول، ثم مع أعضاء السفارة المصرية بالخارج، وحيث تعد مثل هذه الزيارات مصرية صميمة والدليل على ذلك رفع العلم المصري على مقر إقامة البابا وعزف السلام الجمهوري إيان استقباله^{٥٦١}.

^{٥٦٠} تميزت هذه الزيارة بإقبال منقطع النظير من شعوب ربما لم يدخل أفرادها كنيسة من قبل، وإلى جانب السفراء والرحال الرسميين وأفراد الجيش والشرطة وفرق الموسيقى ورؤساء وممثلي الكنائس، وممثلي الهيئات الرسمية والشعبية ورجال الإعلام إستقبل قدامه البابا آلاف من المواطنين الذين أتوا لرؤية قدسته ونوال البركة منه رغم أنهم يقيمون في أماكن تبعد مئات الأميال عن مكان اللقاء، وقد سجلت لعداسه الأحاديث الإذاعات، وكلمات الترحيب المتخللة، وفي الاستقبال كان أفراد الشعب يلحسون بأغصان الشجر والورود والزهور ويذنون الأكلان والأنشيد الدينية والوطنية.

^{٥٦١} المرجع السابق، ص ١٥٦-١٥٧.

المطلب الثاني: زيارات البابا/ شنودة الثالث لأفريقيا في التسعينيات

حدث توقف في نشاط البابا لأفريقيا، وإن كان هذا لم يعني توقف نشاط الكنيسة القبطية في أفريقيا الذي بدأ بالفعل في إنشاء أسقفية أفريقيا في نيروبي عام ١٩٧٧ وتزامن العمل الروحي مع العمل الاجتماعي للكنيسة في القارة، والاتجاه لإنشاء المؤسسات الدينية والتعليمية والصحية الخ. لكن تفسير توقف نشاط الزيارات يمكن إرجاعه إلى ظروف الفترة التي صاحبت إبعاد البابا/ شنودة عن ممارسة مهامه كبابا للكنيسة القبطية خلال الفترة من سبتمبر ١٩٨١ وحتى يناير ١٩٨٥ حين صدر قرار بعودة البابا لممارسة مهامه الطبيعية وإن كانت قد عانت بالتدريج، خاصة بالنسبة لزياراته الخارجية حيث بدأت تعود تلك الزيارات بزيارة روسيا في يونيو ١٩٨٨ أعقبها الرحلة إلى أوروبا وأمريكا وأستراليا من ٨/٢٧ إلى ١٩٨٩/١٢/١١^{٥٦٢} ثم بعدها توالى الزيارات ومتابعة الأنشطة حتى جاءت زيارة أفريقيا الخامسة للبابا إلى كينيا وجنوب أفريقيا وزيمبابوي في يناير ١٩٩٤ واستمرت حتى وصلت لثمان زيارات وازدادت زيارتهما مع قدوم الألفية الثالثة.

٥. الزيارة الخامسة للبابا/ شنودة لأفريقيا (يناير ١٩٩٤):

كينيا - جنوب أفريقيا - زامبيا - زيمبابوي :

ظروف الزيارة:

جاءت هذه الزيارة في إطار العمل والتحرك في أفريقيا خاصة بعد اتساع نطاق عمل الكنيسة القبطية بالقارة، كما شملت أيضاً حضور اجتماعات كل من اللجنة التنفيذية واللجنة المركزية لمجلس الكنائس العالمي، والتي عقدت بمدينة جوهانسبرج في الفترة من ١٨ - ٢٨ يناير ١٩٩٤، والتي كان يحضرها قداسة البابا بصفته أحد رؤساء مجلس الكنائس العالمي.

نبعت أيضاً أهمية هذه الزيارة من كونها قد مثلت أول زيارة يقوم بها البابا لكل من جنوب أفريقيا وزامبيا وزيمبابوي، بعد أن صار للكنيسة القبطية تواجد بهذه الدول، كما أنها تعد الزيارة الثانية للبابا لكينيا بعد غياب دام حوالي ١٥ عاماً وبعد أن بدء نشاط الكنيسة القبطية يتجه إلى العمل الاجتماعي جنباً إلى جنب مع العمل الديني.

^{٥٦٢} المرجع السابق، ص ١٥٨.

برنامج الزيارة:

كينيا:

بدأ البرنامج بكينيا حيث شملت زيارة البابا لكينيا إفتتاح عيادة قطيعة، ومستشفى نيروبي، وقام بتخريج ٣ دفعات من خريجات معهد الخياطة والتفصيل والتدريب المهني في نيروبي، وقام بتسليم شهادات تخرج وماكينة خياطة جديدة لكل منهن، والتقى مع ٢٠ سيدة السفارة المصرية في نيروبي، ومع كبار المسؤولين هناك أبرزهم الرئيس السابق/ داليس (اسمه مايكل - ميخائيل) وعدد من الشمامسة، كما عقد إجتماعاً مع الأباء الكهنة في نيروبي حيث ناقش معهم خلاله احتياجات الخدمة والخدام والكنايس والشعب المسيحي هناك^{٥٦٣}.

جنوب أفريقيا:

امتدت الزيارة في جنوب أفريقيا إلى أكثر من مجال، وقد شملت العمل المسكوني وحيث كان قد تجلى ذلك بصورة واضحة في جوهانسبرج حيث عقدت بها بعض المؤتمرات المسيحية العالمية، كما شارك البابا في صلاة مسكونية لأجل الوحدة الكنسية^{٥٦٤}، شمل نشاط البابا أيضاً لقاءات عديدة مع الأفارقة وعظات دينية، وكان من أهم هذه اللقاءات لقاءه مع قادة الكنائس الأرثوذكسية في جوهانسبرج^{٥٦٥}.

وضع البابا حجر أساس كنيسة مار مرقس ومركز تنمية في حي بشارك فيسو، وكان المركز القبطي في جوهانسبرج الذي بدأت للخدمة فيه في أواخر عام ١٩٩٢ قد أقام حفل تكريم^{٥٦٦} وتوديع لقداسة البابا، الذي ألقى بدوره كلمة دينية عبر فيها عن مقدار تأثره بالتعرف عن قرب على خدمة أفريقيا والتلامس مباشرة مع إمكانياتها واحتياجاتها، كما أعطى الحاضرين هدايا قيمة من كتبه باللغة الإنجليزية.

^{٥٦٣} الأنبا/ سريون: رحلة البابا الخامسة إلى أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٦٠٥، ١١/٢/١٩٩٤)، ص ١٠، ص ١٩-١٥.

^{٥٦٤} تمت هذه الصلاة بكيسة المولدة بجوهانسبرج وقد ألقى كلمة رائعة عن الوحدة المسيحية لئلا بها وزير خارجية جنوب أفريقيا وقتها.

^{٥٦٥} الأنبا/ سريون: رحلة البابا الخامسة إلى إفريقيا، مجلة الكرزة، ص ١٦-١٨.

^{٥٦٦} كانت مقبلات البابا قد حظيت بالفرح والترحيب الشعبي الحار والتقدير والإعجاب في جنوب أفريقيا، وقد حصصت الدولة هناك سيارة وسائقاً (حارساً) لمرافقته وتنقلاته طيلة مدة إقامته في جوهانسبرج. وفي نفس الوقت، فقد أُنشئت للبابا استقبالاتاً حافلة في المركز القبطي في حي بشارك فيسو ولاحظ الجميع إزداد شعب الكنيسة القبطية وتضاعفه.

زيمبابوي: توجه البابا فور وصوله إلى مكتب رئاسة الجمهورية، وتحدث عن زيمبابوي التي تخلصت من العنصرية وتحيا حياة التقدم والتطور لأجل خدمة الشعب، كما تحدث عن الدور البشري والإنساني والتموي الذي تقوم به الكنيسة القبطية نحو شعب زيمبابوي، وعن برنامجها لخدمة القبطية في البلاد الأفريقية المختلفة ولصالح شعوبها.

زار البابا أيضاً دير الأنبا أنطونيوس القبطي في حي جرين دال في هراري، أعضاء الجالية المصرية وشيوخ المسلمين، وعبر الجميع عن اغتباطهم بلقاء شخصية مصرية رضية فريدة.

زار البابا منطقة سيكي^{٥٦٧}، حيث تقع مدينة صغيرة إسمها ديما، وحيث أعطت حكومة زيمبابوي إلى الكنيسة القبطية قطعة أرض مساحتها ١٠٠٠٠ متراً مربعا لبناء كنيسة ومركز تنمية للتدريب الفني على مهنة الخياطة، والرجال على مهنة النجارة وإقامة مدرسة حضانة وعيادة طبية خيرية، كما قام بافتتاح بعض التوسعات في الكنيسة القبطية في هراري^{٥٦٨}.

زامبيا:

قام البابا بافتتاح توسعات في الكنيسة القبطية الموجودة في حي نورث ميد في لوساكا، في احتفال حضره السفير المصري وأعضاء رجال السفارة^{٥٦٩}، والعديد من رؤساء الكنائس ورجالها في زامبيا. وبعد انتهاء الصلاة برك أبناء الكنيسة الزامبية الذين كلوا قد رتلوا الحاناً باللغة الإنجليزية ولغة النيانجا وأيضاً باللغة القبطية، وكذلك كنيسة

^{٥٦٧} كن قد تم استقبال البابا من جماهير الشعب الكبير في المنطقة، وهم ينوحون بفرح وتهليل بلغات الشونا من أتوبيس، والأمهرية من الإتيوبيس، والقبطية والعربية من الأقباط وكان في استقباله في موقع الأرض محط شرق مانا بيلي ورئيس مجلس المسبة ورجالها وشيوخ المدينة وأعيانها، ونظار المدارس بالمنطقة ومدرسيها، وشعب كبير مما يأسلون في الخير الذي سبغته لهم المشروع روحياً وتعبوا.

^{٥٦٨} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: رحلة قداسة البابا/ شودة الثالث إلى أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٦٠٥، ١١ فبراير ١٩٩٤)، ص ١٥-١٩.

^{٥٦٩} وقد تحدث المحافظ في اللقاء باسم حكومة زيمبابوي مرحباً بقداسه وبالكثيرة القبطية مشيداً بالحب والعطاء الذي قدمته الكنيسة القبطية لأهل مواطني البلاد، وكذا مقدار الانفتاح والاستعداد الذي أظهره قداسته للبابا في القدوم إلى هذه المنطقة الريفية، لاهتقاد المنطقة وتبني مشروعات لخير البلاد، كما تحدث قداسته البابا عن محبة الكنيسة القبطية لشعوب أفريقيا، وعن فرحته وغبطته بتواجده في هذه المنطقة من زيمبابوي، طالباً البركة والنجاح والتقدم لشعب وحكومة زيمبابوي في كل مجال.

الكيمباتجست (في زامبيا)، وهي فرع الكنيسة التي زار مركزها الرئيسي قدامسة في
زاتير "الكونغو الديمقراطية" عام ١٩٧٩، ووزع البركة والطعام على جموع الشعب.

توجه البابا بعد ذلك إلى مقر مركز مار مرقس القبطي، حيث أقيمت كاتدرائية
مار مرقس ومركز التنمية والسكن، وقد افتتح البابا حفل تخرج دفعة من فصول
المهني في لوساكا، وسلم شهادات التخرج لهم (بلغ عددهم ٧ في مهنة الخياطة
لل سيدات و٥ للنجارة بالنسبة للرجال^{٥٧٠})، وهو ما يعني أن الخدمة في أفريقيا ذات شعور
ديني، وشق اجتماعي، لا سيما أنه قد تم تسليم السيدات ماكينات خياطة والرجال صناديق
نجارة كامل لكي يبدأوا حياتهم العملية المنتجة فور الانتهاء من تدريبهم.

نتائج الزيارة :

ولقد كان لهذا النشاط وهذا العمل نتائج منظورة، وأخرى على المدى البعيد، فبالنسبة
للنتائج المنظورة كان هناك مردود طيب لرحلة البابا. فعلى سبيل المثال، استقبل البابا في
لوساكا نائب رئيس الجمهورية لوجود الرئيس تشيلوبا في سويسرا في ذلك الوقت، والسر
تحدث عن ترحيب زامبيا بالكنيسة القبطية ومشروعات التنمية التي أتت بها لخدمة الشعب
الزامبي دينياً وتنموياً، كما أظهر سعائته بأنباء تخرج العديد من السيدات والرجال من ورش
تدريب الكنيسة القبطية وتسليمهم ماكينات الخياطة وآلات النجارة بيد البابا بنفسه، في نفس
الوقت فقد أقام السفير المصري في لوساكا حفل غداء واستقبال تكريماً للبابا والوفد المرافق
نه^{٥٧١}، وهو ما يعني أن هذا العمل والنشاط يلقي ترحيباً وتشجيعاً رسمياً مصرياً، وما حدث
في زامبيا بالطبع حدث في الدول الأخرى.

من جانب آخر، فلا شك أن هذه الأنشطة الدينية والاجتماعية العديدة من افتتاح كنائس
أو توسعات بها ورسمات رجال الدين الأفارقة عليها، وافتتاح مستشفيات ومدارس حضرة
ومراكز تدريب مهني يتخرج منها الأفارقة، والالتقاء وجها لوجه مع أبناء القبائل الأفريقية
العديدة، وتوزيع عشرات الهدايا التذكارية الدينية عليهم مع أوراق البردي وإلقاء العظات
ودروس التعليم لهم باللغة الإنجليزية، كل هذا يؤدي بآثار طيبة بعد حين، ويكون له مردود هام
في تقريب الأفارقة من الكنيسة القبطية وإشتياقهم لزيارة البابا وقيادات الكنيسة، ووضع المزيد
من حجر الأساس لمؤسسات دينية واجتماعية جديدة.

^{٥٧٠} الأساقفة بطريركوس مرقس: رحلة قداسة البابا/ شهودا لثالث إلى أفريقيا، مجلة الكرستية، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٧، ٨، ١٩٩٤)، ص ١٧-١٩.
^{٥٧١} المرجع السابق: ص ١٩.

١. الزيارة السادسة للبابا شنودة لأفريقيا: زيارة جنوب أفريقيا (١٢ إلى ٢٢ أغسطس ١٩٩٥):

شروط الزيارة:

تعد هذه الزيارة هي الثانية من نوعها لجنوب أفريقيا، وفي خلال عام واحد وهو ما
يعني إهتمام الكنيسة القبطية اهتماماً كبيراً بها، ورغبتها في تكثيف عملها ونشاطها بمنطقة
الجنوب عامة، لكن يعكس نفس رقم الزيارة لأفريقيا مقارنة برحلات البابا في ذات الوقت^{٥٧٢}
رحلة، أي أن رحلته لأفريقيا تمثل تقريباً ٤/١ سفرياته وأنشطته الخارجية، يعكس الحاجة
إلى مزيد من الإهتمام والرعاية المتواصلة لأفريقيا، والتي تستأثر بمعظمها دول المهجر
الولايات المتحدة - كندا - استراليا - والدول الأوروبية بصفة عامة.

برنامج الزيارة:

إلتقى البابا خلال الزيارة بقيادات الكنيسة بجنوب أفريقيا من كهنة وشمامسة وتحديث
معهم عن الأمور الدينية، كما قام برسمات ثلاثة كهنة^{٥٧٣} وعشرات الشمامسة في رتبة
الأعظم والأبصلتس، كما إلتقى البابا أيضاً بمجموعة كبيرة من العائلات القبطية واليونانية
والسنانية وأبناء جنوب أفريقيا في لقاء ديني بكنيسة مار مرقس بمقر أسقفية شتون أفريقيا،
وحضره أيضاً أساقفا الكنيستين الإنجليكانية والميثودست بجوهانسبرج، وكان من بينهم أحد
حضره^{٥٧٤} الذين عارضوا سياسة التفرقة العنصرية في جنوب أفريقيا، مما يعني ضمناً
للكنيسة القبطية لسياسة التفرقة العنصرية السابقة في جنوب أفريقيا، كما إلتقى البابا
مناقضة الكنيسة القبطية لسياسة التفرقة العنصرية المقر وتحديث معهم حديثاً روحياً،
إيضاً مع حوالي ٣٠ من قادة الكنائس بجنوب أفريقيا بنفس المقر وتحديث معهم حديثاً روحياً،
كما زار مجلس كنائس جنوب أفريقيا الذي رحب به وألقى كلمة خلال الزيارة عن العمل
المسكوني^{٥٧٥}.

^{٥٧٢} كان من بين هؤلاء الكهنة إثنان لخدمة الزولو التي تعد أكبر قبيلة في جنوب أفريقيا، هما القس الكسندروس لمنطقة لنجوما والقس/سيمون لمنطقة توكوتو، بالإضافة إلى القس/ بطروس الذي خصص لخدمة منطقة جارنكوا وهي من ضواحي بريوريا، وقد حضر قداس الرسامة ما يقرب من ٣٠٠ شخص من المصريين الأقباط والأفارقة الذين إنضموا للكنيسة القبطية، وحصلوا من مناطق الخدمة المتعددة، كما حضره أيضاً بعض العائلات من الإثيوبيين والهنود الأرثوذكس، وحيث كانت الصلاة باللغات الإنجليزية والعربية والقبطية ولغة الزولو.

^{٥٧٣} يُعتبر هذا القس هو أحد رعاة كنيسة الميثودست البيض ويدعى بليرزودا، وقد عارض سياسة التفرقة العنصرية رغم تأييد كنيسته سابقاً لتلك السياسة، وتحمل بشجاعة كثيراً من المتاعب من حكومة بريوريا العنصرية وفذلك، ويعتبرونه حالياً من الأنطال السدين وقفا بشجاعة ضد السياسة العنصرية.

^{٥٧٤} الأساقفة سربليون: قداسة البابا في جنوب أفريقيا، مجلة الكرستية، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٣٢، ٣٤، ٢٥/٨/١٩٩٥)، ص ١٩.

زيارة شعب الزولو (مشروع الكنيسة القبطية للتنمية بجنوب أفريقيا) :

توجه قداسة البابا بطائرة خاصة إلى مدينة ننجوما بإقليم ناتال حيث بعثت له الزولو^{٥٧٥}، ولقاء توجه البابا إلى موقع الكنيسة القبطية الجديدة بننجوما، تفاعل معه الشعب هناك واستقبلوه استقبالاً رائعاً^{٥٧٦}، مما يدل على ترحيب الشعب الأفريقي بالكنيسة القبطية وقيادتها.

وقد شارك في الاحتفال بوضع حجر أساس الكنيسة ومركز الخدمات الاجتماعية بجلالة الملك/ جودويل ملك الزولو، وقد ألقى قداسة البابا كلمة خلال الاحتفال تحدث فيه عن الكنيسة القبطية الأرثوذكسية كأول كنيسة أفريقية، وعن مؤسسها مار مرقس الرسول الأفريقي، وتناول دور الكنيسة القبطية في خدمة أفريقيا، وكرازتها في إثيوبيا، والسودان والخمس مدن الغربية.

ثم تحدث ملك الزولو فأشاد بالكنيسة القبطية الأرثوذكسية، وتاريخها المجيد، وخدمته لأفريقيا، كما أشاد الملك بقداسة البابا، وتحدث عن رغبته في تحقيق السلام والتنمية لشعبه الذي يعاني من الفقر والجهل، ورحب بخدمة الكنيسة القبطية لشعب الزولو، وطالب بالانتماء أيضاً بالتعليم والتدريب المهني.

وبدوره كلف قداسة البابا أسقفية الخدمات العامة والاجتماعية بالتعاون مع أسقفية شؤون أفريقيا في مجالات الخدمة الاجتماعية والتنمية، وتم الاتفاق على أن تقوم أسقفية الخدمات متعاونة مع بعض الهيئات العالمية بإنشاء مركز الخدمات الاجتماعية لخدمة شعب الزولو. حيث تم الاتفاق أن يشمل هذا المركز فصولاً لتعليم الفتيات والسيدات أعمال الحياكة والتفصيل وشغل الإبرة، وفصولاً للتدريب المهني للشباب، وأيضاً فصولاً للحضانة ورعاية الأيتام قبل سن المدارس، ويكون بدوره باكورة خدمة أسقفية الخدمات بجنوب أفريقيا بوجه عام، ومنطقة الزولو بوجه خاص، ليتم الجمع بين العمل الديني^{٥٧٧} والعمل الاجتماعي في خدمة الكنيسة القبطية بجنوب أفريقيا.

^{٥٧٥} كما هو معروف، فإن شعب الزولو يكونون أغلبية السود بجنوب أفريقيا وهم لهم ملك خاص ولغة خاصة، وقد بدأت الكنيسة لخدمتها في منطقة الزولو في بداية الخمسينيات من القرن الماضي، وانضم الآلاف منهم إلى تلك الكنيسة بحكم تاريخهم الطويل من الحروب ضد الرجل الأبيض واشتياقهم للانتماء لكنيسة أفريقية، ثم انقطعت الصلة بينهم وبين الكنيسة في مصر وبعد تغيير الظروف السياسية بجنوب أفريقيا عادت الصلة وبدأت الكنيسة القبطية خدمتها معهم مرة أخرى.

^{٥٧٦} تمثلت مظاهر هذا الترحيب في اصطافاف أطفال الزولو بملابسهم الجميلة على الجانبين يغنون ويلوحون ترحيباً به، كما تجمع من الرجال والنساء يغنون ويرقصون ويحملون لافتات الترحيب بقداسة البابا.

^{٥٧٧} يمتد أحد مظاهر هذا العمل الديني في وجود أربعة كهنة لخدمة الزولو في تلك الوقت، قام قداسة البابا برسامتهم من بين أبناء الزولو (ثلاث منهم تم رسامتهما عام ١٩٩٤ وهما القس/ أغسطينوس، والقس/ مرقس، وإثنين أثناء تلك الرحلة وهما القس/ الكسندريوس والقس/ سيمون "سمعان").

زيارة كيب تاون:

زار البابا خلال نفس الرحلة كيب تاون، والتقى بحاكم الإقليم الغربي الذي تتبعه مدينة كيب تاون، كما زار هناك رئيس أساقفة الكنيسة الإنجليكانية "ديزموند توتو"، وزار أيضاً جامعة أيشلن بوش وهي من كبرى جامعات المدينة كما ألقى محاضرة عن الكنيسة القبطية والتقى ببعض الأقباط هناك.

وقد قام البابا بتدشين كنيسةين أحدهما كنيسة جوجولاتو، مع وضع حجر أساس مركز الخدمات الاجتماعية والأخرى كنيسة باريز بإقليم Free State، حيث إتضح من الزيارة وفاءات البابا مع المسؤولين والشعب هناك، مدى التقدير والإعجاب الذي تحظى به كنيسة القبطية في أفريقيا، وارتباط الأفارقة بها وخدماتها المتعددة من أجلهم^{٥٧٨}.

زار البابا أيضاً جامعة جنوب أفريقيا ببريتوريا وألقى محاضرة عن القديس الأنبا/ ليطونيوس والتقى بأساتذة قسم الكرازة بالجامعة ودار حوار حول الخدمة الكرازية للكنيسة القبطية الأرثوذكسية وشارك كبار أساتذة الجامعة وخاصة كلية اللاهوت في اللقاء، كما ألقى البابا كلمة عن الوحدة المسيحية بناء على رغبة الحاضرين.

التقى البابا على هامش زيارته بوفد من أبناء زائير سابقاً "الكونغو الديمقراطية حالياً" الذين انضموا للكنيسة القبطية، وقام برسامة أربعة منهم في رتبة الأغسطس تمهيداً لرسامة كهنة منهم فيما بعد^{٥٧٩}.

نتائج الزيارة:

لقيت الزيارة نجاحاً ملحوظاً ليس فقط على المستوى الشعبي بل أيضاً على المستوى الرسمي، وعلى سبيل المثال فقد رحب الزعيم/ نيلسون مانديلا خلال استقباله للبابا في ٨/٢٢ بمنزله ببريتوريا بالكنيسة القبطية وخدماتها في جمهورية جنوب أفريقيا، وهو

^{٥٧٨} الواقع أن زيارة البابا لتلك المنطقة تعد حدثاً خاصاً في حياة سكان المنطقة التي لم يزرها رئيس ديني من قبل، وكان استقبال سكان المنطقة لقداسة البابا "وهم من السود" استقبلاً رائعاً بالأغاني والرقص الأفريقي، وكان في مقدمة مستقبليه رئيس وزراء الإقليم ورئيسة البرلمان، وكان حديث البابا مع الشعب المحتشد بالإنجليزية، مع ترجمة إلى اللغة المحلية أما الصلوات فكانت باللغات الإنجليزية والقبطية والعربية واللغة المحلية، وتحدثت السيدة/ شاباكو رئيسة البرلمان ووصفته بالداة الأفريقي الذي يزور الأفارقة ورغم انتمائها لكنيسة الميثودية إلا أنها كانت تدعوه بعارة our pope وأعلنت باسمها وباسم حكومة الإقليم ترحيبهم الكامل بالكنيسة القبطية وخدمتها وسط شعوبهم.

^{٥٧٩} الأنبا/ مريايون: "الرحلة البابوية الرعوية حول العالم: أولاً: في جنوب أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٣، العددان ٣٥، ٣٦، ١٥/٩/١٩٩٥)، ص ٤-٦.

الأمر الذي تكرر مع دي كليرك نائب الرئيس ووزير الطاقة وغيرهم من المسؤولين في ذلك الوقت.

أيضاً فقد رحبت الجالية المصرية "مسيحيين ومسلمين" بجنوب أفريقيا بالبابا وأقامت سفيرة مصر بجنوب أفريقيا وقتها "مشيرة خطاب" والتي رافقت البابا في لقاءاته بالمسؤولين ورئيس مكتب شركة مصر للطيران حفلات ترحيب وتكريم له، كما أقامت أسقفية أفريقيا حفلاً مماثلاً حضره المسلمون والأقباط في جو من الترحيب والمحبة والمودة^{٥٨٠}.

٧. الزيارة السابعة للبابا/ شنودة لأفريقيا: زيارة اليوبيل لجنوب أفريقيا وزيمبابوي (مارس/ أبريل ١٩٩٧):

ظروف الزيارة:

تعد هذه الزيارة هي الخامسة من نوعها للقيادة الحالية للكنيسة القبطية لأفريقيا جنوبي الصحراء، والسابعة لأفريقيا بصفة عامة، والثالثة لجنوب أفريقيا في غضون ثلاث سنوات، والثانية لزيمبابوي، عن نفس الفترة، وهي تتميز عن غيرها بأنها صاحبت الاحتفالات بذكرى اليوبيل الفضي للبابا/ شنودة، وفي نفس الوقت فقد واكبت مرور ٢١ عاماً على إنشاء أسقفية أفريقيا بنيروبي وما أعقبها من العمل والامتداد في العديد من الدول الأفريقية شرق و جنوب القارة، صاحب البابا في الزيارة الأنبا/ بولس أسقف الكرازة في أفريقيا، كما رافقه هناك أيضاً الأنبا/ أنطونيوس مرقس أسقف عام أفريقيا، وإستمرت خلال الفترة من ٢٧ مارس ١٩٩٧ وحتى ٩ أبريل ١٩٩٧.

برنامج الزيارة:

شملت الزيارة العديد من الأنشطة الدينية والتنمية، كما حفلت بمزيج من اللقاءات الشعبية والعلمية والرسمية، الأمر الذي يمكن حصره فيما يلي:

أ. تدشين الكنائس:

قام البابا خلال هذه الزيارة بتدشين خمس كنائس جديدة^{٥٨١} كان قد تم بناؤها في العامين السابق للزيارة، ليبلغ بذلك عدد الكنائس التي تم تدشينها في أفريقيا خلال ٣ سنوات ١١ كنيسة، وهذه الكنائس الخمس هي:

^{٥٨٠} المرجع السابق: ص ٦.

^{٥٨١} يأتي تدشين هذه الكنائس الخمس في إطار سياسة الكنيسة القبطية لتدشين كنائس في وسط شعوب الكنيسة القبطية حيث تتواجد ونحدهم في المناس الأفريقية، ففي عام ١٩٩٥ قام البابا/ شنودة بتدشين كنيسة في حي توماهولي بجوار مدينة ساريز في إقليم Free

١. كنيسة مار جرجس في موشانجوفي Soshangove، وهي تقع بجوار برييتوريا وعلى بعد ٣٥ كم من جوهانسبرج.
٢. كنيسة القديس بولس في فوسلورس Vosloorus على بعد ٣٥ كم من جوهانسبرج.
٣. كنيسة مار مرقس في أرض الزولو في نوجوما Nogoma.
٤. كنيسة السيدة العذراء في تيمبزا Tembisa على بعد حوالي ٣٥ كم من جوهانسبرج.
٥. كنيسة مار مرقس في ديمما Dema في زيمبابوي على بعد ٤٠ كم من هراري^{٥٨٢}.

ب. سياحات الكهنة والشمامسة واللقاءات الدينية:

كان البابا قد عقد لقاء دينياً مع حوالي ١٠٠ من أبناء الشعب القبطي في جوهانسبرج وست يوم ٣/٢٨، وانضم إليهم البعض من أبناء الجالية اليونانية بجنوب أفريقيا، وفي ٣/٣٠ قدم البابا برسمامة كاهن كيني يدعى تيموثاوس بعد أن كان شماساً وذلك في الكنيسة القبطية بجوهانسبرج أيضاً وسط حضور جنسيات عديدة: الأقباط المصريين، والإثيوبيين، والأريتريين، والجنوب أفريقيين من البيض والسود واليونانيين الأرثوذكس، وتمت صلاة الرسامة باللغتين الإنجليزية والقبطية.

كان هذا الكاهن قد قضى عاماً كاملاً من التعليم الديني والتدريب في الإكليريكية بشبين الكوم، قبل أن تتم رسامته جنباً إلى جنب مع عدد من الشمامسة في رتبة أغنسطس من الأقباط والإثيوبيين.

Stille، وكذا كنيسة في حي جوهوليتو في مدينة كيب تاون، وفي ١٩٩٧/٣/٢٨ كان نصيب أول كنيسة في تلك المدن هي في موشانجوفي باسم كنيسة مار جرجس، وحيث شارك في حفل التدشين عمدة المدينة وثلاثة من مستشاري مجلس المدينة وحشد شعبي كبير وتمت الصلوات باللغة الإنجليزية واللغات المحلية: الزولو والسوتو، وتم نشر خبر تدشين هذه الكنيسة في صحيفة أخبار برييتوريا مع نصريح صحفي للبابا وإشادة بالكنيسة القبطية، وفي اليوم التالي ٣/٢٩ توجه البابا لتدشين الكنيسة التالية باسم القديس/ بولس في فوسلورس وسط موكب استقبال ديني حافل، واشترك ٤ من الكهنة في صلوات التدشين التي تمت باللغات الإنجليزية والزولو والسوتو ولوكوسا، كما وزع البابا عليهم الهدايا، وكان يرأس العمل بهذه الكنيسة القس/ كيرلس موشينانس وكان رئيس أساقفة الكنيسة الأفريقية الأرثوذكسية قل انضمائها إلى الكنيسة القبطية عام ١٩٩٣.

لما كنيسة مار مرقس في نوجوما بأرض الزولو، فقد تم إهداء الأرض المقامة عليها من الحكومة هناك للكنيسة القبطية ومسانحتها عشرة آلاف متر مربع وتم حفل التدشين في ١٩٩٧/٣/٢١ بمشاركة رسمية وشعبية هائلة واشترك في الصلوات الآباء الأساقفة والكهنة المصريون والأفارقة وكانت باللغة الإنجليزية والزولو.

لما في ١٩٩٧/٤/٥ فقد تم تدشين كنيسة مار مرقس في منطقة الشونا لاند في ديمما سيكي زيمبابوي وسط ترحيب رسمي وشعبي كبير. وأخيراً في ١٩٩٧/٤/٦ تم تدشين الكنيسة الرابعة في جنوب أفريقيا والخامسة في رحلة اليوبيل في تيمبزا في منطقة متوسطة بين جوهانسبرج وبريتوريا وسط ترحيب رسمي وشعبي كبير، واشترك في الصلوات الآباء الأساقفة وكل الأبناء كهنة جنوب أفريقيا... راجع في هذا السياق: "البابا/ شنودة الثالث في أفريقيا: زيارة اليوبيل ٢٠١١"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، الأعداد ١٣، ١٤ بتاريخ ١٩٩٧/٤/١١، ١٥، ١٦ بتاريخ ١٩٩٧/٤/٢٥).
^{٥٨٢} "رحلة رعية إلى أفريقيا: مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ١٣، ١٤، ١٩٩٧/٤/١١)، ص ١.

التقى البابا أيضاً في يوم ٣٠ مارس مع العديد من الشيوخ الإثيوبيين المناهدين
أفريقيا^{٢٦}، ولشأن رحوبه ترحيباً كبيراً^{٢٧}، وهو ما يؤكد استمرار العلاقة العريقة
التي كنيسة روم الأسقف لاذكي كنيسة إثيوبيا والبروتوكول الجيد المزمع توقيعه.
جد العمل التنموي والسعي لإقامة مشروعات التدريب المهني:

كان البابا قد قام خلال زيارته لمنطقة أرض الزولو في
مركز التسمية بيا لإستجابة لإحتياجات الشعب المحلية والأحد عشر
الإحتياجات القبية، وحيث أن شعب المنطقة بحاجة إلى مشروعات تنمية
لحياطة النساء والجاراة لرجال، فضلاً عن الحاجة أيضاً لتعليم الأطفال
وقد قدم شعب الأقباط في المنطقة أرضاً مساحتها قدماً لئلا ذلك المركز^{٢٨} مدرسة

كان البابا أيضاً قد افتتح مركز التسمية والتدريب المهني في
زيمبابوي في ٤/٤، وتعرف على أنشطة المركز التي تضم تدريب مهني
تعليم لحياطة وأيضاً مدرسة الحضانة لتخدم أطفال المنطقة. كما افتتح البابا في
مركز الأستاذ الدكتور/ مفيد زاغب تسمية والتدريب المهني وذلك في
الغربية، وهو يقع داخل كيسة ملو مرقس، ويعطي هذا المركز الخريجين من فصل
أو الجارة شهادة تخرج وأيضاً ماكينة خياطة جديدة أو صندوق عدة لحاراة. كما أنه
الأطفال في مدرسة الحضانة في نفس المركز، وتم تسميته بهذا الاسم تحت إشراف
رأب وحملته في هذه المنطقة، وقد التقى رئيس وزراء محافظة الكيب الغربية في
كلمة أعلن خلالها تأييد حكومة جنوب أفريقيا ومساندتها لمجبودات الكنيسة
مستوى التدريب في منطقة يسود فيها البطالة ونقص فرص التدريب والتعلم^{٢٩}.
حكومة جنوب أفريقيا بمقدار من المال لشراء ماكينات وألوات المركز للتدريب.

^{٢٦} كان البابا قد حاول خلال هذا اللقاء تصحيح بعض المفاهيم الدينية لدى الشيوخ الإثيوبيين وخاصة ما يتعلق بمنع التبول لديهم،
شأن هؤلاء الشيوخ كثيراً هذا التعليم الذي من شأنه أن يغير مفاهيمهم المتوارثة حول هذا الموضوع وحيث نقلت لهم معهم الكتب
تدبر هذا التعليم في حياتهم.

^{٢٧} لقاء شهود التث في أفريقيا، زيارة البويز (١)، مجلة لكرافة، ص ٩ - ١١، ص ١٥.

^{٢٨} لقاء شهود التث في أفريقيا، زيارة البويز (٢)، مجلة لكرافة، ص ١٦.

التقاءات القبية :

تمت لبرز هذه اللقاءات في محاضرتين لقاهما البابا، نظم أحدهما معهد الرعية
المسكوني في مدينة الكيب وحيث تم اللقاء^{٣٠} في حي كير موت في كنيسة أنطون، وأما
اللقاء الثاني فقد تم في جامعة كيب تاون (مدينة الكيب) وحيث التقى البابا بالعميد والأساقفة
وغير المحتمون بعمق المحاضرة^{٣١}.

من اللقاءات الرسمية والشعبية:

تمت لبرز هذه اللقاءات في إحتفال البويز القضي الذي حضره العديد من أبناء مصر
وأبناء جنوب أفريقيا وجاليات أخرى متعددة بتنظيم سفير القديس ورئيس أساقفة الكنيسة
في مدينة الأرتونكسية وسفراء مصر وإريتريا ومسؤولون من وزارة خارجية جنوب أفريقيا
ومسؤولو مصر للطيران والأباء الأساقفة والكهنة وأبناء الجاليات اللبنانية واليونانية، وأقيم
الحفل في قاعة بفتق سالتون مان في جوهانسبرج مساء ٢ أبريل وأقيمت الكلمات التي شارك
فيها بعض الحاضرون.

من اللقاءات الرسمية الهامة لقاء البابا مع الرئيس/ روبرت موخاي رئيس دولة زيمبابوي
في ١١ مارس يوم الجمعة ١٩٩٧/٤/٤ في مكتبه في قصر رئاسة الجمهورية وبعرافة سفير مصر
في ١١ مارس/المنذ/ يسري القويضي وبعض مرافقي البابا، وكذلك لقاء نائب رئيس الجمهورية
وزمبابوي الخارجية. وتحسنت البابا خلال هذه اللقاءات عن نور الكنيسة القبطية النيني
والتنموي في أفريقيا كما تحدث عن قضية فلسطين شارحاً أهمية استقرار وضع الفلسطينيين
ومدينة القدس حتى يستقر السلام الحقيقي في الشرق الأوسط^{٣٢}. وقد التقى البابا خلال هذه اللقاءات
كل تأييد وترحيب من كبار المسؤولين الأفارقة^{٣٣}، كما تم دعوة البابا لحفلي تكريم أقامت
أحدهما شركة مصر للطيران في جوهانسبرج والآخر أقامته سفارة مصر في زيمبابوي بحضور
لديف من السفراء والمصريين والأفارقة والأجانب، كما التقى البابا مع قادة الكنائس في جنوب
أفريقيا الذين سبق لهم زيارة مصر في شهر فبراير ١٩٩٧، كما التقى مع قادة مجلس كنائس

^{٣٠} تحدث البابا عن أهمية العودة إلى تراث الأولين من حيث الإيمان والتعليم ووحدة الروح والفكر والقلب والعقيدة، وأعطاهم مثلاً
بضرورة العودة إلى الصوم والصلاة واعتبار المغفلة واجب على ألسنتهم.

^{٣١} المرجع السابق، ص ١٧.

^{٣٢} المرجع السابق، ص ١٤ - ١٥.

^{٣٣} نيل نور تعبير عن هذا الترحيب هي الكلمات التي ألقى بها الرئيس/ موخاي عند استقبال البابا حيث قال : "بني سعد وفخور بأن
استقبل في مكنتي ول استقبل في بلادنا زيمبابوي رئيس نبي عظيم له من الحكمة والفكر مثل ما لقد استلمت كرئيس أقدم كنائس أفريقيا،
كما لدى الرئيس إنشيقه إلى زيارة الكنيسة القبطية ومركز التدريب المهني في منطقة دما وسط الوطنين والتي تعد ٤٠ كم عن
العاصمة.

ريشوي"، وهو ما من شأنه أن يزيد من تقارب وانفتاح الكنيسة القبطية على الكنائس والشعوب الأفريقية المنتمية لها.

تنتج الزيارة:

لأن هذا السرد مع التحليل يوضح نفع الزيارة ونجاحها نبيا واجتماعيا ومسيحيا وعموما لعدم، ويعني أن البيئة الأفريقية مهيأة تماما لاستقبال الكنيسة القبطية التي غلبت على كل من دورها وترتد من اهتمامها ورعايتها للقارة الأفريقية وشعوبها.

٨. الزيارة الثامنة للبابا/ شنودة لإريتريا (تجلىس بطريرك إريتريا) : الفترة من ٢٩/٣ مايو ١٩٩٨:

ظروف الزيارة:

تعد هذه الزيارة الثانية للبابا/ شنودة إلى إريتريا، بعد أن زار أسمرة عام ١٩٧٣. أثناء زيارته لرعية إثيوبيا وإريتريا معا بدعوة من الإمبراطور هيلا سلاسي. كان السرد الأساسي للزيارة هو تجلىس الأنبا/ فيليس الإريتري على كرسيه في أسمرة كأول بطريرك كنيسة إريتريا الأرثوذكسية، صاحب قبا في الزيارة وفين أحدهما إريتري بسف مرت البطريرك الإريتري الأنبا/ فيليس الأول، وكل من الأنبا/ مرقس والأنبا/ كيوس، حيث كانوا لقدرة لحضور حفل سيامة وتجليس بطريرك إريتريا بالكنيسة المرقسية بالعسكرية قبل تجليسه بالأسمرة، أما الوفد الآخر فهو قبطي وضم خمسة من الأساقفة الأقباط هم: الأنبا/ إبراهيم، والأنبا/ باخوميوس، والأنبا/ ييشوي، والأنبا/ صرلبامون، وأحد المصورين^{٩١}.

برنامج الزيارة:

مراسم تجلىس بطريرك إريتريا:

بدأت الزيارة صباح الجمعة ٢٩ مايو ١٩٩٨ بمراسم تجلىس بطريرك إريتريا. وحين كان كبار رجال الدولة في إريتريا وفي مقبعتهم الرئيس/ إسياس ISAIAS أفورقي وأعضاء البعثة المصرية في أسمرة، وممثلي الكنائس المختلفة في إريتريا وعلى رأسهم أساقفة الكنيسة الأرثوذكسية بها في استقبال البابا والوفد المصاحب له. ثم بدأ الموكب يتحرك من مطار

^{٩١} المرجع السابق، ص ١٥، ١٧.

^{٩٢} الأنبا/ ييشوي: تجلىس بطريرك إريتريا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٦، العدد ٢٢، ٢٤، ١٢ يونيو ١٩٩٨)، ص ١.

لمره إلى ميدان القديس بطرس المواجه لكاتدرائية السيدة العذراء في وسط المدينة التي بها تجلىس، وسط الزينات ومظاهر الترحيب الرسمي والشعبي الكبير بالزيارة وفي ظل طقوس جبيلة أقيمت بالفرح والوقار، وحيث تمت طقوس تجلىس البطريرك الجديد باللغة

صاحبت الإجراءات الدينية بتجليس بطريرك إريتريا احتفال شعبي كبير حيث أعدت مسرة كبيرة عند مدخل الكاتدرائية تطل على الميدان الزاخر بالجموع المحتشدة، جلس عليها كل من البابا/ شنودة والأنبا/ فيليس وحولهم الآباء المطارنة والأساقفة، وبدأ إلقاء الكلمات، التي كان أولها للأنبا/ يوانس وهو من أساقفة الكنيسة الإريترية الذين قام البابا/ شنودة بسميتهم عام ١٩٩٤، وكانت كلمته نيابة عن المجمع المقدس لكنيسة إريتريا نبرة بسميتهم حيث رحب فيها بالبابا/ شنودة وهنا الأنبا/ فيليس بتوجيهه وتجليسه كأول الأرثوذكسية حيث رغب فيها بالبابا/ شنودة وأوضح أنها بهذا صارت جزءا من الكرازة المرقسية مشيرا إلى بطريرك كنيسة إريتريا، وأوضح أنها بهذا صارت جزءا من الكرازة المرقسية مشيرا إلى علاقة التاريخية القديمة بين الكنيستين وإلى رعاية الكنيسة القبطية المستمرة لكنيسة إريتريا وثق حتى تحقق الاستقلال، وعندما رغبت إريتريا في أن يكون لها بطريرك خاص حدث ذلك وهو ما حققه لها البابا/ شنودة.

ثم تكلم البابا/ شنودة فأشاد بالحفاوة البالغة التي قوبل بها تجلىس بطريرك إريتريا، مؤكدا أن هذه هي رغبة الكنيسة والشعب والدولة في إريتريا، وأنه حقق وعده للرئيس/ أفورقي الذي زاره في مكتبه بالقاهرة وطلب منه أن تكون هناك كنيسة مستقلة لإريتريا المستقلة، وأن ذلك قد تحقق من خلال قيامه بسيامة خمسة أساقفة إيبارشيات إلى جوار الأسقفين اللذين قام بسميتهم من قبل، وهو ما ساعد على تكوين المجمع المقدس للكنيسة الإريترية، وهو العمل الذي توج بسميامة وتوجيهه للبطريرك الجديد بالقاهرة ثم تجليسه نفسه في أسمرة.

وأضاف البابا أنه ليس الهدف أن تكون للكنيسة القبطية سلطة على كنيسة إريتريا، بل أن تتعاون معها وتخدمها وتساعد على النهوض والازدهار، ولهذا فقد تم توقيع بروتوكول للعلاقات بين الكنيستين^{٩٣}. كما أكد البابا إستعداده لمساعدة الكنيسة في إريتريا في برامج التعليم في التربية الكنسية، وفي تأسيس كلية لاهوتية لتخريج الإكليروس المعدين لسميتهم فساهمة للمساهمة في تعليم الشعب ورعايته، كما أنه مستعد للحضور لعمل الميرون

^{٩٣} المرجع السابق، ص ٢.

^{٩٤} يوجد مضمون هذا البروتوكول، وتعهد قساسة بطريرك إريتريا: الأنبا/ فيليس، ضمن ملاحق الدراسة.

الفصل الثاني:

أبعاد دور الكنيسة القبطية في أفريقيا

تتعدد أبعاد دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، وهي تجمع ما بين الدور السياسي والدور الاجتماعي "التموي" فضلاً عن الدور الديني أو الثقافي والتعليمي، وعبر كل دور من هذه الأدوار تنطلق محاور تأثير الكنيسة القبطية في أكثر من اتجاه بالقارة، سواء صوب مقاومة الاستعمار، وبعث القومية الأفريقية، أو مكافحة الرق والتفرقة العنصرية، أو الاتجاه نحو إقامة المؤسسات التنموية في الدول الأفريقية: كالمستشفيات والمراكز الطبية، أو مراكز التدريب المهني للسيدات والرجال على السواء، فضلاً عن دور الحضارة والاهتمام بالطفل بصفة عامة... ثم التطرق نحو عناصر التأثير الثقافي "الديني" والتعليمي، والمتمثل سواء في القيام بأعمال الترجمة أو نقل فكرة مدارس الأحد إلى القارة الأفريقية، أو إنشاء المؤسسات التعليمية الدينية والمدنية على السواء، والتي كان للكنيسة القبطية السبق فيها خاصة في إثيوبيا والسودان.

وبذلك، فإن الكنيسة القبطية تقدم خدمات للأفارقة لا تقل عن تلك الخدمات التي كانت تقوم بها الكنائس الغربية بالقارة والتي كانت تتراوح ما بين التعليم وبين الخدمات الاجتماعية التي كانت تقدم خاصة للأطفال والمرأة، أو التصدي لبعض العادات والتقاليد الموروثة يليها الخدمات الطبية وأعمال التوعية الصحية وخلافه⁶⁰¹ - على أن الكنيسة القبطية تتميز بأنها ليس لها ماضي إستعماري، وسجلها ناصع البياض للعمل في أفريقيا، كما أنها كنيسة وطنية وهي تمتلك الفكر الذي يتلاءم مع الفكر الأفريقي، خاصة في النواحي اللاهوتية كما يتطابق فكرها التبشيري أيضاً مع ظروف القارة الأفريقية ومقتضيات العمل بها، وهي تعمل على تعليم أبناء القارة وإعدادهم دينياً واجتماعياً "مهنيًا". ومن ثم، فإن عملها وجهدها يجد صداً طيباً لدى الدول الأفريقية وشعوبها... وإن كان كأي عمل يصادف عوامل معرقة تحد من إنطلاقه وعوامل مسهلة تساعد على دفعه، وبين هذا وذاك يتحدد مدى نجاح العمل والأثر الناتج عنه في المحصلة النهائية.

⁶⁰¹ لمزيد من التفاصيل حول الخدمات التي تقدمها الكنائس الغربية لأفريقيا راجع: يوسف عبده يوسف: رسالة دكتوراة عن: "الكنيسة والحركات القومية الحديثة في شرق أفريقيا (أوغندا - كينيا - تنجانيقا) منذ أواخر القرن ١٩ حتى الحرب العالمية الثانية"، (جامعة القاهرة: كلية الآداب، يناير ١٩٦٨)، ص ص ٩٦-١٣٣.

البعد السياسي لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا

تقوم الكنائس الوطنية^{١٠٣} بدور بالغ الأهمية في حياة مجتمعاتها السياسية والاجتماعية في أفريقيا إلى جانب مسؤولياتها الدينية، وقد فرض عليها كم القضايا الحساسة وثلاث المتأخر التي تحاصرهما التزامات جسام، فقد كان هناك الإستعمار وضرورة مقاومته كما كانت هناك المشاكل الاقتصادية والسياسية والاجتماعية المتمثلة في القبلية وبعض المفاهيم البالية وفي التخلف والفقر وضرورة معالجتها.

وقد تعددت أيضا أدوار الكنيسة في المجال السياسي، فعلى سبيل المثال، بالنسبة للقبليّة، ساعدت الكنيسة الوطنية على إضعاف الهيكلية القبلية، لصالح نمو الحركة الوطنية أو القومية، فالكنيسة باعتبارها هي ذاتها مدرسة، وأيضا عن طريق مدارسها التعليمية، إلى جانب تبليغ الإنتماءات القبلية لأبنائها أعطت الأفريقي إنتمائية جديدة هي أوسع من قبيلته، بل ومن حنسه فبات ينظر إلى وطنه في إطار جديد على أساس ديني ومذهبي، مما أدى إلى نمو مفهومه الوطني.

أيضا ساعدت عضوية الأفارقة في مجالس الكنائس، والمسئوليات التي أسندت إليهم في كنائسهم على الدرية بأساليب الإدارة والحكم، كما تدعمت هذه الإتجاهات البناء بظهور الجيل الذي تعلم من طفولته في مدارس الإرساليات ثم التحق بالكليات أو الجامعات المحلية مثل جامعة مكرييري في شرق أفريقيا، فتكونت طبقة جديدة ذات حيوية وإمكانات التحقت بالمؤسسات وبالإدارات الحكومية وصار لها نفوذها ومكانتها، وكان لها دورها الإيجابي في الحركة الوطنية، كما كانت معظم الشخصيات الوطنية - التي تصدت للإستعمار في قمة قوته - من بينها، وبالتالي قادت حركات التحرير شخصيات كنسية، وأصبحت الكنيسة الوطنية

^{١٠٣} بقصد التمييز الوطنية هنا الكنائس التي إستقرت عن الكنائس الأم التي أقامتها البعثات التبشيرية التي خدمت إلى الشرق، حسوسى الصحراء، خلاصة في فترة المد التبشيري حوالي منتصف القرن الماضي، وقد تفرقت فبدايتها وإيراثها وممرت بمراحل متعددة على مستوى كافة المذاهب المسيحية، بحيث أصبح يقيم اليوم من تلك الكنائس الوطنية في كافة الأقطار الأفريقية. تصمم الملائين من أبناء القارة، وتعمل في إتمامها مختلف المذاهب والإتحادات الكنسية في كنائسها الأم من كاثوليكية وإلحكيكية ولوثريكية ومعمدسية ومنسوبة إلى آخر الملائين، ويصمها إلى جانب كنائس مصر وإثيوبيا، مجلس كنائس عموم أفريقيا "الملاقى" التفرص له، حيث تأسس في أستراليا على نبط المجلس الكنسية الإقليمية وقفارية ومقره برونسي، والذي يلتقي في أشطنته وحوهر رسالته مع مجلس الكنائس العالمي، وينعقد عند كائناتس والمجلس المسيحية لقومية الممثلة في المجلس ١٤٧ من ٣٩ دولة لأفريقية، وهي مشهود لها بالحيوية والنشاط وتجمع بين الأصول النسيبة والوطنية: راجع د. لظون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م. ٣٠٠، ص ٨٩-٩٤.

في المجالس الكنائس الوطنية^{١٠٣} على أننا سنركز بشكل محدد على دور الكنيسة القبطية ومدى دورها على أداء دورها السياسي في أفريقيا^{١٠٤}.

^{١٠٤} المرجع السابق، ص ٩٦ - ٩٧.

^{١٠٥} كتب الدكتور المصري بجذوره في القارة الأفريقية منذ أعماق التاريخ وحتى في الفترات التي سقت دحول الأنبياء سواء بالنسبة لمسيحية أو الإسلام وحيث إمتزج هذا الدور بخليط من الدواحي الزراعية والثقافية والتجارية والدينية ثم عاد من جديد ليشتط ويعيد اكتشاف نفسه من جديد، لمعرفة مزيد من التفاصيل حول الدور المصري في أفريقيا راجع - John Alexander "Beyond the Nile: The influence of Egypt and Nubia in Sub-Saharan Africa", Expedition, (Netherland: Leiden, vol 35, no. 2, 1993), p p 51-61.

تطابق الفكر اللاهوتي الأفريقي

مع فكر الكنيسة القبطية

تطالبت أفكار الكنيسة القبطية مع الفكر اللاهوتي الأفريقي، ففي نفس الوقت الذي كرس فيه الفكر الديني المسيحي يمثل بداية الانطلاقة الأفريقية نحو التحرر السياسي والفكري الأفريقي من السيطرة الغربية، نجد أن الكنيسة القبطية كان لها أيضاً ممارستها وعقائدها وفكرها الراسخ على مدار ٢٠ قرناً من العمل والممارسة الصحيحة الداعية إلى تحرير الإنسان وانطلاقه، وهو ما يتوافق مع فكر لاهوت التحرير الأمر الذي يمكن رصد في الاتجاهين التاليين:

١. علم لاهوت التحرير:

أخذ علم اللاهوت الكنسي الأفريقي في الاعتبار قضية الخلاص المتكامل أو الشامل، أي تلازم الخلاص الأبدي أو الروحي مع خلاص الجسد من المرض والفقر والجهل ونتائجها، وأخذ أيضاً في صلبه فكر التحرر والتحرير، ليس فقط تحرر الإنسان الداخلي بل والخارجي والسياسي أيضاً، أي من سيطرة المستعمر وتعبه، وهذه المضامين اللاهوتية كانت مستمدة من الواقع الأفريقي من جهة، كما كانت من جهة أخرى صدى لعلوم اللاهوت في أمريكا اللاتينية، التي تواجه نفس المشاكل وتعاني من نفس التخلف^{٦٠٥}.

وقد وجد علم لاهوت التحرير^{٦٠٦} طريقه إلى الظهور في أفريقيا في بداية المواجهة بين القومية الأفريقية والاستعمار الغربي، وهو يستعين بالقيم الأفريقية التقليدية، والنابعة من التراث والروحانية الأفريقية، والتي أغفل المبشرون وجودها، أو تجاهلوا جانباً على أساس عدم صلاحيتها، الأمر الذي يُعد بمثابة صورة من صور التمرد الأفريقي على ألوان المذلة والدونية اللتين فرضهما المستعمرون البيض على أصحاب البلاد، ويمثل نموذجاً لإنطلاق الوعي الديني الأفريقي في مواجهة مسيحية الإرساليات، وضد كيانات الاستغلال والإبتراز،

^{٦٠٥} المرجع السابق، ص ٩٦.

^{٦٠٦} يعتبر لاهوت التحرير لمريكي لاتيني المولد، وبدأ بالتمرد على فلسفة "المقدر والمقدور"، وهو يرى أن الكنيسة مدعوة لأن تهتم بالحياة الحاضرة وحق الإنسان في الحياة الكريمة، وتدعو المسيحيين للإهتمام بقيام العدل ومحاربة الظلم، ومن أبرز أعمدة هذا العلم الأب/ جوستاف جوتييرز Gustave Gutierrez وهو كاهن كاثوليكي في ليما، فضلاً عن الأب/ Bartolome de la Casas الأسباني، لمزيد من التفاصيل: راجع كتاب: د. أنطون يعقوب: المرجع السابق، ص ١٠٢.

لا بد من بعيد قراءة الإنجيل في إطار أفريقيته، وإحتياجاته ويعيد ترجمته ليخرج بالمضامين التي تحقق هويته وإنسانيته.

وهنا نخرج عن لاهوت التحرير في أفريقيا وبفعل العنصرية وظهور الإيديولوجيات اليسارية واشتعال الثورات في بعض بلدان أمريكا اللاتينية والوسطى، إتجاه راديكالي بقاء لاهوت الثوري، وجد له قبولاً في القارة الأفريقية خاصة من جانب المشتغلين بالعمل السياسي، وهو إتجاه يدعم نفسه بكتابات إنجيلية ويدعو إلى التزام المسيحي بالثورية في وجهه الطغيان، ويقدم له المبررات التاريخية والإنسانية لمثل هذا الإلتزام، بل ويحرضه على التصدي لما يسمى بالإيمان المسيحي الرسمي^{٦٠٧} أو إيمان المؤسسات التقليدية، الذي يتواطأ مع نظم اقتصادية وسياسية غير عادلة، ويدعوه إلى العمل على تغييره أو إقتلعه^{٦٠٨}.

ولعله يكون من المناسب أن نقف على بعض النقاط الهامة التي تضمنها البيان الذي صدر عن مؤتمر عموم أفريقيا لعلماء اللاهوت في العالم الثالث الذي انعقد في أكرا بغانا ١٩٧٧، وجاء في الجزء الختامي منه "نحن نؤمن أن علم اللاهوت الأفريقي ينبغي فهمه في إطار حياة الأفريقية وثقافتها، ومحاولة الشعوب الأفريقية الخلاقة لإقامة مستقبل جديد، يختلف عن الماضي الاستعماري وعن الإستعمار الجديد في الحاضر، إن الموقف الأفريقي يتطلب منهجاً لاهوتياً جديداً، يختلف عن علوم اللاهوت الغربية المسيطرة، وعلى علم اللاهوت الأفريقي أن يرفض الأفكار التي صاغها مسبقاً اللاهوت الخاص بشمال الأطلسي وأن يعرف ذاته وفقاً لكفاح الشعب ومقاومته لبنىات السيطرة والإستبداد...

وحيث أن مهمتنا كلاهوتيين أن نقدم علم لاهوت ينبع من الشعب الأفريقي، ويمكن تفسيره له، ومثل هذا اللاهوت سيكون له خواص ثلاث، أن يكون قادراً على تفسير المحيط الذي يعيش فيه الشعب، حتى يصبح لاهوتاً للحياة الأفريقية وثقافتها، وأن يحرره من أي لون من ألوان العبودية الثقافية، وأن يكون لاهوتاً يدعو إلى التحرير لأن القمع والسيطرة ليسا ثقافياً وحسب، بل اقتصادياً وسياسياً أيضاً، ونحن نعتز بوجود أنواع عدة من النفع والإضطهاد، فهناك قمع البيض للسود، وهناك أيضاً قمع السود للسود، ونحن نقف ضد الظلم من كل صوره، لأن إنجيل يسوع المسيح يطالبنا بالمشاركة في الكفاح من أجل تحرير الناس من كل أشكال اللإنسانية، وأن يكون لاهوتاً يحرر المرأة ويعطيها دورها الصحيح ومكانها اللائق في الكنيسة والخدمة المقدسة، وإختتموا البيان بقولهم "من أجل هذا نحن في

^{٦٠٧} المرجع السابق، ص ٩٩-١٠٣.

حاجة إلى منهج للتحليل الاجتماعي وللثاملات الإنجيلية والتزام النشاط، لأن يكون من الناس، في مجهوداتهم من أجل بناء مجتمع أفضل^{٦٠٨}.

٢. علم لاهوت الرجل الأسود "حركة الوعي الأسود"، "فكر ستيف بيكو" وغيره:

يُعد ستيف بيكو أحد المفكرين السياسيين الرواد في هذا السياق^{٦٠٩}، وتربط فلسفة الخاصة بعلم اللاهوت الأسود والتي ظهرت وانتشرت في جنوب أفريقيا، بين السيد المسيح من جانب وبين الرجل الأسود ومشاكله اليومية من جانب آخر، وهي تصف المسيح بأنه إلى محارب وليس إله مستسلم أو مستكن أمام المشكلات التي يعاني منها السود في جنوب أفريقيا بل هو يعمل على حلها ومن ثم فهو يُعد أكثر توحيداً للرجل الأسود مع الله، وأنه في ظل وجود علم اللاهوت الأسود فإنه من الواجب على الكهنة ومسئولي الديانة المسيحية السود أن يحموا هذا الرجل الأسود في مواجهة المبشرين، أما فيما يتعلق بالدين من وجهة نظر علم لاهوت الرجل الأسود، ومفكره "ستيف بيكو" فهو يتمثل في انتقاد المبشرين الغربيين الذين تخطوا الحدود لنشر الرسالة، وتسببوا بالتعاضم واحتكارهم للحقيقة والجمال وكل المفاهيم الأخلاقية.

يقول ستيف بيكو مشيراً إلى المرسلين الأجانب "إن الدين الذي أحضره كان غريباً بالنسبة لأهل البلاد، الذين الأفريقي في جوهره لم يكن يختلف كثيراً عن المسيحية، فنحن نؤمن بالله واحد، وعندنا أيضاً جمهور قديسينا، ولم تكن نعبد الله في معزل عن نواحي حياتنا المتعددة، لأن هذا لا يتلاءم وطريقة حياتنا، فلم تكن العبادة وظيفة أو حفلة متخصصة تتم مرة كل أسبوع من مكان منعزل، بل كانت تتمثل في حروبنا وفي شربنا للبيرة وفي رقصاتنا وفي مظاهر عاداتنا عموماً... لم تكن هناك جهنم في ديانتنا، فنحن نؤمن بالخير المتأصل في الإنسان، ونؤمن - ودون جدال - أن الناس حين يموتون ينضمون إلى جمهور الراحلين، وعلى هذا فهم يستحقون احترامنا، ثم يمضي ليقول "إن المرسلين هم الذين أربكوا الشعب بديانتهم الجديدة حيث أخافوه بقصص جهنم، وصوروا له إلههم على أنه لحوش كثير المطالب، وهو يطالب أتباعه بالعبادة والإلا... واستغلوا ميله الشديد للتدين وأخذوا يلعبون على عواطفه ويرعبونه بالصور المفصلة عن النار الأبدية وعن صرير الأسنان... إلخ، وقالوا أن ديانتهم عملية وديانتنا خرافات، وبالتالي نشأ احتكاك بل صراع بين الذين قبلوا الدين الجديد (المسيحية)، وبقية أهل البلاد، لأن المرسلين شجعوهم على إحتقار دينهم، والسخرية

^{٦٠٨} د. أنطون يعقوب: الكنيسة والفرقة العنصرية جنوب الصحراء، ص ١٧٠-١٧١.

^{٦٠٩} ترعى ستيف بيكو منظمة الطلبة بجنوب أفريقيا SASO، التي تأسست في سنة ١٩٦٩، وكان لها نشاطاً بارزاً في مواجهة الأبارتيد، وقيادة مظاهرات الطلبة في السبعينيات، وقد وُفد في الحس في ١٢ سبتمبر ١٩٧٧.

معتقداتهم، فقبول الدين الغربي قد بدأ بذور التفسخ في مجتمعنا وضاعت معه قيمنا وتراثنا الثقافي.

يتعرض ستيف بيكو أيضاً لعدة جوانب أخرى أهمها:

التعليم:

الخاص بالسود، وبحكم أن الأطفال السود قد تربوا على احتقار نمط حياتهم وعلى فهمهم، وفقد احترام والديهم، وأصبحت كل خلفياتهم الثقافية تتركز في كلمة واحدة هي: التوحش أو البربرية، فالمطلوب هو أن يتحرر السود من رحمة الرجل الأبيض وإستئصال حكمه، وأن يقبلوا الثقافة الخاصة بهم "أي السود".

التاريخ:

يرى "ستيف بيكو" أن الاستعمار يجب أن يتحول إلى ماض يتم القيام بتشويهه وفساده، وهو يقول أن تاريخ الرجل الأسود في هذه الدولة "جنوب أفريقيا" هو الأكثر تجاهلاً وتحريفًا، فمثلاً الأبطال أو الرموز من أمثال: ماكاتال، شاكا، موشوزو، وهينتسا، وغيرهم من الزعماء القليلين المشهورين المحترمين تم تحريف تاريخهم وهو يقول إننا لا يجب أن ندمر الأسطورة التي تقول أن تاريخنا يبدأ في ١٦٥٢ وهو العام الذي رسي فيه فان ريبك على الرأس، بل علينا أن نكتب تاريخنا بصورة غير متحيزة كما يفعل البيض.

الثقافة:

يقول "ستيف بيكو" إننا يجب أن نربط الماضي مع الحاضر، وأن نقضي على مقولة أن ثقافتنا لم تتطور أو تنمو منذ هذا التاريخ ١٦٥٢، وأن يتم دحض مقولة إننا "أي السود" ليس لديهم شيء يباهوا أو يفتخروا به ما عدا: الأسود، الجنس، الشراب "أو الخمر" ومن ثم فإنه يجب علينا إسترداد الأهمية للرجل الأسود، وإظهار الأركان الهامة في ثقافته وأن نخلص الإنسان الأفريقي من غلبة التكنولوجيا والعنصر المادي الذي يتوغل داخل مجتمعنا ببطء، وهو يقول إننا لدينا ميراثاً ثقافياً كبيراً أو ضخماً، وهو ما يتمثل في حبنا للموسيقى والإيقاع وفنون الدراما والمسرح الأسود.

^{٦١٠} راجع د. أنطون يعقوب: الكنيسة والفرقة العنصرية، ص ١٦٦-١٦٧، وأيضاً: Henry Novgwenkulu: "The Meaning of Black Consciousness", UFAHAMU (California: University of California, Volume VIII, Number 3, 1967), p.p. 107-115.

يقول ستيف بيكو "إننا يجب أن نطور استراتيجية تجاه موقفنا الاقتصادي. وحصل بعد طول فترة الاستغلال والسخرية، وبعد أن ساهمنا بالعمل الرخيص في أن نجعل جنوب أفريقيا على ما هي عليه الآن، وهو يقول أنه لا داعي لأن نقصر حياتنا على مجرد الاستهلاك الذي يعاني منه الشعب الأسود، فنحن يجب علينا أن نحسن استخدام قوتنا الاقتصادية وأن ندرس إمكانية تأسيس تعاون فيما بين الأعمال التي نقوم بها.

الوحدة الكاملة:

يدعو ستيف بيكو السود إلى أن يعملوا كوحدة كبيرة بلا تجزئة أو شتت فكري. وهو يقول نحن اضطهدنا ليس كأفراد أو إثنية متنوعة، ولكننا اضطهدنا لأننا سود. ومن ثم يجب حسب فكره - أن نزيل مفهوم الخوف أولاً، وأن نواجه شرور الرجل الأبيض. وبحسب ال تكون على استعداد أن نفقد راحتنا وأمننا ووظائفنا ووضعنا ومراكز عائلتنا من أجل تأكيد هذه الحقيقة وهي الوحدة، ولا سيما أنه يجمعنا كثير من نقاط الالتقاء وهي كقيلة بلان تجعلنا نفوز بجنوب أفريقيا كأعظم منحة أو هدية ممكن أن توهب لأحد".

ويستطرد ستيف بيكو فيقول إنه الآن وبعد أن انتشرت المسيحية في الجمهورية والرد عند الكنائس والمذاهب فهو يطلب اللاهوتيين الأفارقة بأن يكون هناك لاهوت مستقر للرجل الأسود، لاهوت يسعى إلى إيجاد العلاقة بين المسيح والرجل الأسود، وربطه بمشاكله اليومية، لاهوت يصف المسيح باعتباره إلهاً مقلداً، وليس إلهاً سلبياً يسعى بالتنمية إلى جعل نفسه سيداً بلا منازع، لاهوت يجاهد لحل المشاكل الحياتية أي مشاكل الوجود المحسوس لا أن يدعي بأنه لاهوت الأمور المجردة، لاهوت يعيد الله إلى الرجل الأسود وإلى حقيقة وضعه لأن الجزء الأكبر من الشعب الأسود في جنوب أفريقيا يسبح في بحر من القوضى نتيجة الأسلوب الذي إتبعه المرسلون، ويؤكد بيكو أن واجب رجال الدين السود أن يخلصوا المسيحية بإتباعهم طريق اللاهوت الأسود، وهكذا يعيدون الرجل السود إلى الله، ويوحّدونه معه مرة ثانية".

⁶¹¹ Stephen Biko: "Black Consciousness and the Quest for a true Humanity". UFAHAMU: Op. cit. p.p. 107-115.

⁶¹² د. أنطون يعقوب ميخائيل: الكنيسة والتفرقة العنصرية، م. ص ١٢٧.

مساهمات فكرية أخرى:

وبالإضافة إلى فكر ستيف بيكو كان هناك مساهمات فكرية أخرى في هذا السياق، وفيما يلي نبذة عن مساهمات الحركة لبرزهم فريدريك دوجلاس ود. آلان بوساك⁶¹³، وهما من قيادات هبة الأفريقية رغم التحفظ الوارد على الأخير.

فالنسبة للدكتور آلان بوساك Allain Boesak كان يتحدث عن اللاهوت الأسود، ويقول أنه مفهوم الرجل الأسود للإنجيل، وهذا المفهوم هو حصيلة بحث للذات، وصراع مؤلم للمسيحيين السود مع الله ومع كلمته لحياتهم في الوقت الحاضر، وهؤلاء المسيحيون السود هم الذين رفضوا أن يؤمنوا أن الإنجيل هو تلك الإيديولوجية العنصرية المتمزعة التي ينادي بها بعض على ملابر السود، واقتنعوا بأن إله الخروج (في إطار سفر الخروج) وتسلسل الأحداث ليس على ملابر السود، وأقنعوا بأن إله الخروج (في إطار سفر الخروج) وتسلسل الأحداث لم يجرى يسوع المسيح لليهود إنما يختلف عن الإله الذي يبشر به دعاة العبودية، ومن ثم تركوا كنائس البيض وأسماؤهم الخاصة وأخذوا يبحثون عن إله يمشي على قدميه بينهم وله يدان تسعيان - إله يراهم، إله يحب ويعطف مستمعين بكلمات أشعياء النبي شعبي الزعيم العظيم كواحدة من أولى الكنائس الأفريقية المستقلة".

بضيف آلان بوساك أن الحركة المسيحية السوداء هي حركة تضامن سوداء تتجاوز في بشارها الحواجز المذهبية والفوارق العقائدية، ويؤمن إيماناً عميقاً أن إنجيل المسيح هو التحرير الكامل لجميع الشعوب، وأن الله أبا يسوع المسيح هو إله المضطهدين وهو يدعو إلى تبني لاهوت الرفض في مواجهة لاهوت الإذعان والقبول للمسيحيين الغربيين، والذي يرفض الوضع القائم Status quo ويقول لا لكل أنواع العبودية، والقمع وعدم الإنسانية، ويرفض جعل السود مواطنين متكئين من الدرجة الثانية أو الثالثة.

أما فريدريك دوجلاس فقد عبر عن اللاهوت الأسود في فكره وفي كلماته التي يقول فيها "أحب ديانة مخلصنا المبارك، وأكره دين الاحتفاظ بالعبيد، وضرب النساء بالسياط والتعقيم على العقل، وتدمير النفس، ذلك الدين الموجود في أمريكا، وحيث أن حبي للواحد - حسب قوله - يؤدي إلى كراهية الآخر وتمسكي به يدفعني إلى رفض الآخر".

ومن الواضح أن علم اللاهوت الأسود يبحث لنفسه عن وجهة وهوية كما يسعى إلى تأكيد هوية الأفريقي باعتباره إنساناً حراً له دعوته ورسالته وله دوره في المجتمع الإنساني

⁶¹³ د. فريدريك دوجلاس أحد قادة الكنيسة الأولى، أما آلان بوساك فهو لاهوتي سود وراعي كنيسة الإصلاح الهولندية في مدينة كيب ... وذلك قبل أن يتم اتهامه في جريمتي رشوة وزنا وتم إقصائه من مكانته في عهد نيلسون مانديلا.

⁶¹⁴ د. أنطون يعقوب ميخائيل: رسالة الكنيسة والتفرقة العنصرية جنوبى الصحراء، م. ص ١٢٧-١٢٨.

على قدم المساواة مع غيره من البشر، ويعمل في الوقت ذاته على فض الاشتباك بين المسيحية الحق، والتفسيرات الاستعمارية أو العنصرية لها، ويقنع الأفريقي أن المسيحية ديناً للجميع، لا وصي عليها ولا محتكراً لها وليس لها أي انتماء عرقي أو لسوني أو قومي^{١١٥}، وهو ما يتوافق أو يلتقي مع فكر الكنيسة القبطية، وممارساتها في أفريقيا.

تحديات علوم اللاهوت الوطنية السوداء:

تمثلت هذه التحديات أساساً فيما يلي:

١. مواجهة علم لاهوت الأفريكترز "لاهوت الأبارتهيد":

يمكن القول أن علم لاهوت الرجل الأسود ولاهوت التحرير وغيرهما، قد نشأت خصيصاً لمواجهة فكر الكنيسة المصلحة "كنيسة الإصلاح" الهولندية التي اجتهدت لدعم سياسة الأبارتهيد أو الفصل العنصري في جنوب أفريقيا، والتي بررت سيطرة الأفريكترز^{١١٦} على مقاليد الأمور في جنوب أفريقيا، من خلال عدة إدعاءات وأفكار وعلوم لاهوتية منحازة لهم، منها علم "اللاهوت الكلفني" بتعاليمه المتشددة، والذي إتخذ شعاراً له "في العزلة قوتنا" بفضل أفكار V. Prinsteser. وصارت له شعبية واسعة من خلال كتابات إبراهيم كويپر Kuyper، أيضاً كان هناك فيرفورد H.E. Verwoerd أحد تلاميذ الفيلسوف الألماني فيخت Fichte (١٧٦٢-١٨١٤) من الذين نزحوا لجنوب أفريقيا وطور فلسفة التطور المنفصل للأجناس واستطاع تمرير قانون البانتو في البرلمان عام ١٩٥٣، الذي حقق الفصل التام بين الأجناس في التعليم، كما أنه أعطى مراكز مرموقة في الدولة للعنصريين الذين تأثروا أيضاً بما سُمي بعقلية الحصار أو اللاجر Laager وهي العقلية التي قادت فيما بعد اتجاهات تأسيس مدني Civil Religion ألقى على عاتقه تحديد اتجاهات الأمة.

وكان من جراء هذا الفكر فصل الشعوب عن بعضها، منذ منتصف القرن العشرين، وسياسة إقامة البانتوستانات، لكن تعاضد المقاومة المحلية والدولية لأسس فكر الكنيسة المصلحة الهولندية، قاد عام ١٩٨٦ لإعلان ذات الكنيسة أن سياسة الأبارتهيد خطيئة، وهو

^{١١٥} د. لئون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م.س.د.، ص ١٠٥ - ١٠٦.

^{١١٦} المعروف أن الأفريكترز هم نسل الذين استوطنوا جنوب أفريقيا، وخاصة من الهولنديين الذين تولفوا على الإقليم ابتداءً من عام ١٦٥٢، وتزوجوا من مهاجرين آخرين قنموا من ألمانيا وفرنسا في القرنين الـ ١٧ والـ ١٨، وقد نموا في مجموعة شريفة لها من الناحية الخاصة وسماتها المميزة، وهم ينتمون عقائدياً إلى الكنيسة المصلحة الهولندية التي ساندتهم في صراعهم الطويل مع الرولر وكما حاربهم ضد الاستعمار البريطاني وفي حروب البوير، وقد تسلموا زمام السلطة في اتحاد جنوب أفريقيا عام ١٩٤٨، لمربى من الشخصيات في هذا السياق وكلمات السود والمولدين والأوضاع التي كانت قائمة في الجنوب الأفريقي: الرجوع إلى كتاب د. إبراهيم نصر الدين: حركة التحرير الوطني لجنوب أفريقيا، م.س.د.، ص ٢٣٥.

ساهم جنباً إلى جنب مع تطورات دولية وإقليمية ومحلية عديدة، خاصة مع المواقف الإقليمية لفرديريك دي كليرك وحزبه، وخروج نيلسون مانديلا من سجنه في تسارع للأحداث في جنوب أفريقيا بدءاً من الانتخابات النيابية العامة غير العنصرية عام ١٩٩٤ على أساس صوت واحد في البلاد، دون تمييز عرقي أو لوني، ثم قيام برلمان وحكومة متعددة الأعراق^{١١٧}، ووصولاً إلى إقرار الدستور الدائم للبلاد.

٢. تحديات الحكم الوطني:

على الرغم من أن علوم اللاهوت الأفريقية قد ولدت أساساً لمقاومة الاستعمار والعنصرية، إلا أنها قد طورت نفسها، وبدأ يظهر ذلك في المؤتمرات الأفريقية لعلماء اللاهوت، سواء في مؤتمر غانا (أبريل ١٩٦٥) والذي شاركت فيه ٧٠ مؤسسة مسيحية من ١٧ دولة أفريقية لدراسة المسيحية في أفريقيا الإستوائية أو مؤتمر نيروبي ديسمبر ١٩٦٧ - يناير ١٩٦٨ والذي اشترك فيه ممثلون للكنائس (الرومانية الكاثوليكية والإنجيليكانية واللوثرية) وغيرها^{١١٨} أو مؤتمر عموم أكرا "غانا" عام ١٩٧٧، كما سبق التعرض لبيانته الختامي حيث بدأ تحديد خواص علم اللاهوت الأفريقي - بأنه قادر على تفسير المحيط الذي يعيش فيه الشعب ويحرر الحياة الأفريقية من أي لون من العبودية أو التبعية الثقافية، وأيضاً من السيطرة الاقتصادية والسياسية ليست فقط بالنسبة لقمع البيض للسود وإنما أيضاً قمع السود للسود، وأن يحرر المرأة ويعطيها دورها الصحيح، بحيث يكون بمثابة منهج للتحليل الاجتماعي لبناء مجتمع أفضل.

ولعل في هذه الأفكار إيماءة إلى التحديات الجديدة التي تواجه أفريقيا اليوم تحت ظلال الحكم الوطني لا تقل عنها في الماضي إبان عهد الإستعمار، حيث انتشر الظلم والفساد وإهدار الموارد، وأيضاً لم تسلم الكنيسة من الحجر عليها وعلى حريتها^{١١٩}، وهو ما يزيد من التحديات الجديدة المفروض مواجهتها من جانب علماء اللاهوت الوطنيين في القارة ويزيد من عبء الدور الملقي على الكنيسة القبطية لمحاولة مواجهة هذه التحديات والعمل في ظلها.

^{١١٨} John S. Mbiti: *op. cit.* p. 240.

^{١١٩} د. لئون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، م.س.د.، ص ١٠٩ - ١١٥.

^{١٢٠} د. لئون يعقوب: لاهوتيات أفريقية، المرجع السابق، ص ١٠٧ - ١٠٩.

المطلب الثاني:

العوامل المبصرة والعوامل المعرقة للدور السياسي للكنيسة القبطية في أفريقيا

أولاً: العوامل المبصرة للدور السياسي للكنيسة القبطية في أفريقيا:

١. خبرة الكنيسة القبطية في إقرار السلام بين مصر وجيرانها الأفارقة:

يجب في هذا المجال التنويه عن دور الرئيس الراحل جمال عبد الناصر في مساعدة دول أفريقية كثيرة في حصولها في الاستقلال من الاستعمار بأن فتح مكاتب تحرير لها في القاهرة واستضاف جبهات التحرير وأعطاهم أموال وإمكانات وتأييد حتى تم تحرير كل أفريقيا جنوب الصحراء ماعدا جنوب أفريقيا، وبسبب هذا زادت مكانة مصر في بلاد أفريقية كثيرة وساعد الكنيسة كثيراً.

ولعل من أهم العوامل المسهلة التي تساعد الكنيسة القبطية على القيام بدورها السياسي "الوطني" في أفريقيا، هو خبرتها التاريخية الطويلة في إقرار السلام، خاصة فيما بين مصر من جانب، وكل من إثيوبيا والنوبة وليبيا من جانب آخر^{٦٢٠}، وهو الأمر الذي يؤهلها لأن تقوم بدور مماثل في الزمن المعاصر يعمل على التقريب بين مصر ودول وشعوب القارة الأفريقية خاصة في الشرق والجنوب وهي الدول التي يتنامى فيها دور ومكانة الكنيسة القبطية حالياً.

ولعل أكبر دليل على أن كنيسة الإسكندرية كانت في جميع العصور والأوقات عاملاً سلام بين الدول التي انتشر فيها شعبها، أنه عندما دخلت الجيوش العربية مصر أصبحت حكومتها إسلامية بينما ظلت حكومة إثيوبيا دائماً حكومة مسيحية، وكذلك حكومة النوبة حتى القرن الثاني عشر، ورغم أن اختلاف ديانة البيوت الحاكمة في الماضي كانت سبباً من أسباب سوء التفاهم بين الدول، إلا أنه كان لهذه القاعدة إستثناء وهو ما كان بين أباطرة إثيوبيا

^{٦٢٠} في الواقع أن الكنيسة القبطية سعت دائماً لأن تكون ومعها لساققتها في إثيوبيا والنوبة وعلوة ثم ليبيا (و التي أصبح هكذا اسمها بعد فتح العرب لها)، أن تكون عاملاً صدقة وسلام دائم بين هذه الدول ومصر، وبين هذه الدول وبعضها، وذلك من منطلق أنها كانت تترك أن هذا السلام وهذه الصداقة ليست فقط من أوامر المسيحية ولكن أيضاً لأن شعوبها كانت سوف لا تزدهر إلا في حوزة السلام وللعزاء بينهما لا يحتم أحداً إلا العدو الخارجي. فكانت الكنيسة القبطية دائماً حريصة على أداء رسالتها منفذة لمبادئ المسيحية تبعاً عملياً، وكان البطريرك إذا سمع عن وجود خلاف بين ملوك هذه الدول سارع بالكتابة إليهم محاولاً إحلال السلام مكان الخصام لمزيد من التفاهم في هذه السياقات راجع كتاب د. زاهر رياض: مصر وأفريقيا، ص ٥٨ - ٥٩.

وسلاطين مصر من الصداقة والمودة وكذلك بينهم وبين ملوك النوبة بفضل الدور الهام الذي قامت به الكنيسة في هذا السياق.

وقد وصل الأمر لدرجة أن الكنيسة القبطية أصبحت بالفعل عاملاً من عوامل الصداقة فيما بين مصر وكل من إثيوبيا والنوبة المسيحيين، حتى كان ملك النوبة يطلب وساطة الإمبراطور في كثير من الأمور التي يريد قضاءها من الحكومة المصرية ولم يكن الإمبراطور ليتردد في بذل وساطته إذا طلب منه الملك ذلك فكان يكتب إلى البطريرك الذي يسعى لدى السلطان من أجل إجابة الطلب، ولذا حافظ كل من ملك النوبة وإمبراطور إثيوبيا على هذا الجو الصافي لما بينهما من رابطة الجوار ووحدانية العقيدة^{٦٢١}.

وبالنسبة لإثيوبيا على وجه الخصوص، كانت العلاقة بين مصر وإثيوبيا والبطريرك المصري سبباً في تقوية روابط المودة والصداقة بين البلدين، كما كانت سبباً أيضاً في ازدهار نشاط التجاري بينهما أيضاً، وكان الأباطرة الإثيوبيين يلجأون إلى مصر بسبب هذه العلاقة، وأيضاً إذا ما احتاجوا للصناعات الماهرة في الفنون المختلفة^{٦٢٢}.

كما كانت الوفود التي ترد من إثيوبيا سواء لطلب المطران أو لحمل خطابات الود تستقبل بما يليق بمرسلها من التبريل والإحترام. فعلى سبيل المثال، كان رسول من ملك الحبشة إلى السلطان يتم إستقباله أحسن إستقبال، ويتم تبادل الهدايا والخطابات فيما بينهما والتي غالباً ما تشيد بمدح السلطان وعدله وحسن إدارته، كما تشيد بالصداقة التي تربط بين إثيوبيا ومصر، ويتم فيها التوصية بمسيحي مصر خيراً، وأيضاً إيداء حسن معاملة مسلمي إثيوبيا، وأحياناً ما كان الأحباش يطلبون السماح لهم بتعمير الأوقاف التابعة لهم في القدس^{٦٢٣}.

أما بالنسبة للنوبة، ورغم أن الكنيسة المصرية كانت هي المسيطرة على مقاليد الأمور بالنسبة للكنيسة النوبية وهو ما كان يحدث مع إثيوبيا أيضاً، إلا أن العلاقة بين الكنيستين المصرية والنوبية كانت تخضع لعوامل سياسية، خاصة مع تقلد رجال مصر من مبعوثي الكنيسة المصرية لقمة وظائف الجهاز الكنسي في محكمة النوبة، كما كانت الكنيسة النوبية من أهم مصادر تمويل الكنيسة المصرية وبتأثيراتها وبخاصة إبان الأزمان المالية والتي كانوا يتعرضون لها لسبب أو لآخر.

^{٦٢١} راجع كتاب د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية في أفريقيا، ص ١٣٦ - ١٣٩.

^{٦٢٢} راجع كتاب د. زاهر رياض: المسيحيون والقومية المصرية، (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٧٨)، ص ٢٧.

^{٦٢٣} راجع د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية، ص ١٣٧ - ١٣٨.

٢. وجود بعض القبائل القبطية التاريخية صاحبة الدور البارز في أفريقيا :

هذا وقد برز قنصل السليبي الوطني، تكميسة القبطية واضحا في طريقه ...
عبد الباقى كيرلس الرابع (١٨٥٤-١٨٦١) المنقب بأبو الإصلاح، وحيث أنه حسب ما
التقى والتعليمي كان له أنوار سياسية أيضا في أفريقيا وكانت له مكانة كبيرة وحيث
ساعت العلاقة بين مصر وإثيوبيا لأغلب متعددة، فغزم سعيد على أن يزمن حملة
ولكنه عطل عنها وبدأ يلحأ إلى السليمة، وعيد إلى البابا كيرلس الرابع بحكمه
كطريقك للأمكنة والنوبة وإثيوبيا والخص من الغربية أن يتدخل في الأمر، الذي
بنوره لم يتردد من أجل إزالة سوء الفهم.

وقد كان ذلك في عام ١٨٥٦ م، وهي السنة الثانية في حكم تيودور إمبراطور إثيوبيا الذي وجد في هذه الزيارة فرصة يوطد بها مركزه على أعدائه، خاصة وأن مظهر الـ «السيوف» والذي كان يلقب بالأنثيا/ سلامة هو الذي قام بتتويجه، ورغم ما أحاط هذه السفارة من مؤامرات الدول الاستعمارية، ورغم تصديق الإمبراطور تيودور لهذه النشأة مما أدى إلى سوء ظنه بالبطريرك، فإن هذه السفارة نجحت وانتهت إلى عقد معاهدة صداقة وتغلب الإمبراطور، وعاد البطريرك إلى مصر بصحبة وفد إثيوبي، يحمل الهدايا إلى سعيد، وقد تم استقباله في موكب رسمي وشعبي وتبني في مصر في ١٣ فبراير ١٨٥٨، وإن كان قد مات بعد ذلك في ظروف غامضة في ٣٠ يناير ١٨٦١.

١٤ راجع في هذا السياق: نجيب كيرلس المقلد: المسيحية في بلاد النوبة في العصر الفاطمي الأول ٩٦٩ - ١١٧١ م، جريدة
وطني، (العدد ٣٨، العدد ١٨٠٣، ١٩٩٦/٧/١٤)، ص ٩.

١- د. راهر رينس: كتيبة الإسكندرية في أفريقيا، ص ١٢٦-١٢٧، ص ١٦٦-١٦٩.

* ليرس حبيب المصري: قصة الكلية الفنية من سنة ١٩٣٥ - ١٩٤٨، (الأمكنة: مطبعة النور، كلف الشتر، طبعة لراعة، ١٩٨٣)، ص ٢٧١.

* كل صنف نخلة: ستة ترويح بفئات الكرسي الألكتروني، م من ٢٠٠ ص من ٢٩-٤٤.

١٥، فبراير ١٩٦١، ص ١٤.

ويؤكد هذه الواقعة المستشار الراحل/ زكي شنودة المؤرخ القبطي المعروف، ومدير معهد الدراسات القبطية سابقاً، وهو يقول إن هذا الأمر كان مألوفاً في عهد أسرة محمد علي، حيث أنه أحياناً ما كان يتم إرسال البطريك في مشاكل سياسية على حدود مصر الجنوبية أي برحوة نضال مصر، ولم يكن البابا يتوانى أو يتأخر عندما يتم الاستعانة به في الأحداث السياسية، فضلاً عن مشاركة الباباوات الأقباط أيضاً في الاحتفالات الرسمية أو التي يُدعى فيها الضيوف الأجانب، كما حدث عند دعوة البطريك بنيامين لحضور حفل افتتاح قناة السويس بمشاركة العديد من الضيوف الأجانب.

وهو يقول أن الصلة السياسية هي التي أبقت على العلاقة الدينية للكنيسة مع السودان، حيث خدمت السياسة الكنيسة التي توقعت لمدة طويلة، وظلتها في الإهمال في أفريقيا، لكن بنزعت العلاقات الدينية طالما ظل الملك هو ملك مصر والسودان ولكن بعد استقلال السودان، استمرت علاقة الكنيسة القبطية ودورها في السودان حتى في ظل التوترات السياسية بين البلدين.

بمن البدين

ليضا يُعد البابا/ كيرلس السادس (١٩٥٩-١٩٧١) من القيادات القبطية الكنسية الهامة التي لعبت دوراً محورياً في أفريقيا والعالم بأسره، وكان يمثل مع الرئيس عبد الناصر والإمبراطور هيلا سلاسي مثلاً لا يتقطع أوصاله لخدمة قضايا السلام والعدل في المنطقة والعالم، ولعل رئاسته لمؤتمر الكنائس الأرثوذكسية الشرقية لأديس أبابا (يناير ١٩٦٥) المشار إليه من قبل يمثل حرصه على بلورة حركة التقارب والتفاهم بين البلاد والشعوب الأفريقية/ الآسيوية التي يجمع بينها علاقات ثابتة ومستقرة، والعمل على إظهار دور الكنائس وإسهامها في حركة التقدم الاجتماعي والسياسي.

والنتيجة التي نخلص إليها من هذا السرد وتحليله هي سلامة السياسة التي اتبعتها الكنيسة القبطية في أفريقيا، وخبرتها في إقرار السلام والمصالحة فيما بين مصر من جهة والدول الأفريقية التي يوجد للكنيسة القبطية نشاط بها، ووجود القيادات القبطية التي اضطلعت بدور محوري في صنع السلام في أفريقيا، وهو ما يؤهلها لأن تقوم بدور مستقبلي ويلقى الترحيب، سواء من الدولة في مصر أو من الدول الأفريقية ذاتها.

³⁷ حديث للباحث مع المستاذ الأستاذ / ركي شونة عن: نور الكنيسة القبطية في أفريقيا، بتاريخ ١٦/٩/١٩٩٤.

١٥٦ مريت بطرس عالى: م من ١٠٠ ص ص ٩٢-٩٣.

ثانياً: العوامل المعركة للدور السياسي للكنيسة القبطية في أفريقيا : المعوقات السياسية:

يرجع جانب كبير من تلك المعوقات إلى ظروف الدول الأفريقية ذاتها وما تعانيه من مشكلات سياسية تتمثل في الحروب الأهلية والنزاعات الإثنية وعدم الاستقرار السياسي. ونظر هذا من شأنه أن يعيق عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا، كما حدث مثلاً بالنسبة للكونغو الديمقراطية زائير سابقاً حيث تعثر نشاط الكنيسة القبطية فيها بسبب الصراعات الدائرة هناك سواء في السبعينيات أو التسعينيات كما ألغيت زيارة البابا لها أكثر من مرة، نفس الأسباب من جانب آخر، كان للنظام العنصري السائد في جمهورية جنوب أفريقيا - فيما سبق - أثره في تأخر عمل الكنيسة القبطية التي لم تستطع أن تباشر عملها إلا بعد التطورات الأخيرة التي حدثت هناك ومجيء النظام الوطني برئاسة/ مانديلا عام ١٩٩٤.

ويمكن قياس العديد من الظروف السياسية الأخرى على دول غرب تمارة أيضاً وشرقها التي تعاني بدورها من اضطرابات سياسية وما يتبعها من مشكلات اقتصادية واجتماعية تصعب من مهمة عمل الكنيسة^{١٢١} وسط هذه الظروف التي تستدعي المزيد من العمل والإمكانات.

٢- المعوقات الاجتماعية والاقتصادية والثقافية لعمل الكنيسة القبطية في أفريقيا :

قد لا تكون تلك المعوقات قد اختلفت بشكل كبير في أفريقيا في مرحلة ما بعد الاستقلال عنها الآن، وما يعيننا أن نؤكد عليه هي حالة تقاعس التخلف الاقتصادي والثقافي والاجتماعي بصفة عامة والتي هي نتيجة طبيعية لإنهيار مفهوم الدولة في بعض الدول الأفريقية وإنسداد العديد من النزعات الإثنية "العرقية" في أرجاء القارة، وبروز مشكلة الاندماج الوطني بشكل واضح في القارة، وحالة عدم الاستقرار السياسي، والتخبط الاقتصادي في العديد من دولها.

بالإضافة إلى ذلك، توجد مشاكل أصيلة في المجتمعات الأفريقية منها ما هو متعلق بالعادات الوثنية كالسحر والتعاويذ، ومنها الأخلاقيات الوثنية المتعلقة بالزواج وتعدد

^{١٢١} بدأت الكنيسة القبطية بنورها تحول التحول والتخلف والوساطة لمحاولة إنهاء الصراعات والحروب الأهلية الدائرة في القارة الأفريقية في أكثر من مكان. على سبيل المثال، فقد حث زعماء الكنيسة الكاثوليكية في جمهورية كونغو برازافيل كل من القوات الحكومية وميليشيات المعارضة على إنهاء أعمال العنف التي تجددت بينهما في فبراير ١٩٩٩، كما أصدر مجلس الكنائس في ليبيريا بياناً حث فيه المسيحيين على لقاء مسلحتهم والعودة إلى بلادهم للمساعدة في إعادة بنائها، هذا فضلاً عن الدور المتواصل الذي كانت تقوم به الكنيسة القبطية لمحاولة التوصل إلى اتفاق حول مشكلة جنوب السودان، وحيث أصدرت الكنائس السودانية نداءً للسلام وقعت عليه ١٨ كنيسة سودانية محتمة في مارس ١٩٩٩ أيضاً... إلخ، منقولة وكالات الأنباء العالمية والعربية: رويترز ٦ فبراير، برازافيل - أش.أ. - ٦ فبراير ١٩٩٩.

المعوقات - وهو الأمر الذي ترفضه الكنيسة القبطية الأرثوذكسية - فضلاً عن تعدد اللغات المستعملة في تلك البلاد، والمشاكل السياسية والاقتصادية التي تعانيها تلك البلاد والمتاعب الإدارية ومصاعب السفر والانتقال إلى القارة أو داخلها.

توجد صعاب أخرى مثل كثرة عدد المذاهب المسيحية وتعدد نشاطها في القارة، ومثل اضطراب الفكري الذي يعانيه الأفريقي، في مجتمع أصبح يضم أمثالاتاً من الصور الاجتماعية والمبادئ والفلسفات، وانعكاس هذا الوضع على تفكك الروابط الأسرية، فضلاً عن الأثر الذي تركته حالة التخلف الاقتصادي والثقافي في معظم البلدان الأفريقية في نقص قات الفنيين القادرين على ممارسة المهن الضرورية في حياة المجتمع^{١٢٢}.

ولعل هذا يلقي بثقله على حجم الأعباء وكم الخدمات التي تحتاجها الكنيسة القبطية للعمل هناك، فهي بحاجة إلى الجمع بين الإحتياجات الروحية والاجتماعية، وما يقتضيه هذا من إنشاء الكنائس، المدارس، المستشفيات، الأنشطة الخدمية والمهنية العديدة، إصدار المنشورات والكتب، وهي رسالة تحتاج إلى وعي وتنظيم وتضحية كبيرة.

ولا شك أن الكنيسة القبطية بحكم خبرتها التاريخية التليدة، وبحكم أدوارها الاجتماعية والتعليمية الحديثة خاصة في كل من إثيوبيا والسودان، حيث دخلتهما في حالة تشبه هذه الحالة، لكون الأمر مفككة، وهناك فقر ثقافي، وفقر في الكفاءة، فاستطاعت أن تقدم خدماتها للمجتمع السوداني في ذلك الوقت، وبحكم إمكانية إستفادتها من عمل الإرساليات وتلاشي الأخطاء التي إرتكبتها، وبحكم تجردها من النزعات الاستعمارية والعنصرية من الممكن أن تكون قادرة في ظل إعدادها لكوادر حقيقيين متقنين قادرين على العمل والامتداد في القارة الأفريقية.

^{١٢٢} ولجنا نحو الكرازة في أفريقيا: حوار لجورج حبيب مع مندوبي الكنيسة الذين زاروا أفريقيا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة الأولى، العدد الأول، يناير ١٩٦٥)، ص ١٥-٢٠.

المطلب الثالث:

مخاور الدور السياسي للكنيسة القبطية في أفريقيا

لعل ما يساعد الكنيسة القبطية على أن تقوم بدورها السياسي في أفريقيا، هو سجلها الوطني الحافل في مقاومة الاستعمار الأوروبي سواء في مصر أو في أفريقيا وموقفها من التفرقة العنصرية، أو من قضية الرق، فضلاً عن دورها في بعث القومية الأفريقية، وهو ما يجعلها كنيسة وطنية مقبولة لدى الأفارقة، وحيث تمثل هذه المخاور العناصر الأربعة الرئيسية للدور السياسي للكنيسة القبطية في أفريقيا، وهو الأمر الذي يمكن عرصه وتحليله كالآتي:

١. موقف الكنيسة القبطية من الاستعمار:

امتازت الفترة التي وقعت فيها أفريقيا تحت سيطرة الاستعمار بتنازم المشكلات الدينية فيها وحيث أصبح الدين أداة من أدوات الصراع استندت إليه الشعوب الأفريقية تستمد منه طاقة تدفعها إلى الكفاح ... كما حاربه الاستعمار باعتباره من قوى المقاومة الأفريقية لكن العقلية الأفريقية والتي تجمع في عقائدها وطقوسها بين الديانات السماوية وسين الديانات الأفريقية القديمة استطاعت أن تصمد أمام هذا الوضع ... ومع ارتفاع موجة حركة التحرر الأفريقي ونص دساتير الدول الأفريقية المستقلة على احترام حرية الفرد وعقيدته وقدره للشخصية الأفريقية على التعايش بين الأديان خاصة الإسلام والمسيحية أصبحت القارة في نقطة تامة لما فطن إليه الاستعمار وعمل على تحقيقه^{٦٣١}.

صممت الكنيسة القبطية على أن تقف في وجه أي استعمار يقع على عائق رعاياها مهما كان مصدر هذا الاستعمار، لا سيما وأن المصريين المسيحيين قد عانوا طويلاً من وطأة الاحتلال، ولذا سارعت كنيسة الإسكندرية لتلبية نداء النبوة ووقفت أمام الأطماع البرتغالية في إثيوبيا ورغبتهم في السيطرة عليها عن طريق الدين وذلك في القرن الـ ١٥، بأن بدأت حركة ضخمة في التأليف العقائدي والترجمة من القبطية والعربية إلى الأمهرية، ثم في القرن الـ ١٧، حيث قاد المطران المصري الثورة ضد البرتغاليين حتى تركوها.

وقفت الكنيسة القبطية أيضاً في مواجهة الاحتلال الإيطالي لإثيوبيا ورفض المطران المصري/ كيرلس في عام ١٩٣٥ الموافقة على فصل الكنيسة الإثيوبية عن الكنيسة

^{٦٣١} د. عبد العزيز كامل: "وجهة الإسلام في القارة الأفريقية"، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٣، يناير ١٩٦٦)، ص ١٠٤-١٠٨.

المصرية وذلك على الرغم من وعود الإيطاليين ثم تهديدهم ووقفت الكنيسة في صف المصريين وأصدرت مرسوماً بحرمان كل إثيوبي يتعاون مع المستعمرين، حتى تحقق استقلال إثيوبيا وعادت الكنيسة القبطية لدورها المعهود^{٦٣٢}.

ويؤكد د. عبد الملك عودة على نفس الرأي، ويقول أن الكنيسة المصرية الأرثوذكسية لم لها دور ونشاط في مساعدة الإثيوبيين في الدفاع عن بلادهم، خلال فترة الاستعمار الإيطالي لإثيوبيا، رغم ذلك فلم يتم الإشارة إلى هذا الدور^{٦٣٣}.

كذلك لم تتخلف الكنيسة المصرية عن مناهضة الاحتلال البريطاني، في الوطن الأم مصر. ولعل أبرز دليل على ذلك، وقوف المسيحيين جنباً إلى جنب مع المسلمين في أحداث ثورة ١٩١٩ تحت شعار "وحدة الهلال والصليب"، ومع نفي زعماء الثورة إلى جزيرة سيشل في نهاية عام ١٩٢١ أصدرت الكنيسة المصرية بياناً إلى الشعب بالإمتناع عن الاحتفال بعيد الميلاد في ١٩٢٢، وعدم جلوس البطريرك لإستقبال المهنئين مشاركة للبلاد في محنتها.

وفي مواجهة تصريح ٢٨ فبراير ١٩٢٢ وإعلان البريطانيين أنهم يحتفظون بحق حماية ألبان في مصر، أعلنت الكنيسة المصرية رفضها لهذه الحماية، بل أعلنت أن المسيحيين وإخوانهم المسلمين سواء تظلهم جميعاً سماء هذا الوطن، وأنهم لا يرضوا بغير الله حامياً ونصيراً..

وقفت الكنيسة المصرية أيضاً في وجه الاستعمار الأوروبي "البريطاني" الذي جاء إلى السودان في سنة ١٨٩٩، ولما أرادت الكنيسة الإنجليكانية أن تنشأ لها كنيسة في الخرطوم، رفض البطريرك المصري أن يرأس حفل افتتاح هذه الكنيسة، بل إنه أرسل مبعوثيه المصريين لكي يقفوا إلى جانب السودانيين والمصريين في وجه هذه المحاولة الاستعمارية، فكانت الأنانية المصرية والكنائس المصرية ثم المدارس المصرية هي التي فتحت أمامهم أبواب الثقافة والعلم ومهدت لطريق الوطنية، ولنهضة السودان الحديثة وتحقيقه الإستقلال.

وإذا ما تألفت لجنة الثلاثين لوضع الدستور، وخرجت بعض الأصوات التي تطالب بضرورة النص على حقوق الأقليات، أصرت الكنيسة القبطية على أنه لا فرق بين مسلم ومسيحي في الحقوق والواجبات وأنه لا حاجة إلى النص على حقوق خاصة بهم ما داموا

^{٦٣٢} راجع في هذا السياق د. زاهر رياض: "الكنيسة المصرية والاستعمار الأوروبي لأفريقيا"، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: أكتوبر/نوفمبر ١٩٧٨)، ص ٥٢-٥٥ وأيضاً د. مراد كامل: العلاقات بين الكنيستين المصرية والإثيوبية، ص ٦٩.

^{٦٣٣} راجع د. عبد الملك عودة: نظرية جديدة إلى العلاقات المصرية-الإثيوبية (٢)، صحيفة الغم الإثيوبية، (ليس أبداً: ١٩٩٦/٣/١)، ص ٣، وأيضاً ذات المقال المنشور في: مجلة السياسة الدولية، المجلد السنوي، ١٩٧٠، بعنوان: "الرأي العام المصري والحرب الإثيوبية - الإيطالية"، ص ٤٨-٤٩.

متساويين في كل شيء، وصدر الدستور خالياً من كل تحفظ، وانتصرت وجهة نظر الكنيسة الوطنية التي تصدرت دائماً للاستعمار^{٦٣٤}.

هذا وتجسد كلمات البابا/ شنودة في رفضه للاحتلال الإسرائيلي للأراضي العربية المحتلة تحت عنوان: "لا للاحتلال ... لا للتهويد ... لا للتدويل" - موقف الكنيسة القبطية من معناه القهر، ولا يمكن لأناش أن يرضوا عن القهر، فنابليون إحتل بلاد مدة وضاعت إمبراطوريته، هتلر إحتل بلاد وأخذت مدة وضاعت، إمبراطورية داود نفسه ضاعت أيضاً، فالاحتلال لا يبقى والسلام لابد أن يكون له أسلوب ولا بد أن يعتمد على الرضا والموافقة، لا نقول أنه يوجد سلام بين الناس مع وجود عداوة أو مع عدم وجود رضا وحيث يظل الإسرار يسعى لكي يتخلص من أسرهم ... هناك بلاد أوروبية كثيرة إحتلت أفريقيا ومر وقت وإنتهى الاحتلال كله، وإستقلت هذه البلاد، أذكر أيضاً أن القدس نفسها في وقت من الأوقات إحتلها الفرنجة ... سنة ١٠٩٩، حيث بقيت في أيديهم ٩٠ سنة فقط، ثم حدث أن صلاح الدين الأيوبي - في موقعة حطين - طرد للصليبيين واسترجع القدس مرة أخرى، لأن الذي يحدث الآن فيما بين العرب وإسرائيل هو مجرد معركة، ويمكن أن تأتي معركة أخرى وتنتهي هذا الوضع^{٦٣٥}.

ولعل ما يساعد الكنيسة على رفضها لفكرة الاستعمار والتسلط إنها أصلاً كنيسة مناضلة لا تبغي السلطة "الحكم" ولم تشارك فيه سواء في أيام الدولة الرومانية أو البيزنطية وحتى مع دخول العرب مصر، بل كانت على الدوام مؤسسة شعبية وحاولت فقط أن تتعايش مع كافة العصور والمراحل بهدف الحفاظ على سلامة الوطن ووحدته، وهي تختلف هنا عن الكنيسة الكاثوليكية التي تدخلت في السلطة في العصور الوسطى في أوروبا أو عن غيرها بصفة عامة، بل هي على العكس ورثت تراث المسالمة للحاكم مع الولاء للأرض والسوطن. ولعل هذا يتضح في المقولة الشهيرة للبابا/ شنودة "إن مصر ليس وطناً نعيش فيه ... بل هي وطن نعيش فيه"^{٦٣٦}.

^{٦٣٤} راجع في هذا السياق أيضاً: زاهر رياض، كنيسة مصرية والاستعمار الأوروبي لأفريقيا: من د. ص ص ٥٢-٥٥.

^{٦٣٥} البابا/ شنودة الثالث: المسيحية وإسرائيل، (القاهرة: منشورات مجلس كنائس الشرق الأوسط، دائرة الأعلام، وحدة النشر) (١٩٩٨)، ص ٦٩.

^{٦٣٦} كلمة البابا/ شنودة الثالث في افتتاح ندوة "مسلمون ومسيحيون معا من أجل القدس"، التي نظمها مجلس كنائس الشرق الأوسط والفريق العربي للحوار الإسلامي - المسيحي ١٥، ١٤ يونية ١٩٩٦، (بيروت: مجلس كنائس الشرق الأوسط).

^{٦٣٧} د. ميلاد حنا: الأعداء السبعة للشخصية المصرية، (القاهرة: نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٩٩)، ص ص ٩٢-٩٣.

١. دور الكنيسة القبطية في مواجهة التفرقة العنصرية:

١. دور الكنيسة المصرية أيضاً موافقها في مواجهة التفرقة العنصرية، وهو الأمر الذي لم يتصور على تعاليم الكنيسة الواضحة بهذا الخصوص، بل أن تاريخ عمل كنيسة الإسكندرية حتى لعديد من الفرائن المؤيدة لمناهضتها للتفرقة العنصرية، فمن جانب تؤمن الكنيسة أن الله هو إله السود كما أنه إله البيض أيضاً، وفي الكتاب المقدس - كما في التاريخ - أمثلة عن بعض مشاهير السود، الذين منهم "المرأة الكوشية" التي تزوجها موسى النبي (عد ١: ١٢)، وإنما اخرج على ذلك شقيقاه هارون ومريم، ظهر الرب ووبخهما حتى أنه ضرب مريم ثم من فقيت خارج المحلة سبعة أيام (عد ١٤: ١٢)، وفي نفس الوقت دافع الرب عن موسى وربع شاله أمام أخويه.

ومن مشاهير السود أيضاً ملكة سبأ التي زارت سليمان الملك (١ مل ١٠)، وحيث يقول الإثيوبيون - في تقاليدهم - أن سليمان تزوج ملكة سبأ، وأنجب منها منليك الذي صار هذا لأسرة الإمبراطور هيللا سلاسي الذي كانوا يلقبونه "الأسد الخارج من سبط يهوذا" أي من سل سليمان.

ومن مشاهير السود أيضاً القديس/ تكلا هيمانوت، وهو من أعظم قديسي الكنيسة الإثيوبية، وتوجد على اسمه كنيسة في محافظة الشرقية، وعلى اسمه أيضاً المستشفى القبطي في حي الإبراهيمية بالأسكندرية، مما يدل على أن الكنيسة القبطية تعطيه منزلة رفيعة.

ومن مشاهير السود أيضاً عذراء النشيد التي ترمز إلى كنيسة الأمم، والتي قالت: "أنا سوداء وجميلة يا بنات اورشليم" (نش ٥: ١) ...

ومن مشاهير السود أيضاً القديس موسى الأسود الذي تحتفل الكنيسة القبطية بعيدة في ٢٤ بؤونة من كل عام، وخاصة في دير البراموس وفي الكنائس التي تحمل اسمه مثل: دير القديسين الأنبا/ أنطونيوس، والأنبا/ موسى الأسود في السودان ودير الأنبا/ أنطونيوس بكاليفورنيا بأمريكا وفي كنيسة الكائنة في شرق كندا وحيث وصلت شهرته إلى بلاد كثيرة خارج مصر، وهو يلقب بالتائب الراهب الشهيد^{٦٣٨}.

ومن جانب آخر، كانت ممارسات الكنيسة القبطية على مدى الأزمنة وإيان عملها في أفريقيا تتم عن رفض واضح لسياسة التفرقة العنصرية فحين دخلت المسيحية إلى إثيوبيا عن طريق مصر، لم يكن في قيادات الكنيسة من المسيحيين الأقباط غير المطران وبعض

^{٦٣٨} البابا/ شنودة الثالث: "القديس موسى الأسود التائب الراهب الشهيد"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة السابعة والعشرون، الحداد ٢٣، ٢٤، ١٩٩٩/٧/٩)، ص ١٢.

مساعدية من الرهبان المصريين، أما الإكليروس فكانوا من الوطنيين الذين تساقطوا للعصر.
وكان دور المطران المصري هو القيام فقط بسيامتهم.

أيضاً قبل الإثيوبيون على الرهينة، ومنذ القرن الـ ١٣ وهذه الأديرة تحصى لرسر
إثيوبي يحمل لقب الأنسجي، وكان القديس تكلا هيمانوت أول من شغل هذه المراكز، ولعل من
الأدلة القوية على أصالة إنتماء الإثيوبيين للكنيسة القبطية وعدم وجود أي ممارسات
عنصرية ضدهم أنه في كل مرة اضطربت فيها العلاقات بين الكنيسة القبطية والدولة لم
انفضت كان الشعب هو الذي يطالب بعودة العلاقات، وعودة المطران المصري، وحسن
تحررت إثيوبيا من الحكم الإيطالي سنة ١٩٤١، والذي في ظله سيطر المذهب الكاثوليكي كـ
أول ما طالبت به سواء الدولة في إثيوبيا أو الشعب هو عودة المطران المصري
الأنبا/ كيرلس وقتها^{٦٣٩}.

في نفس الوقت، فإن العلاقة فيما بين كنيسة الإسكندرية والنوبة، كانت دليل آخر على
تحررها من عقدة اللون والعنصرية، حيث عاش المصريون مع النوبيين جنباً إلى جنب، بنوع
من العلاقات الشخصية الممتازة، وأدت الكنيسة رسالتها الداعية إلى المساواة بين البشر دون
أننى تمييز، ومن الشواهد المؤثرة أيضاً بهذا الخصوص لجوء العديد من أبناء شعبي كنيست
وجنوب أفريقيا إلى كنيسة الإسكندرية يطلبون الارتباط بها والانتماء إليها، لسببين أولهما:
معاناتهما من التمييز العنصري حتى في كنائس البيض، ومرارة التفرقة والفصل العنصري
خاصة في جنوب أفريقيا وثانيهما ما عرفوه عن تمسك كنيسة الإسكندرية بالتعليم المسيحي
الأصيل، وما لمسوه في الشعب الإثيوبي وهو شعب أفريقي مثلهم في مدى تعلقه بتلك الكنيسة
التي تؤمن بكرامة الإنسان أياً كان دون ما تمييز أو تفرقة.

ثم أن الكنيسة القبطية وبحكم عضويتها في مجلس الكنائس العالمي منذ عام ١٩٤٨، أي
منذ تكوينه وحتى بشكله الحالي، وعضوية أبنائها في اللجنة المركزية وعملها الدائم في
المجلس - جنباً إلى جنب مع المجالس المسيحية الإقليمية مثل مجلس كنائس كل أفريقيا
ومجلس كنائس الشرق الأوسط - قد أتاح لها مواجهة العنصرية وفي جنوب أفريقيا على وجه
الخصوص، وحيث ساندته في كل الخطوات التي إتخذها بهدف تفكيك النظام العنصري
السالف، وهو ما حدث بالفعل رغم استمرار وجود بعض الرواسب التي تحتاج إلى وقت
وصبر لعلاجها^{٦٤٠}.

^{٦٣٩} راجع في هذا السياق: د. لعلون يعقوب ميخائيل، رسالة دكتوراة عن: الكنيسة والتفرقة العنصرية في أفريقيا جنوب الصحراء،
م.د. ص ١٤٥ - ١٤٧

^{٦٤٠} المرجع السابق، ص ١٤٦ - ١٤٧.

حيث نلاحظ أن مسألة الإثنية واللون عند الأفارقة هي مسألة مازالت هامة وحساسة
على من يرغب في التعامل معهم، ويروي البابا/ شنودة الثالث أنه عند زيارته للكونغو لأول
مرة سأله عن أول بلد أفريقي يزوره، فقال مصر طبعاً، فقالوا له نحن نقصد دولة سوداء
Africa black country فقال لهم ليس هناك أفريقيا بيضاء أو سوداء وإنما هناك أفريقيا
واحدة نعيش فيها جميعاً، فسروا جميعاً لهذه الإجابة وكان لها مردود طيب سواء خلال هذه
الزيارة أو ما أعقبها^{٦٤١}.

٣. أثر الكنيسة القبطية في بعث القومية الأفريقية:

من المتفق عليه أن المجتمعات الأفريقية وكذلك الحكومات الأفريقية التي كانت قائمة
في بداية القرن الـ ١٩ بل إلى الربع الأول من القرن الـ ١٩ باستثناء مصر وإثيوبيا وبعض
بلاد الساحل الشمالي كانت خالية تماماً من أي مؤسسة تعليمية ترمي إلى تثقيف الشعب
الأفريقي أو رفع مستواه الفكري والثقافي حتى قدم المبشرون في الأربعين عاماً الأولى
من القرن الـ ١٩ وبدعوا في القيام بدور ثقافي وتعليمي يخدم بالطبع سياساتهم
الاستعمارية^{٦٤٢}.

لكن يمكن القول أن هذا التعليم المسيحي كان أرضاً خصبة لنمو الشخصيات الوطنية.
ومن ثم فهو يضيف إلى المسيحية مرجعية هامة بأنها كانت مصدر الوطنية للشعوب
المظلومة، فقد كانت كذلك للأقباط في مصر في العصر الروماني وكانت لمسيحي شمالي
أفريقيا في نفس العصر، كما أن حركة الإصلاح في أوروبا كانت حركة وطنية مثلما كانت
لاهوتية، ثم في العصر الحديث، نجد أن الكنيسة في اليونان كانت وراء مقاومتها للاستعمار
التركي وكذلك في قبرص بالنسبة للاستعمار البريطاني، وفي كل هذه الحالات كانت المسيحية
ديانة شعبية^{٦٤٣}.

^{٦٤١} لقاء سابق مع البابا/ شنودة، ١٧/٥/١٩٩٥، حول دور الكنيسة القبطية في أفريقيا.

^{٦٤٢} د. زاهر رياض: أثر الكنيسة القبطية في بعث القومية الأفريقية، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ١٧، العدد الأول يناير
١٩٦٣)، ص ٣٥.

^{٦٤٣} يوسف عبده يوسف: م.د. ص ٢٤٥.

لما في شرق أفريقيا، فقد لعبت المسيحية دوراً هاماً في تحطيم القلبية^{٦٤١}. مجتمع جديد وفي العبادة والوعظ باللغة التي يفهمها الشعب، ونجد أن الكنيسة لم تكن مجرد المكان الذي تنشأ فيه قادة أفريقيا وزعماء حركاتها التحررية فحسب، بل أن الكنيسة وحسب الأنواع الوطنية المتحررة منها قامت الحركة التحريرية بنفسها مثل دكتور / تام مويبا Mboya بالنسبة لكينيا كشخصية قيادية، والسيد/ كيواناتا Tom Mboya الذي أصبح رئيساً للوزراء في أوغندا، أما في تنجانيقا تنزانيا فالتمل واضح في شخص الرئيس جوليس نيريري Julius Nyerere^{٦٤٢}، ومن ثم فإن الكنيسة كانت بحق هي التي إهتمت بتدريس التاريخ وما فيه من حركات ثورية وتحريرية ومن تعبير عن آمال الشعوب المغلوبة على أمرها وكان هذا أحد أهم الدعامات لانتشار الزعامات الوطنية^{٦٤٣}، وأنشأت الكنيسة القادة الأفارقة أخرجت أيضاً الشوار وسلاحاتهم جميعاً بالعلم والإيمان وتحمل المسؤولية للعمل نحو مجتمع جديد، ومنحت الحركات الدينية الثورية لأعضائه فرصة الشعور بالمنافسة والخلق في وجه الحركة الاستعمارية^{٦٤٤}.

لما في جنوب أفريقيا فقد كان للكنائس البعثات التبشيرية دوراً في بث الوعي السياسي بين الأفارقة، ذلك أن الذين اعتنقوا المسيحية منهم خرجوا من دائرة الخضوع للسلطان القلي إلى دائرة الولاء للكنيسة، وبدلوا يشكلون نخبة جديدة، أصبح يربط بينهم على اختلاف

^{٦٤١} يرجع للكنيسة الكاثوليكية الفضل في محاربة القلبية في شرق أفريقيا حيث نالت بالعلاقة العسيرة بين مجتمع كنيسة برنانية للكنيسة بدارسها الداخلية في إيجاد حياة مشتركة للشباب ففكروا في أنفسهم كالأفارقة وليسوا كأفراد ينتمون إلى قتل مختلفة صلا في تعليم الكنيسة عن المساواة وتحمل المسؤولية، وكانت المحصلة أن تعود لولاد المدارس على النظرة التي تتعدى حدودها في تعاملها في المسائل الحكومية والسياسية والاجتماعية عن طريق الزعامات الكنسية وليس عن طريق رؤساء القبائل أو العشائر التي أصبح هؤلاء من المسيحيين وشكلوا مركزاً في الكنيسة وأصبح الرباط بين هؤلاء هو الكنيسة وليس القبيلة وكان هذا هو الحيز الذي نشأ فيه لرعاة الوطين: راجع يوسف عبده: المرجع السابق، ص ٢٠٦-٢٤٥.

^{٦٤٢} بعد Tom Mboya شخصية قلبية هامة في حركة الكنائس الوطنية حيث ولد لأبوين لا يعرفان القراءة والكتابة، وأرسله والده إلى مدرسة كاثوليكية في Kabaa وتعلم بها، ثم انتقل إلى مدرسة St Mary's قرب بحيرة فيكتوريا وتعلم الإنجليزية. كما بعد منه الأعلى شخصيات تحريرية أمثال إبراهيم لنكون ووالشطن وأعجب بمواقفهم نحو الروح، ثم اشترك في الحركات التحررية وأنصح من رعايتها السياسيين المعروفين - أيضاً نشأ Kiwanata في مدارس الكنيسة الكاثوليكية حتى أصبح رئيساً للوزراء في أوغندا، أما جوليس نيريري فقد ولد في عام ١٩١٩ من أب هو Nyerere Burito حيث كان ينتمي إلى إحدى القبائل الصغيرة في تنجانيقا ونشأ تلك الأب في عهد الأمن وكان متعدد الزوجات أحب ٢٦ طفلاً من بينهم يوليوس الذي ذهب وهو في الثانية عشر من عمره إلى مدرسة Musoma ثم اعتنق المسيحية ككاثوليكي وأنهى التعليم الابتدائي في ٣ سنوات بدلاً من ٤ حسب العادة، والتحق بمدرسة متقدمة في تنجانيقا في الإقليم الأوسط لتجانيقا ثم أكمل تعليمه في جامعة ماكيريري Makerere وحصل على دبلوم في التربية ورجع إلى بلاده وعمل مدرساً في مدرسة St Mary's في تنجانيقا حيث قاد نيريري الحركة الوطنية في بلاده والتي أدت إلى تحريره أيضاً، واستمر في كفاحه حتى وفاته عام ١٩٩٩، راجع رسالة يوسف عبده يوسف: ص ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٤٥.

^{٦٤٣} المرجع السابق: ص ٢٠٦.

^{٦٤٤} المرجع السابق: ص ٢٤٦ وما بعدها.

الكنائس القلبية رباط واحد هو المسيحية، وكان ذلك في حد ذاته مؤشراً على بدء ظهور الوعي السياسي الأفريقي الجديد، وقد أخذ هذا الوعي يزداد عمقاً حيث راحت معظم كنائس التبشير بالترقية العنصرية داخلها بين أتباع الدين الواحد استناداً إلى اللون سواء في إقامتها أو في التعليم لكل جنس على حدة وسواء في إنكارها لتحمل الأفارقة أي دور قيادي في الكنائس وقد أدى ذلك إلى ظهور حركة الكنائس المنفصلة أو المستقلة، كما سبق الذكر.

ومنذ البداية، فإن وظائف هذه الكنائس قد امتدت إلى أبعد من ممارسة الشعائر الدينية وراحت تمثل القومية السوداء في مراحلها الأولى^{٦٤٥}، وهو ما يعني أن الكنيسة قد اضطلعت بدور هام في بعث القومية الأفريقية^{٦٤٦}.

على أن بعض الجمعيات الأرثوذكسية قد بدأت تأخذ مكانها خاصة بعد عام ١٨٤٠، وإن كان أثرها ضئيلاً قبل الحرب العالمية الأولى، وبدأ يظهر دور الكنيسة القبطية والأقباط واضحاً في كل من إثيوبيا والسودان، كما سيرد لاحقاً في مثل الدور الثقافي للكنيسة خاصة في محالي التعليم والتنقيف العام، وهو الأمر الذي من شأنه أن يساهم في زيادة الوعي السياسي ويعمل على بعث روح القومية الأفريقية^{٦٤٧}.

٤. الكنيسة وقضية الرق:

عالجت الكنيسة مسألة الإنسان الأفريقي على أساس من احترام إنسانيته والعمل على تنميته روحياً واجتماعياً، فلم تكف بالدعوة لوقف الرق، بل اتجهت إلى مساعدة الأفريقي في الحصول على موارد مشروعة تغنيه عن ممارسة تجارة الرق، كمصادر الثروة، التجارة في الحصول على مراكز التدريب الزراعي والحقلي، المدارس، والتدريب على الحرف، واستمرت تقاوم الرق وتجارته حتى تحقق تحريره من قبل برلمانات وحكومات البلدان الأفريقية^{٦٤٨}، وقبل ذلك من جانب المبشرين ورجال الدين المسيحي الذين ساهموا في إلغاء تجارة الرق ولم يسكتوا على الظلم والاستبداد من أمثال وليم بني الكوبكر الذي ألغى الرق في ولاية بنسلفانيا، والمبشر الإنجيلي وليم ولبرفورس الذي ساهم أيضاً في إلغاء تلك التجارة^{٦٤٩}.

^{٦٤٥} د. إبراهيم أحمد عبد المنعم نصر الدين، حركة التحرر الأفريقي في مواجهة النظام السياسي لجنوب أفريقيا، ص ٢٤٦.

^{٦٤٦} لمعرفة مزيد من التفاصيل حول دور الكنائس الكاثوليكية في بعث القومية الأفريقية راجع: Fine O. Hanson: *The catholic church in world politics*, (New Jersey: Princeton University Press, 1987), p.p. 111-114.

^{٦٤٧} د. زاهر رياض، أثر الكنيسة القبطية في بعث القومية الأفريقية (١). مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ١٧، العددان ٢، ٣، فبراير-مارس ١٩٦٣)، ص ٦٨-٧٠.

^{٦٤٨} د. نصور يعقوب: "الكنيسة في أفريقيا"، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: يوليو ١٩٨٣)، ص ٢٤-٢٧.

^{٦٤٩} د. أنطون يعقوب: الكنيسة والترقية العنصرية في جنوب أفريقيا، ص ١٧٥.

والواقع أن دور الكنيسة في أفريقيا غاية في الأهمية وله أبعاده التاريخية والاجتماعية والثقافية والاقتصادية إلى جانب بعده الروحي البعيد الأثر، وتقييمه يتطلب دراسة موضوعية، مع التعرف على الأسس الإيمانية التي تقوم عليها الكنيسة وتتمسك بها التزاماتها نحو المجتمع والإنسان.^{٦٥٣}

ثانياً: الدور السياسي المعاصر للكنيسة القبطية في أفريقيا :

رغم تأثر الدور السياسي "الوطني" للكنيسة القبطية في أفريقيا في الزمن الحديث والمعاصر باعتبارات عديدة أهمها تؤثر علاقاتها مع الكنيسة الإثيوبية وحيث عادت هذه العلاقات بين الكنيستين إلى الوهن من حديد إثر الثورة التي قامت في إثيوبيا وأطاحت بحكم هيلاسلاسي الأول في ٩/١١ عام ١٩٧٤ "يوافق عيد النبروز - رأس السنة الإثيوبية"، والتطورات المصاحبة لها في القرن الأفريقي، واندلاع الثورة في إريتريا، واتهام مصر بتأييد الصومال في النزاع الإثيوبي - الصومالي حول إقليم الأوجادين. كل هذه الآثار والاتجاهات السياسية قد تكون قد ألقت بظلالها ليس فقط على العلاقات الدينية بين الكنيستين المصرية والإثيوبية^{٦٥٤}، ولكن أيضاً على وجهه الدور المصري للكنيسة القبطية في أفريقيا، التي بدأت تنحصر لتكثيف خدمتها في أفريقيا جنوبي الصحراء وبدأ إنشاء أسقفية أفريقيا ١٩٧٦ لكي توجد لها بديلاً معاصراً عن الخدمة في إثيوبيا، وتتمشى مع تطلعاتها وحرصها على العمل من جديد مع القارة الأفريقية، إلا أن هذا لم يمنع الكنيسة من القيام بأدوار سياسية هامة تتمثل فيما يلي:

١. معارضة الكنيسة القبطية للإجراءات التي اتخذتها حكومة منجستو:

يجب أن يسجل في هذا السياق الدور الذي قامت به الكنيسة القبطية إبان عزل الإمبراطور هيلاسلاسي، ففي الوقت الذي لم يتحرك فيه أحد حيال التغييرات السياسية والدينية التي حدثت في إثيوبيا ولم ينطق أي من رجال الكنيسة في إثيوبيا بأي شيء يوضح موقف الكنيسة والقيادة الكنسية الإثيوبية مما يحدث، حيث أمتت الحكومة كل موارد الكنيسة المالية كما استولت على كل أراضي الكنيسة، ولم تمض فترة قليلة في عام ١٩٧٦ حتى بدأت حكومة الثورة تركز على أخطاء وانحرافات الكنيسة الإثيوبية ثم اتخذت قراراً حكومياً بعزل أبونا/ثاوفيلس بطريرك إثيوبيا، وتجريده من كل سلطاته، ووضعته في السجن أيضاً، ولم يدافع عنه أحد، وقررت الحكومة الإثيوبية أن يرسم بدلاً منه بطريرك جديد لإثيوبيا وأطاعت الكنيسة في إثيوبيا هذه التعليمات وعينت الحكومة سكرتيراً عاماً للكنيسة من قبلها يكون بمثابة سلطة الحكومة داخل الكنيسة، وأرسلت الكنيسة الإثيوبية إلى الكنيسة القبطية دعوة للحضور والاشتراك في رسامة بطريرك جديد لها

على أن موقف الكنيسة القبطية بهذا الخصوص لم يقتصر على الجانب الروحي والعاطفي من ناحية تأثر الكنيسة القبطية والبابا لما حدث، وإقامته صلاة الجناز على روح الإمبراطور في الكاتدرائية المرقسية، وإلقاءه كلمة رثاء هامة استعرض فيها إنجازاته سواء

^{٦٥٣} د. أنطون يعقوب: الكنيسة في أفريقيا: مأساة، ص ٢٤.

^{٦٥٤} د. شوقي عطا الله الحمل: دور مصر في أفريقيا في الزمن المعاصر، ص ٦٨ - ٦٩.

في إثيوبيا أو في أفريقيا بل أن المجمع المقدس القبطي قد اجتمع لدراسة وضع الكنيسة الإثيوبية تحت حكم الحكومة الشيوعية، وأيضا الوضع القانوني لعزل بطريرك أبونا/ثاوفيلس وقانونية رسامة بطريرك جديد، وقرر المجمع القبطي أن عزل كنسياً ويعطي فرص الدفاع عن نفسه، وإذا ثبت إدابته يتخذ المجمع قراراً بشأنه بعد أن يحكم قوانين الكنيسة، أما رسامة بطريرك جديد لإثيوبيا، فهو غير جائز بسبب وجود الأول^{٦٥٥} وحسب قانوني للكنيسة ولا يمكن رسامة بطريرك آخر في وجود الأول^{٦٥٥} وحسب بطريرك

وقامت الكنيسة القبطية بإبلاغ الكنيسة الإثيوبية بذلك، وكذلك الكنائس الشقيقة والأرثوذكسية وكنائس العالم، ومجالس الكنائس والهيئات الكنسية العالمية التي يهمها هذا الأمر، ومع أن الكنيسة الإثيوبية - تحت ضغط الحكومة - قامت برسامة بطريرك باسم أبونا/تكلا هيمانوت، وفي عهده قامت الكنيسة بإحالة كثير من المطارنة والأساقفة الإنسيوس إلى المعاش، وتحت ضغط أيضا قامت برسامة أساقفة جدد يتفقون مع الحكومة في أساليب وطرقها، إلا أن الكنيسة القبطية لم تعترف بأبونا/تكلا هيمانوت هذا كبطريرك لإثيوبيا.

ولما نتج أبونا/تكلا هيمانوت، قامت الكنيسة برسامة بطريرك جديد باسم أبونا/مرقوريوس، وكان مطرانا لإبشارية جوندار Gondar ولم تعترف به أيضا الكنيسة القبطية، وقد تم عزله أيضا حيث طالب الشعب بذلك ورسم لهم بطريرك جديد اسمه بافلوس عام ١٩٩٢.

وكان هناك إلحاح من الكنيسة الإثيوبية تجاه الكنيسة القبطية للاعتراف بالبطريرك الإثيوبي، ولكن الأقباط كانوا يؤكدون أنه لا بد أن تطبق القوانين الكنسية التي تتبعها الكنيسة منذ ٢٠ قرناً، حتى يستطيعوا أن يعترفوا ببطريرك "جائليق" إثيوبيا مرة أخرى^{٦٥٦}، ولكن دخلت العلاقات بين الكنيستين في منعطف جديد إثر الاتفاق على البروتوكول الجديد للعلاقة بينهما عام ١٩٩٤م حيث تم توقيع البروتوكول في عام ١٩٩٤ بواسطة المجمع المقدس القبطي والمجمع المقدس الإثيوبي ولكن لم يعمل به لأسباب كثيرة لإزالة الجمود القائم في تلك العلاقات، وما يعنيه بالتالي من إمكانية تواصل الدور الوطني للكنيسة القبطية في هذه البقعة الهامة من أفريقيا، وإن كانت الزيارات المتبادلة بين الجانبين من شأنها أن تقرب بين الجانبين وتخفف من التوتر القائم.

^{٦٥٥} يوجد نص قرارات المجمع المقدس تجاه إثيوبيا في ملاحق الدراسة.

^{٦٥٦} الأبنا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا "الكتاب الأول"، ص ٧٤ - ٧٩.

٢. زيارة البابا / شنودة للكونغو برازافيل إبان قطع العلاقات الدبلوماسية معها عام ١٩٧٩: إبان زيارة البابا شنودة لكينيا ولزائير "الكونغو الديمقراطية" في أكتوبر عام ١٩٧٩، طاف أيضا بالكونغو برازافيل حيث تم استقباله من جانب شعب الكيمبانجست استقبالا رائعاً واحتشد الآلاف من الكونغوليين لتحيته، وهم يهتفون Sa sante la Pape SHENOUDA، ولم يكن متواجدا في برازافيل سوى عدد قليل من عائلات الأقباط المصريين العاملين هناك، وأيضا قائم بأعمال سفارة مصر هناك حيث كانت العلاقات الدبلوماسية مقطوعة في هذه الفترة، لكن تم عزف السلام الوطني المصري ورفع العلم المصري، وهكذا قامت الكنيسة بدور هام في التقريب بين مصر والكونغو، في فترة لم تكن تشهد علاقات دبلوماسية بين البلدين^{٦٥٧}.

٣. نفقة اللاجئين الإثيوبيين على حدود إثيوبيا :

لعل وجود مراكز للكنيسة القبطية في أفريقيا، سواء اجتماعية وثقافية أو دينية يعد في حد ذاته نوعاً من السياسة التي تنتهجها الكنيسة القبطية في أفريقيا، فضلاً عن أن الاتصالات التي تعقدها الكنيسة القبطية مع حكومات الدول الأفريقية وتسجيلها رسمياً في مجالس كنائس هذه الدول يعد هو الآخر نوعاً من ممارسة السياسة، فضلاً عن اللقاءات ذاتها التي تقوم بها قيادة الكنيسة القبطية مع رؤساء الدول والحكومات الأفريقية والوفود الأفريقية الرسمية أو الدينية أو الشعبية فهذا نفسه أيضاً يعد نوعاً ثالثاً من ممارسة السياسة تقوم بها الكنيسة القبطية في أفريقيا.

وبحكم وجود الكنيسة القبطية في أفريقيا، فمن الممكن أن تقوم بدور إقليمي بالفارة، كما سبق وحدث في يونية عام ١٩٧٨، حيث ظهر احتياج جديد لرعاية اللاجئين الإثيوبيين الذين هربوا من الحدود الإثيوبية إلى أرض كينيا، واحتجزتهم الحكومة الكينية في بلدة اسمها مارسابيت Marsabet، في أقصى شمال كينيا بالقرب من مويالي Moyale وهي مدينة تقع في أقصى جنوب إثيوبيا.

وقد اتصل بأسقف أفريقيا الأنبا/ أنطونيوس مرقس، مستر/ هيو بلكنجتون، وهو سليل عائلة مشهورة في إنجلترا تملك أكبر مصانع للزجاج في العالم يطلب المعونة في رعاية هؤلاء اللاجئين روحياً ومعنوياً وطبياً، وبحكم ما لدى الأسقف من إمكانية كان يحمل إليهم

^{٦٥٧} الأبنا/ أنطونيوس مرقس، قصة الكنيسة في أفريقيا ٣٨، مجلة الكرزة، (القاهرة السنة ٢١، المجلد ٣، ٤، ١٥/١/١٩٩٣)، ص ١١.

الإنجيل باللغة الأمهرية والأدوية ويقوم بعمل درس كتاب مقدس وصلاة، ويستمع إلى شكائهم ويعطيهم الإرشاد اللازم ويعطيهم أيضا العلاج اللازم لأمراضهم^{٦٥٨}.

ورغم أن هذا الدور يعد اجتماعي إنساني، إلا أنه يدخل في سياق الدور السياسي الوطني للكنيسة الذي يذهب لمناطق الحدود ويتفقد اللاجئين وهو وضع ممكن تكراره واكتساب خبرة للكنيسة القبطية في العمل في هذا السياق خاصة في ظل الحروب الأهلية وانتشار ظاهرة اللاجئين في أفريقيا.

وتوجد هذه الظاهرة بشكل واضح في كينيا، وحيث تهتم الكنيسة القبطية عبر مراكزها المنتشرة هناك، باللاجئين من دول أفريقية عديدة مجاورة كالصومال وأوغندا وإثيوبيا وإريتريا وغيرها، وتقوم الكنيسة برعايتهم والاهتمام بهم^{٦٥٩}. من جانب آخر، فقد استقبلت عيادة الكنيسة القبطية في نيروبي عددا من الجرحى والمصابين لعلاهم، إبان الحادث الإرهابي الذي تعرضت له سفارتي الولايات المتحدة في كل من كينيا وتنزانيا، في أغسطس ١٩٩٨، وحيث بادرت مصر وقتها بإرسال فريق طبي يرأسه وزير الصحة على طائرة خاصة تحمل الأدوية والمعدات الطبية إلى نيروبي^{٦٦٠}.

المبحث الثاني:

أبعاد الدور الاجتماعي والتنموي المعاصر للكنيسة القبطية في أفريقيا

يعد الدور الاجتماعي والتنموي الذي تقوم به الكنيسة القبطية في أفريقيا، من أهم الأدوار وأكثرها تأثيراً، حيث تعد القارة الأفريقية أحوج من غيرها لممارسة هذا الدور، وخاصة أن معظم شعوب القارة الأفريقية تعاني من مشكلات اجتماعية وقصصية خطيرة^{٦٦١}، ولقد تمثل اهتمام الكنيسة القبطية في أفريقيا في العمل الاجتماعي وتنموي في مجالات عديدة منها: الاهتمام بالعاطلين والفقراء والعمل على تعليمهم ميسر يعملون بها، ثم تدريب الطاقات الجديدة للعمل الكنسي والتنموي في نفس الوقت.

في نفس الوقت، فإن عمل التنمية الذي تقوم به الكنيسة القبطية لا يقتصر على الأقباط المقيمين بأفريقيا، أو المسيحيين الأفارقة، ولكنه يشمل المسلمين أيضاً من منطلق أن التنمية الاجتماعية الروحية هي عمل إنساني بحت يتسرى عنده الجميع وليس بهدف تغيير العقيدة^{٦٦٢}.

هذا وقد مزج العمل الاجتماعي التنموي للكنيسة القبطية في أفريقيا^{٦٦٣} بين عدة أوجه منها الربط بين الرسالة الدينية والعمل المهني خاصة الطب، والخدمة في القرية كأساس

^{٦٥٨} لمزيد من التفاصيل راجع: مؤتمر القمة الأفريقي الثالث والثلاثون ومصر في دعم القضايا الأفريقية: الهيئة العامة للإستعلامات، سلسلة دراسات دولية معاصرة، ١٠٢، يوليو ١٩٩٧، ص ٢١، ٢٧. وراجع أيضاً تقرير التنمية البشرية في العالم، البنك الدولي، عام ١٩٩٢ وما بعده.

^{٦٥٩} حدث مع الأساقفة/لطفونيوس مرقس عن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، بتاريخ ١١/٢٧/١٩٩٥، م.س.٢.

^{٦٦٠} نود مريعا في هذا السياق استعراض التاريخ الاجتماعي للكنيسة القبطية في أفريقيا، منذ القرون الأولى للمسيحية، فهي لم تقتصر على مجرد إرسال البعثات التبشيرية، أو إنشاء الأديرة (رغم ما تتضمنه من نظم اجتماعية وتعليمية شاملة). حيث كل هناك مثلاً للرهبان الخمسة المصريين الذين ذهبوا إلى إثيوبيا وقدموا بإنشاء الأديرة على النظم الناحومي وإمكانية تحاض متهم في النوبة. فقد حصل المصريون الذين اتجهوا إلى النوبة أن يكسوا ود السكك التي استقروا بسببهم، ومن قراءات في حياة الأساقفة/شودة الذي أسس لدير الأبيض في أخميم في القرن الخامس الميلادي بعد ذلك إنسالة حنسة إلى علاقته بالويس والحة، قد لوى كثير منهم في نيرة

^{٦٥٨} الأساقفة/لطفونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا: الكتاب الثاني، م.س.١، ص ١٤٠.

^{٦٥٩} شريط فيديو بعنوان: ٢٢ عاما في خدمة الكرازة في أفريقيا، الجزء الثاني، م.س.٢.

^{٦٦٠} متابعة الحادث في جريدة وطني: (القاهرة: سنة ٢٤، العدد ١٩١٢، ١٦/٨/١٩٩٨)، ص ١.

للعمل في أفريقيا ، ثم القيام بالأعمال الخيرية ومساعدة الفقراء والمحتاجين، والأمم في هذا الصدد هو إقامة المراكز المهنية للتدريب والتعليم في العديد من الدول الأفريقية، على النحو الذي سيتم سرده بشيء من التفصيل.

المطلب الأول:

فلسفة الفكر التنموي للكنيسة القبطية في أفريقيا

تجمع سياسات الكنيسة القبطية في الغالب بين العمل الروحي "الديني" والعمل الاجتماعي "التنموي" ويبدو ذلك بصورة أوضح في الممارسات سواء في مصر أو في أفريقيا أو غيرها .

كما تتبنى الكنيسة القبطية فلسفة بسيطة لتحويل العاطلين وغير المهنيين الأفارقة إلى مهنيين منتجين من منطلق حكمة مفادها أنها لو علمت الإنسان الأفريقي الصيد تشبعه طوال عمره خير من أن تعطيه سمكة وتشبعه مؤقتاً، وهو ما يختلف عن النمط الذي تحذوه الإرساليات التبشيرية في أفريقيا كما سيتضح حالاً .

فالكنيسة القبطية تمثل نمطاً خاصاً من أنماط التنمية يختلف عن تلك التي تقوم بها حملات التبشير الكاثوليكية والبروتستانتية الغربية، التي وإن كانت تهتم اهتماماً كبيراً سواء بالنسبة للتنمية البشرية أو الواقع الاجتماعي ووضع الأولوية بالنسبة للعمل الاجتماعي في أفريقيا كما تفعل الكنيسة الكاثوليكية مثلاً وتخطط لدفعه في المستقبل^{١١٤}، إلا أن نمط التنمية الذي تتبعه الإرساليات التبشيرية في أفريقيا هو بالأساس مادي بحث يغفل الجوانب المعنوية والروحية للإنسان الأفريقي، وبدون أي اعتبار لقيمة هذا الإنسان وكرامته، وعلى حد قول أحد الفلاسفة الهنود "أن الإنسان الغربي يعلمنا كيف نطير مثل الطير، وكيف نسبح مثل السمكة، ولكنه لا يعلمنا كيف نمشي مثل الإنسان"، وهو ما يعني انعدام المعنى الحقيقي للتنمية التي تقوم في أساسها على الإنسان الذي لا يحتاج فقط إلى السلع الاستهلاكية، وأجهزة التليفزيون والسيارات^{١١٥} بقدر ما يحتاج إلى أعمال التنمية الحقيقية^{١١٦} التي تجعله قادراً على العمل والإنتاج وهو الأسلوب الذي تتبناه الكنيسة القبطية.

من جانب آخر، فإن الدور الاجتماعي والتنموي المعاصر للكنيسة القبطية في أفريقيا ينطلق من عدة مقومات أساسية هي إنسانية في مجملها وقد عُدت كإركان يرتكز عليها في العمل الاجتماعي والتنموي لعل أهمها ما يلي:

ولسغ عنهم كثيراً من عطفه وخدماته الاجتماعية... راجع في هذا السياق: د. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية في أفريقيا، ص ١٦٠-١٧١.

ثم جاء بعد مرحلة الأبيرة مرحلة الهجرات المصرية المتنوعة لأفريقيا سواء تلك التي اتجهت لجنوب أو لغرب - من حراء حملات الاضطهاد الروماني - وتفاعلهم ولتأثيرهم وتأثرهم ببناء أفريقيا، أو تلك التي تزامنت في العصر الحديث مع عهد محمد علي حيث جلب معه العديد من العمال المهرة من المسيحيين الأقباط وغيرهم، والذين استقروا واستوطنوا في المجتمع السوداني وساعدوا على التجارة والحضارة وبناء المجتمعات والمدارس، المرجع السابق .

ومع هذا وذاك كان هناك دور خدمي اجتماعي واضح للكنيسة الأفريقية منذ البداية، وهذا يقودنا إلى المرحلة الثالثة من مراحل العمل الاجتماعي للكنيسة القبطية في أفريقيا، وهي التي تزامنت مع تأسيس لسياسة لفرنسية في أفريقيا وارتبطت بإقامة مراكز التنمية والتدريب المهني في القارة، وربطت بصفة عامة بين العمل الروحي والعمل الاجتماعي .

^{١١٤} سينودس الأساقفة الخاص بالقارة الأفريقية: الكنيسة في أفريقيا ورسالتها في نشر الإنجيل على أعتاب سنة ٢٠٠٠ م، ص ١٠٠. ص ٣٧-١٧ .
^{١١٥} Ian H Birnie The church in the third world, (London : Edward Arnold (Publishers) Ltd., 1971), p.p. 47-49.

^{١١٦} للإطلاع على كافة التعريفات والتطورات الخاصة بعملية التنمية، يرجى الرجوع إلى: تقرير التنمية البشرية في العالم خلال عام ١٩٩٩/٢٠٠٠، (القاهرة: الأهرام، مركز الأهرام للترجمة والنشر، الطبعة العربية، التقرير الحادي والعشرين)، ص ٢٣٣ .
٢٤٨.

١. الانطلاق من خدمة القرية كمدخل للخدمة في أفريقيا :

انطلقت خدمة القارة الأفريقية في الزمن المعاصر أساساً من خدمة القرية أو ما كان يسمى الدياكونية الريفية، التي بدأ ممارستها الأنبا/ أنطونيوس مرقس أسقف عام أفريقيا قبل وفاته بقرابة ربع قرن وبالتحديد في صيف عام ١٩٥٠ في مصر^{٦٦٧}، فقد عمقت خدمة القرية في عصره ينكرهم، وساعده على ذلك عمله كطبيب وتخرجه من كلية الطب عام ١٩٥٩، وعمله في القرية وفي الجمعيات الخيرية، وأحس أن مهنة شفاء المرضى والتي نعلمها في كلية الطب أعطاه الله له، وهي تعد من أقدس المهن والصناعات، فيها عمل الرحمة والحب نحو الضعفاء والمرضى والمحتاجين^{٦٦٨}.

٢. الربط بين العمل المهني والعمل الروحي في أفريقيا :

اتضح من ممارسة عمل الكنيسة القبطية في أفريقيا أن الكنيسة تفضل المهنيين خاصة الأطباء للخدمة والعمل في أفريقيا، وقد ثبتت صحة هذا القول أيضاً مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس الذي يعد من رواد العمل والخدمة في أفريقيا، وذلك من كونه طبيباً مغامراً^{٦٦٩}، خاصة بعد أن صدر أمر تعيينه بالفعل في مستشفى الإمبراطورة منن Etige Manen Hospital في مدينة أسمره في شمال إثيوبيا "وقتها" وعاصمة إريتريا "حاليا"، وتم تعيينه بالفعل في قسم

^{٦٦٧} قصي الأنبا/ أنطونيوس مرقس مدة ١٦ سنة في خدمة القرية في مصر التي تحتاج لصبر وحنان أعف لك عسره للخدمة من القاهرة إلى ليس لها إثيوبيا، وعلى مدى ٩ سنوات بإثيوبيا كان التعرف من جانبه على دول أفريقية أخرى كثيرة، ثم العوده من ليست لها إلى دير التراوس نبرية الأسقيط في مصر ثم إلى بيروسي بكينا، ومن بيروسي كينيا إلى لوساك برامبيا ومن لوساك إلى دولة أفريقية وفي كل تلك السلاسل تكثفت أمامه اختلافات ليس فقط في اللون واللغة والامتياز القلي بل أيضاً في العادات والتقاليد والممارسات وأيضاً في الفكر ونظرة هذه الشعوب للأمور، وهو ما أصقل خبرته في العمل في أفريقيا راجع في هذا السياق كتاب الأنبا/ أنطونيوس مرقس قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا الكتاب الأول، م. ص ٩٧.

^{٦٦٨} ذلك قصة الربط بين العمل الروحي والعمل المهني في أفريقيا، فإن دعوة الإمبراطور الراحل/ هيل سلاسي للكنائس الأرثوذكسية الشرقية للخدمة Oriental Orthodox Churches، وهم الأقباط والإثيوبيين والسريان الأرثوذكس والهنود والأرمن للاجتماع في ليس ألبا عام ١٩٦٥ تحت رئاسة البابا/ كيوليس السادس، حيث كلف الأنبا/ أنطونيوس مرقس وهو طبيب مساق كل من الأنبا/ أنطونيوس مطران سي سوييف الحالي والأنبا/ صموئيل المتنيح أسقف عام الخدمات، وهما من المشاركين في المؤتمر بالبحث له عن منحل للخدمة في أفريقيا من منطلق عمله كطبيب، وبالفعل تم الاتفاق مع وزارة الصحة الإثيوبية (كان وقتها الوزير / لونا بياريتا) عن احتياج إثيوبيا إلى أطباء يعملون في مجال الطب، وكذا ليساعدوا الكنيسة هناك في محاللات مدارس الأحد، والشباب وإعداد حدام ومناهج للتربية الكنسية، وتم الاتفاق مع وزير الصحة الإثيوبية، وبالفعل وعد / مريت عالي رجل الأعمال الذي كان يقيم في ليس ألبا بأن يرتب مسألة إكمال التعلق مع وزارة الصحة الإثيوبية، وأقبحه أن بدأ ذلك الطبيب الشاب عمله في ليس ألبا في ١٩٦٦/٥/٢٦، وكان عمره وقتها ٣٠ عاماً، حيث بدأ من ذلك الوقت رحلة طويلة للعمل والخدمة في السلاسل الأفريقية قصي منها في إثيوبيا مدة ٩ سنوات كاملة ... راجع في هذا السياق: كتاب الأنبا/ أنطونيوس مرقس : قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا الكتاب الأول، م. ص ١٦-٢٢.

م. ص ١٠٠، ثم صدر قرار نقله إلى مدينة صغيرة اسمها دير برهان Deber Berhan ومعناها جبل البر، في محافظة شوا Shoa ليكون مديراً للمستشفى هناك في ديسمبر ١٩٦٦ بعد مرور سنة شهر من عمله تحت الاختبار في أسمره، وقد ساعده هناك عمله كطبيب وهو أساساً حاداً عني، في القيام بعدد من الأنشطة الاجتماعية الوارد حصرها فيما بعد.

٢. تلبية المطالب الأساسية للفقراء الأفارقة وتأسيس بيت إيواء لهم وجمعيات خيرية (النموذج الإثيوبي للطلبة الإثيوبيين) Welfare association and home for needy student :

وصلت الكنيسة القبطية إلى قناعة مؤداها أنه لا مناص من مساعدة الفقراء الأفارقة، ومد يد العون إليهم ومساعدتهم على العمل وعلى الحياة، ولقد برز هذا بصورة واضحة في إثيوبيا وحيث أنه بتعرفه على الشباب في الاحتياجات الدينية، تكشف الطبيب المساق أسقف أفريقيا الحالي مقدار الفقر الذي يعاني منه ويعيش فيه بعضهم مما يطلبون العلم في المدرسة الثانوية، ووجد أن كثيرين منهم على درجة عالية جداً من الذكاء والجدية في الدراسة، وفي حاجة لمن يعطيهم الحاجات الضرورية، فتبنى الطبيب بعضهم، نبغ أحدهم، ولكن لم يكمل الآخرون دراستهم الجامعية^{٦٧١}.

مع تكاثر عدد الطلبة الذين يطلبون المعونة والتبني أحس الطبيب بقدرتهم على التعلم ومقدار تكاليفهم وروحانيتهم، فتبنى إثنيين آخرين من الطلبة وزادت الطلبات أكثر، ف شعر بضرورة عمل شيء لأجل حوالي ٤٠ طالباً وطالبة يطلبون المعونة لكي يستطيعوا أن يكملوا تعليمهم، ومن ثم فقد قام الطبيب بدعوة حاكم المدينة وكل المديرين والمسؤولين أيضاً إلى حفل شاي في مسكنه قدم لهم فيه وصفاً تفصيلياً لحالة الطلبة واحتياجاتهم، ثم شرح لهم كيف قدم المسيحيون الأقباط في مصر خدمات كثيرة للشعب بتأسيس جمعيات خيرية يساهم فيها الأعضاء باشتراك شهري بسيط، وبتجميع هذه الاشتراكات أنشأت كثير من الملاجئ والمستشفيات مثل المستشفى القبطي ومستشفى التوفيق وغيرهما، كما قامت جمعيات أخرى بإعالة وتربية آلاف من الأيتام في ملاجئ أخرجت منهم مواطنين صالحين وأبناء مخلصين للكنيسة، أي حاول الطبيب أن ينقل للإثيوبيين من جديد خبرة الكنيسة القبطية والمسيحيين الأقباط في العمل الاجتماعي، وبالفعل إقتنع الحاضرون وشكلوا الجمعية الخيرية واشتركوا فيها باشتراكات شهرية وتم تأجير منزل وتأنيشيه، وأختير للإقامة فيه ٢٢ طالباً من أوائل فصولهم الذين يحتاجون إلى القوت الضروري لمدة ثلاث

^{٦٧٠} المرجع السابق: ص ٢٦.

^{٦٧١} تبنى الطبيب طالباً وديعاً نكياً هادئ الطباع، وكان أحد أبناء كاهن فقير في قرية بعيدة عن المدينة وذلك لكي يعطيه فرصة الدراسة والخدمة واسكنه معه - وكان ذلك وعمره ١٤ عاماً - وأكمل الطالب دراسته الثانوية بنجاح سنة ١٩٧٠ وأرسله إلى مصر والتحق بالكلية الإكليريكية بدير الأنبا/ روبن وحصل على بكالوريوس العلوم اللاهوتية سنة ١٩٧٥، وعاد للخدمة في إثيوبيا ثم حصل على بنة لدراسة الماجستير في التعليم المسيحي Christian education في ألمانيا وحصل عليها سنة ١٩٨٣، وعاد إلى إثيوبيا وأصبح يحكم في هيئة الإغاثة ورعاية المعوقين ... راجع في هذا السياق كتاب: الأنبا/ أنطونيوس مرقس : المرجع السابق، ص ٣٧.

سنوات حتى تم نقل الطبيب من دير برهان وتسلمه بعد ذلك مسئولون لم يهتموا به بالتقدير الذي يستحقه.^{٦٧٢}

وقد تكرر هذا الأمر في كينيا وحيث أن بمجرد وصول أسقف عام أفريقيا حالياً كان على الأقباط المتواجدين هناك، أو في دراسة الكتاب المقدس والصلاة معهم، أو في دراسة المسحوق المواعظية أو التعرف على أنشطة الكنائس الأخرى في مجالات التسمية ومساعدة الفقراء والعاطلين، وبدأ في البحث عن احتياجات الفقراء في كينيا وكيفية تطويرهم بتعليمهم حرفاً يومية وإعطائهم الإمكانيات أن يعتمدوا على أنفسهم في كسب الرزق وتغطية احتياجات أسرهم.

وكان الراهب يبحث عن نوعية الخدمة الاجتماعية التي يمكن أن تقدمها الكنيسة لبعض الفقراء أفريقياً، كما كان يبحث عن مبادئ أو أساسيات توضح تنظيم هذه الخدمات لكسب المحتاجين إلى معونة والذين تركوا بلادهم بسبب الوضع السياسي والاقتصادي المتردي في البلاد وذلك لاقتادهم.^{٦٧٣}

٥. العمل على خلق إحساس بالمشاركة والمسئولية لدى الأفارقة:

فالكنيسة القبطية تعمل على خلق هذا الإحساس بالمشاركة والمسئولية لدى الأفارقة، من خلال مساهمتهم مثلاً بالأرض التي تقام عليها الكنائس القبطية أو المراكز والمؤسسات لمختلف بيئاتهم في إنشاء بحيث تقسم تلك المساهمة مناصفة بين الكنيسة القبطية والسكان الأفريقي، ناهيك عن بعض الحالات الاستثنائية التي تقدم فيها التولية الأفريقية الأرض مجرد كنيسة القبطية، أو يقيم فيها بعض الأقباط المصريين من المهجر أو أسرهم مشروعات خيرية أو كنائس تخدم ذكراهم ويقومون فيها بالتمويل الكامل لتلك المشروعات.^{٦٧٤}

أيضاً يتوكل إحساس المشاركة لدى الأفارقة عندما يجدون أنفسهم وبعد تعليمهم المهن اليدوية كالخياطة والنجارة وقد إمتلكوا مثلاً ماكينات خياطة أو عدة نجارة، فهذا يخلق لديهم أيضاً الإحساس بالمسئولية والمشاركة والإقبال على العمل والإنتاج وإذا كانت ماكينة الخياطة أو عدة النجارة - قد تكلف الكنيسة من سبعون إلى مائة دولار - إلا أنها تقدم خدمة إنسانية جليلة إلى

^{٦٧٢} المرجع السابق: ص ٣٨.

^{٦٧٣} المرجع السابق: ص ١٠٢ - ١٠٣.

^{٦٧٤} شريط فيديو بعنوان ٢٢ عاماً في خدمة النجارة في أفريقيا، الجزء الأول، من سنة ١٩٩٨.

منه من قبله الناس وتحولهم إلى أناس منتجين ناجحين^{٦٧٥} يكونون إحتياجاتهم بعمل يديهم كمواطنين
منه من قبله الناس وتحولهم إلى أناس منتجين ناجحين^{٦٧٥} يكونون إحتياجاتهم بعمل يديهم كمواطنين
منه من قبله الناس وتحولهم إلى أناس منتجين ناجحين^{٦٧٥} يكونون إحتياجاتهم بعمل يديهم كمواطنين

^{٦٧٥} كانت قد عدت كثرات من خريجات فصول التفصيل بعد سنوات من إتهاتهن من الكريب وحصولهن على ماكينة الخياطة، حيث جنن ليعرن عن شكرهن قتلات إن الخير الذي صنعه شعب مصر وكنيسة مصر لا ينسى للأبد متى حينئذ قتلات إن الكنيسة القبطية أعطتهن الروحانية ولصاً وسيلة كسب عيش شريفة.

^{٦٧٦} كتاب الألبا / ليطونيوس مرقس: الكتاب الأول، من سنة ١٩٩٨، ص ١١، ١٦.

مناور العمل الاجتماعي التنموي

الكنيسة القبطية في أفريقيا

تمت المناور الأساسية لعمل الاتحاد التنموي للكنيسة القبطية في أفريقيا في
لعمل في مجال الصحة، أعضاء الاتحاد نحو إقامة مراكز ومؤسست خدمة صحية في
الأفريقية، فضلاً عن الاتحاد نحو تقديم مساعدات عينية أو مالية للمؤسسات الصحية في
أولاً: العمل في مجال الصحة (البداية بإثيوبيا وكينيا):

بدأ العمل التنموي للكنيسة القبطية في أفريقيا في مجال الصحة، حيث تم إنشاء
مراكز فيما بين رواد الخدمة من الأقباط والنسب الأفريقي، وعلى الأخص في إثيوبيا
إثيوبيا وكينيا على النحو التالي:

بدأت هذه الخدمة في مستشفى نيتير برهان Debre Berhan حيث كان أحد الأطباء
المصريين يعمل هناك كطبيب في الأوبئة وفي كل المعونات اللازمة لإجراء جراحات
أو علاج لمرضى^{٣٣}، فبدأ يعمل على تلبية تلك، كما وافق على إعطاء دروس في الطب
أو في الإسعافات الأولية مرتين في الأسبوع من أجل جمعية الشبان المسيحية في بلدة ١٩٦٥
وهي جمعية دينية واجتماعية^{٣٤}.

تمت العمل الصحي الاجتماعي للكنيسة القبطية إلى مجال الطب الأولي - وهو مد
عرفه الكنيسة القبطية في مصر أيضاً، حيث قام الطبيب بهذا، محاضرة على طلبة لمرشد
التنمية بشوا لوالتر عام ١٩٦٩ يشرح فيها باللغة الإنجليزية الأمراض الجلدية لخدمة
المسترة وكيفية الإصالة لها، وطرق الوقاية منها، وحضورها عليه وعلى مسند
وبث فيهم نوعاً من التوعية والتشجيع طياً واجتماعياً وروحياً، كما أن أحد حزياء في
الكتب والمكتبات، وبعد ذلك إلى مستشفى Princess Tsahai بنسب جلا أصبح يعمل في
قسم الجراحة كمساعد لرئيس قسم الجراحة ومساعداً لعميد كلية الطب بجامعة هيل سلسبي
الأول^{٣٥}.

^{٣٣} كتاب أعمال لفرانس مرقس: الجزء الأول، ص ٢٦.

^{٣٤} المرجع السابق: ص ٣٤.

^{٣٥} المرجع السابق: ص ٤٦.

الخدمة الصحية في كينيا:

بعد الخدمة الصحية في كينيا:
وعندما تم في إثيوبيا، أصبحت مهنة الطب هي المنخل أيضاً للخدمة ومفتاح لعمل في
إثيوبيا، ولكن مع الدارق أنه في كينيا قد أصبح لطبيب راجياً، ثم صار فيما بعد أسقفاً وإن كانوا
هناك بقوته بلسم الدكتور الأسقف / Doctor Bishop، كذلك على الجمع في كل واحد من
العمل في كينيا كروحي والعمل الصحي الاجتماعي^{٣٦}.

على أن كينيا كما سبق ذكره لاحقاً، قد أصبحت القوة لعمل الكنيسة القبطية التنموي في
فيها، حيث تم افتتاح أول مركز للتدريب المهني بها وهو الأمر الذي جرى بعد ذلك
فريقاً، حيث تم إنشاءه في أفريقيا جنوب الصحراء.

محاولة لتقلد وتعميمه في أفريقيا جنوب الصحراء.
تالياً: الاتجاه نحو إقامة مراكز التدريب المهنية والخدمية التابعة للكنيسة القبطية في
الدول الأفريقية:

يعد هذا المحور أحد المداخل البنية والأساسية لعمل التنموي للكنيسة القبطية في
أفريقيا، ويوجد حالياً للكنيسة القبطية ثلاثة عشر مبنى ما بين مراكز تنمية ومباني خدمية
تتالي:

١. مستشفى مار مرقس في يروبي (أربعين مرياً) كينيا.
٢. مستشفى قبطي في لوسكا زامبيا.
٣. مركز تدريب مهني للخياطة بنزوي كينيا.
٤. مركز تدريب مهني للخياطة كينيوي كينيا.
٥. مدرسة حضنة كينيوي كينيا.
٦. مدرسة حضنة نيلما ساريا كينيا.
٧. مركز تدريب مهني للخياطة ماسو كينيا.
٨. مركز تنمية متكامل بمدينة لكب جنوب أفريقيا.
٩. مركز تنمية متكامل نيمليكي زيمبابوي.

^{٣٦} سعيًا للحصول على ترخيص لمزاولة مهنة طبية تقدم الأب الزاهد في تلك الوقت تحت لواء الكنيسة لكس بعض
ترخيصاً لمزاولة المهنة، لكنه كان حينها يفتقر بعضاً من الخبرة لكتف مهنة السعة وقوية لمساعدة المرضى، كمثل راحة، ولكنه
وسم شعوب الكنائس الأفريقية، وعلى من لواءه بدأ العمل، ومن ثم قد مثلاً من شهادات التخرج والخدمة المسجلة وحيث
كانت كل هذه الشهادات يتم لطيف قدر رهنه، قد قدم معها شهادة من الشرطة كوك قد أصبح الزاهد المرشدين
المرموسين، وغلب لواءه هذه الشهادة وأعطت ترخيصاً لمزاولة المهنة لمدة ثلاثة أشهر، ولكن بعد مدة جمد مع كتيب
أعطته لواءه لخدمة له مرموية مهنة على الجدة لا أحد، وكان في عام ١٩٨١ بعد مدة الطفا، حتى ذهب ليشتمه من
لواءه وكان الموضوع يتروك عند الدكتور الأسقف، راجع المرجع السابق: ص ١٢٠.

١٠. مركز تنمية متكامل نوجوما ناتال "جنوب أفريقيا" ^{٦٨١} حيث تم تخريج ٨ سيدات واعظ.

١١. مشروع مركز تنمية متكامل في أوندانجوا Ondangwa ناميبيا .

١٢. مشروع مركز تنمية باريز Parys جنوب أفريقيا .

١٣. مشروع مركز تنمية مفونيانى Mvunyanى "ناتال" جنوب أفريقيا .

ولكل من هذه المشروعات والمراكز قصص إنشاء ومراحل عديدة مرت بها لكي يستطيع الأفارقة الاستفادة منها، ولعل بعضها خاصة الحديث منها قد تم التعرض له إجمالاً الحديث عن زيارات البابا/ شنودة للدول الأفريقية وافتتاح هذه المراكز وعلى أية حال سوف يتم التعرض سريعاً لأنشطة هذه المراكز الخدمية، مع التركيز على كينيا التي انطلق فيها العمل التنموي للكنيسة القبطية في أفريقيا جنوبى الصحراء كالاتي :

أ. إقامة أول مركز قبطي للتدريب المهني في كينيا :

من النماذج التي ارتبطت بعمل التنمية ما قامت به الكنيسة القبطية في أفريقيا بالنسبة للتدريب المهني للفتيات والسيدات الكينيات منذ عام ١٩٨٤ على مهنة الخياطة ^{٦٨٢} ، وقد شمل هذا التدريب بعض اللاجئين من دول أفريقية مجاورة، وبحيث تخرج على سبيل المثال خلال الفترة من ١٩٨٤ وحتى ١٩٩٣ من هذه المهنة ١٤٠ أفريقية تحمل شهادة أنها تجيد العمل على ماكينة الخياطة تلقب بـ E.E. وتستطيع أن تفتح محلاً للتفصيل، لاسيما وأنها تتسلم ماكينة خياطة عند التخرج، وحيث كان قد تم شراء حوالي ٥٠ ماكينة خياطة من سويسرا ماركة ايلنا Elna (تم إعفاءها من الرسوم الجمركية)، إبان افتتاح المركز وتأسيسه عام ١٩٨٤، فضلاً عن شراء عدد من أدوات النجارة للبدء في التدريب المهني للرجال على مهنة النجارة، وقد تخرج منها خلال نفس الفترة ١٤ شاباً يحملون شهادة وعدة للنجارة يستطيعون من خلالها مزاولة المهنة ^{٦٨٣} .

^{٦٨١} الكشش والماني والكهنة في إيارشية أفريقيا، مجلة الكرازة، م.س.د. ١١/٤/١٩٩٧، ص ٢.

^{٦٨٢} لهذا التدريب المهني في كينيا قصة بدأت مع بدء خدمة الكنيسة القبطية بنيروبي وخاصة بعد أن انتقل مقر إقامة الأسقف من بيت الضيافة التابع للكنائس البروتستانتية إلى مسكن مؤجر وذلك منذ أعوام ١٩٧٦/١٩٧٩ وبعد أن أصبح له بها مقراً ثابتاً في دير الأنبا/ ليطونيوس عام ١٩٧٩، ومن ثم فقد لاحظ المسئولون في الكنيسة تولد الكثيرين من الفقراء يطرقون النواف رحالاً ونساء طالبين المعونة، كل منهم له قصة وعذر وسبب في العوز والاحتياج، كما لاحظ المسئولون أن الغالبية من هؤلاء أصحاب الدن ولهم طاقات ذهنية صالحين للتدريب والتعليم، ولأنه مع العطاء يزداد العدد كل يوم بلا حدود، ويصعب رد صاحب الحاجة أو تنظيم المسألة، الأمر الذي يخلق نوع من الإكالات الذي يستحيل على الكنيسة أو أي كنيسة أخرى أن تستمر في مثل هذا العمل لمدة طويلة. و أدركت الكنيسة أن أفضل السبل هو تحويل هؤلاء المحتاجين العاطلين غير المؤهلين أو غير المدربين إلى أشخاص منتجين مدربين يستطيعون أن يغطوا احتياجاتهم بعمل يديهم، كما حاولت الكنيسة التعرف على مشروعات التنمية التي تقوم بها الكنائس الأخرى في نيروبي.

^{٦٨٣} حديث مع الأنبا/ ليطونيوس مرقس: م.س.د. بتاريخ ٢٧/١١/١٩٩٥ .

إن فهذا المركز القبطي لم تقتصر أنشطته على الخدمات الدينية، ولكنه شجع أيضاً مشروعات التنمية، وتشجيعاً من قيادة الكنيسة على دفع هذه الأنشطة يحرص البابا/ شنودة حين زيارته لأفريقيا على تفقدها. وعلى سبيل المثال، قام البابا خلال زيارته لكينيا في يناير ١٩٩٤ بحضور حفل تخريج ثلاثين سيدة ضمن مجموعة من السيدات الكينيات قمن بتعلم مهنة تفصيل "الخياطة"، والذي تسلمت فيه الخريجات (كينيات - إثيوبيات - زائيريات - من بوروندي - من رواندا - جنسيات كثيرة) ماكينات للخياطة تساعدن على أن يبدأن حياتهن المهنية معتمدات على أنفسهن، كما تفقد خلال نفس الزيارة المركز الطبى لتقديم الخدمات الطبية العاجلة أساساً للاجئين القادمين من السودان وإثيوبيا وأن كانت خدماته تقدم أساساً لتغطي المناطق المحيطة بنيروبي ^{٦٨٤} .

فمن الواضح أن أدوار الكنيسة القبطية في أفريقيا ، وبالأخص في كينيا هي أدوار متنوعة، بدليل أن هناك مثلاً مستشفى قبطي يقوم بدور صحي، فضلاً عن أدوار اجتماعية واقتصادية أخرى، وهناك بصفة عامة مؤسسات طبية، اجتماعية، دينية، تعليمية للكنيسة القبطية في الدول الأفريقية ^{٦٨٥} .

مراكز جديدة صغيرة في كينيا:

أعقب ذلك أن أنشأت الكنيسة القبطية مراكز صغيرة للتنمية بتعليم الخياطة فقط في منطقة ماسينو (قرب خط الاستواء) يتدرب فيه من ٦ إلى ١٠ سيدات وشابات . وأيضاً في منطقة كينيوي تم إنشاء فصل للخياطة يتدرب فيه عشرين سيدة وشابة على يد ٢٠ مدرسة تفصيل من نفس قبيلة الأكلامبا ^{٦٨٦} .

النمط التنموي في زامبيا :

انطلقت من نيروبي أنشطة الكنيسة القبطية في أفريقيا جنوبى الصحراء حيث امتدت خدماتها لتشمل بلاد أخرى بعيدة نسبياً مثل زامبيا ^{٦٨٧} وزيمبابوي ، وجنوب أفريقيا ، وذلك على الرغم من المنافسة القوية في تقديم الخدمات الكنسية من جانب الكنائس الأخرى العديدة المنتشرة في أفريقيا ، لكن لاقت المؤسسات الدينية القبطية على العكس ترحيباً حاراً، وبدأت

^{٦٨١} Sherine Naser "Copts South of the Sahara", El Ahran Weekly, (Cairo: 28 July, 1994), p. 5.

^{٦٨٢} لقاء مع البابا/ شنودة الثالث: بتاريخ ١٧/٥/١٩٩٥، لاستكمال الحديث عن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، م.س.د.

^{٦٨٣} الأنبا/ ليطونيوس مرقس: الكنيسة القبطية في أفريقيا: "التدريب المهني ومشروعات التنمية البشرية"، مجلة الكرازة، م.س.د.

ص ١٦ .

^{٦٨٤} ساعد الكنيسة القبطية على العمل هناك وجود حوالي ١٢ أسرة مصرية تعيش فيها .

تركز على العمل في المناطق الشعبية والفقيرة، فمثلاً في زامبيا تركزت الجهود في إقامة مركز طبي، ومركزين للتدريب المهني ونظام لتوزيع الغذاء^{٦٨٨}.

ومن ثم فقد شابهت زامبيا كينيا في نمط العمل التتبعي الذي أقامته الكنيسة القبطية. واستمر التدريب المهني في مهنتي الخياطة للسيدات والنجارة للرجال، وبدأ توزيع ماكينات الخياطة وصناديق عدة النجارة للخريجات والخريجين في حفل شعبي كبير حضره البابا/ شنودة في مركز التدريب المهني في لوساكا إبان زيارته لزامبيا عام ١٩٩٤^{٦٨٩}.

مركز التدريب المهني في زيمبابوي :

كان البابا قد وضع خلال نفس الزيارة المشار إليها في يناير ١٩٩٤، حصر الأساس لمركز تنمية لخدمة الأطفال والرجال والنساء في منطقة ديما سيكي في زيمبابوي في أرض مهداة من الحكومة، ثم عاد وافتتح قداسته المركز القبطي للتنمية في نفس الموقع في شهر أبريل ١٩٧٧، وذلك في حفل كبير حضره المحافظ والرسميون في مجلس المدينة وحشد كبير من الشعب القبطي والوطنيين^{٦٩٠}.

مراكز التنمية في جنوب أفريقيا :

كان البابا/ شنودة قد وضع حجر الأساس لمركز التنمية والتدريب المهني في زيارته لمدينة الكيب في شهر أغسطس في حي جوجوليتو وهو أكبر الأحياء التي يفتننها السود في جنوب أفريقيا، وأغلبهم من العاطلين نساء ورجالا، فضلاً عن حاجة الأطفال هناك لمدرسة حضانة.

مركز الأستاذ الدكتور: مفيد راغب للتنمية في مدينة الكيب :

قدمت عائلة الدكتور/ مفيد راغب^{٦٩١}، التمويل الكافي لبناء المركز الخيري في كيب - تاون تخليداً لذكراه، وتقديم العون الإنساني والتتبعي لشعوب حرمت من فرص التعليم والتدريب لمدة قرون تحت حكم الرجل الأبيض في جنوب أفريقيا، وقد اكتمل بناء المركز المتسع وقام البابا بافتتاحه في أبريل ١٩٩٧ في حفل مهيب حضره الوزير موركيل نائباً عن

^{٦٨٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: للتدريب المهني ومشروعات التنمية البشرية، مجلة الكرزة، ص ١١، ص ١١.

^{٦٩٠} المرجع السابق: ص ١١.

^{٦٩١} شغل د. مفيد راغب منصب أستاذ "سابق" للأمراض الباطنية في جامعة القاهرة وجامعات ميتشيجان في الولايات المتحدة الأمريكية، وكان قد خدم الطب والإنسانية بأعمال خيرية لسنوات عديدة قبل وفاته عام ١٩٩٢. من هنا كان حرص أرملته مدام نوال راغب وأبنيه د. جاك وحسن وابنته المحامية منى راغب على تخليد ذكراه.

رئيس وزراء إقليم الكيب، وعمدة المدينة، وكبار المسؤولين في مجلس المدينة، وعدد من قادة المجلس الأفريقية والشعب القبطي. وتقديراً لما قدمته الكنيسة القبطية في بناء المركز، قدمت الحكومة في جنوب أفريقيا مقداراً من المال يكفي لتأثيث المكان، وشراء الماكينات وآلات الخياطة حيث تم تعيين مدرب وشراء الماكينات، كما تم تأثيث مدرسة الحضانة وقد تم تخريج عن ١٥ سيدة وفتاة على دفعتين وتسليم الشهادات وماكينات خياطة جديدة لهن.

مركز تنمية منطقة نونجوما :

وضع البابا حجر أساس مركز التنمية الكبير في منطقة نونجوما وسط الشعب المنتمى هناك للكنيسة القبطية وذلك في أرض مهداة من الشعب نفسه وذلك بعد تدشين الكنيسة القبطية الجديدة هناك في مارس ١٩٩٧ بحضور رئيس وزراء الإقليم وكبار المسؤولين في مجلس المدينة وشعب كبير من كل الطوائف وكل الشعب المنتمى للكنيسة القبطية من الزولو.

قام القس/ مرقس جوبي بمجهود كبير في تحويل ملكية الأرض باسم الكنيسة القبطية وكذا بأخذ موافقة البلدية على رسومات المباني^{٦٩٢}.

وقد تم بناء وتأسيس المركز وبدأ نشاطه فعلاً وقد تم تخريج أول دفعة ٨ سيدات وبنات يوم ٢٥/١٢/٢٠٠١ وتسلمن الشهادات والماكينات.

مركز تنمية ناشئ في ناميبيا :

تقدمت أرملة المرحوم الأستاذ/ يوسف بدور من كيغلاند بالولايات المتحدة للمساهمة في بناء مركز تنمية وكنيسة في ناميبيا يطلق عليه اسمه تخليداً لذكراه، ويقدم الخدمات التي تعودت الكنيسة القبطية على القيام بها في أفريقيا جنوبي الصحراء^{٦٩٣}.

وفعلاً بدأ بناء المركز في أرض الكنيسة في بلدة Ondangwa في شمال ناميبيا بنشاط القس صموئيل صلاح بولس كاهن الكنيسة هناك وتم فعلاً وضع أساس المبنى كله كما تم البدء في بناء المبنى الكبير ومساحته ٦٠٠ متر مربع في يناير ٢٠٠٢.

^{٦٩٢} كان الأنبا/ أنطونيوس مرقس قد ناشد إحدى عائلات أقباط المهجر بالتقدم لتخليد اسم أحد أحيائهم في مركز التنمية الخيري في أرض الزولو حتى يبنى باسمه أسرة بمركز الدكتور/ مفيد راغب في مدينة الكيب، ولكي يساعد على تنمية شعب الزولو الذين هم أحوح ما يكونوا للتدريب والتعليم المهني، وليكون المركز في خدمة الأطفال (بإقامة حضانة) والشباب (تعليمهم النجارة)، والسيدات (تعليمهم الخياطة).

^{٦٩٣} المرجع السابق، ص ١١.

ثالثاً: الاتجاه نحو تقديم مساعدات عينية أو مادية للدول والشعوب الأفريقية :
تمثل هذا الاتجاه بصفة أساسية فيما يلي :

١. مجالات العمل التنموي للكنيسة القبطية مع إثيوبيا :

نجد أنه بالنسبة لإثيوبيا^{٦٩٤}، ورغم العلاقة التاريخية التي تربطها بالكنيسة القبطية منذ القرن الرابع الميلادي، والتي تعد أهم رابطة فيما بين الشعبين المصري والإثيوبي جنباً إلى جنب مع مياه النيل، لكن مجيء نظام منجستو وتبنيه فلسفة النظام الماركسي وتدخلاته في أمور الكنيسة قد يكون قد أوقف التعاون مؤقتاً بين الكنيستين والشعبين، وحتى فإن الأسر المصرية المتواجدة في إثيوبيا قد تركتها، لكن رحيل أو سقوط نظام منجستو في عام ١٩٩١، عجل ببداية مرحلة جديدة من التعاون فيما بين الكنيستين خصوصاً في مجالات التنمية والخدمات الاجتماعية والتعليم اللاهوتي .

افتتحت الكنيسة المصرية "الأم" قسماً للمساعدات الكنسية وخدمات التنمية - قسماً الأنبا/ سريون الأسقف السابق للخدمات بزيارته في فبراير ١٩٩٣ بإثيوبيا - ولاحظ الكفاءة العالية للعاملين به في سير الأمور وفي التوزيع المادي والعيني للمساعدات . كما شملت مساعدات الكنيسة أيضاً الخدمات الصحية، وبدأت تتجه صوب التدريب المهني للعاملين ومحاولة خلق فرص لزيادة دخل الشباب الإثيوبي الذي لا يجد عملاً من خلال المشروعات التي تمرست عليها الكنيسة القبطية وتعد مصدر رزق للآخرين^{٦٩٥} .

يسجل في هذا السياق أيضاً ما تقوم به الكنيسة الإثيوبية، ودورها في المشروعات التنموية المختلفة . هذا وقد أعلنت الكنيسة أنها حصلت على ١٤٥ مليون بر كمساعدات قامت باستغلالها في تنفيذ مشروعات تنموية متعددة في الأقاليم الإثيوبية المختلفة^{٦٩٦} .

٢. مساعدات الكنيسة القبطية لإريتريا في مجال التنمية:

امتدت المساعدات الكنيسة القبطية إلى إريتريا التي حصلت على استقلالها عام ١٩٩٣ خاصة بعد الزيارة التي قام بها الرئيس الإريتري/ أسياسي أفورقي إلى البابا/ شنودة الثالث في نفس العام وطلبه الاستقلال الكنسي عن إثيوبيا، ودخول العلاقات بينهما في مفترق جديد^{٦٩٧}، وقد شملت مساعدات الكنيسة لها مجالات عديدة لإعادة الإعمار والتنمية بها بعد

^{٦٩٤} يقدر عدد المنتمين للكنيسة الإثيوبية بحوالي ٣٠ مليون شخص، ومن ثم فهي تعد أكبر كنيسة وطنية في القارة الأفريقية

^{٦٩٥} متابعاً أجهزة الإعلام والصحافة في ليس أبابا، السبت الأول من أكتوبر ١٩٩٨، نقلاً عن المركز الإعلامي المصري بليس أبابا.

^{٦٩٦} Sherine Naser: op. cit. , p. 5 .

^{٦٩٧} Sherine Naser: op. cit. , p. 5 .

٦٩٨ ، ويشمل ذلك عملية تبرعات أو إرشاد لإعادة بناء البلد، وغيرها من الأعمال الهامة التي تفوق عمل السفراء، وتمس الاحتكاك المباشر بالشعوب، في البلدان الأفريقية، أو ما يسمى بالـ Grass roots بمعنى القاعدة المحلية أو سكان المناطق الريفية^{٦٩٩} .

٣. الخدمات التنموية للكنيسة القبطية في السودان:

لم يقتصر عمل الكنيسة القبطية في السودان على المركزين الأساسيين للكنيسة في الخرطوم وأم درمان، ولكن ترعى الكنيسة السودانيين المقيمين في مصر أيضاً، وخاصة بعد أن اضطرت الظروف الاقتصادية والبطالة الحالية حوالي مليون سوداني من الشباب صغير السن باللجوء إلى مصر، حيث تقوم الكنيسة بعمل نظام مساعدات شامل لهم، وتقديم الخدمات الطبية لهم وتدريبهم مهنيًا مع إعطائهم مكافأة شهرية^{٧٠٠} .

^{٦٩٨} كانت الكنيسة الإريتريّة وفي ظل كل الظروف المحيطة بإريتريا بعد الاستقلال تعاني من نقص الإنتاج العدائي، وتدهور الشروة الزراعية والحيوية ولهباء العديد من المباني والمنشآت، والرغبة في توطين نصف مليون لاجئ إريتري فروا إلى السودان بسبب الحرب التي استمرت ٣٠ عاماً، ورغم أنها كانت في طور التكوين و بدء تنظيم أمورها الكنسية والدينية والتعليمية فهي لم تغفل دورها الوطني في إعادة بناء البلاد وتنظيم حملاتها في محلات الإغاثة والتأهيل والتنمية بالتعاون مع الجهود الحكومية وجهود الهيئات الأهلية الأخرى، وقد ساعدتها الكنيسة القبطية في هذا الخصوص .

ومن ثم فقد تم إنشاء قسم خاص بالكنيسة الإريتريّة الأرثوذكسية اسمه قسم الإغاثة والتأهيل والتنمية Relief, Rehabilitation and development Department يعمل به ٩٥ شخصاً متفرغاً في ١١ من مراكز الإغاثة المنتشرة في أسمره سين وهما وسيراى وبركة وغيرهم وأعد خطة طموحة من ١٩٩٣ إلى ١٩٩٧ سواء في مجال توزيع المعونات العينية الخارجية، أو حفر الآبار، أو ما يسمى بمشروع الشتلات، كما أعد القسم خطة مستقبلية لتحسين العمل به وتطويره . راجع في هذا السياق : الأنبا/ سريون "الكنيسة الأرثوذكسية في إريتريا وخدمات التنمية"، مجلة الكرارة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٢٥، ٢٦، ٢٧/٨، ١٩٩٤) من ص ١١-٩ .

^{٦٩٩} حديث سابق مع الأنبا/ لتوثيوس مرقس : بتاريخ ٢٧/١١/١٩٩٥، عن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا .

^{٧٠٠} Sherine Naser: op. cit. , p. 5 .

المطلب الثالث:

أثر العمل التنموي للكنيسة القبطية في أفريقيا

لعل كلمات الشكر والامتنان والتشجيع التي تصاحب افتتاح المراكز القبطية للخدمة بالقارة الأفريقية شرقاً وجنوباً، من جانب المسؤولين الأفارقة على أعلى مستوى سواء خلال زيارات البابا/ شنودة لأفريقيا وافتتاحه لهذه المراكز مع مساعديه من الأساقفة الأقباط أو أجواء الفرحة والتهليل التي تصاحب تلك الزيارات وهذه الافتتاحات فهي أبلغ دليل على مدى تقبل الأفارقة وحبهم للخير الذي تأتي به مشروعات الكنيسة القبطية، ومضى الأثر الذي أحدثته هذه المشروعات في صميم الوجدان الأفريقي.

من جانب آخر، فقد رحبت السفارات المصرية^{٧٠١} في الدول الأفريقية بتوحد الكنيسة القبطية في أفريقيا ودورها، بحكم أن الدولة يهملها التواجد المصري ككل بصرف النظر عن الدين، لاسيما إذا كان هذا التواجد الكنسي قوي وفعال، وهو ينظر إلى احتكاكه بالأفارقة ليس فقط بالطريقة النظرية، ولكن أيضاً بالطريقة العملية، التي تركز على المحاور الروحية

^{٧٠١} يبرز هذا الترحيب في مناسبات عديدة، فعلى سبيل المثال يشارك سفراء مصر في لية مناسبة أو افتتاح مشروعات تخص الكنيسة القبطية في أفريقيا، وعلى هذا النحو قام السفير/ أحمد صبري عبد الفتاح سفير مصر الأسبق في نيروبي بافتتاح التوسعات الخمسة للمستشفى التابع للكنيسة هناك خلال الاحتفالات بالذكرى الحادية والعشرين لإنشاء الكنيسة القبطية في كينيا، وأكد السفير خلال حفل الافتتاح وفي كلمته أمام الاحتفال بقوله أن الكنيسة القبطية تلعب دوراً مهماً في علاقات التعاون الثقافي والتعاقل الحضاري مع الشعب المصري وشعوب الدول الأفريقية الشقيقة، وذلك من خلال الخدمات الطبية والتعليمية والاجتماعية التي تقدمها لهذه الشعوب كما أشار إلى أن البابا/ شنودة الثالث يحظى باحترام الشعب المصري والشعوب العربية وصحة لمواقفه المنبجزة في الدفاع عن القدس الشريف وحماية مقاصد المسلمين والمسيحيين... وكالة/ش.ب.: نيروبي، ١٥ يناير ١٩٩٧، ومرفق في ملاحق الترسلة مضمون احتفال الكنيسة القبطية بمرور ٢١ عاماً على إنشاءها.

من جانب آخر، فإن عديد من السفراء المصريين العاملين في المجال الأفريقي يقدرون تماماً دور الكنيسة وعملها في أفريقيا، فمثل السفير/ محمد عاصم إبراهيم الذي شغل منصب مدير إدارة شرق أفريقيا بوزارة الخارجية، وقبل انتقاله للعمل كمسفير لمصر في إثيوبيا، أشاد بدور الكنيسة القبطية في أفريقيا وأكد أنه بختم دور الدولة، وأنه يمثل بمثابة قرن استعمار لمصر في الخارج، وأنه يمثل بمثابة نسق عام لخدمة مصالح الوطن روحياً ومادياً وثقافياً، فضلاً عن أن الكنيسة عندما ترعى المصريين المسيحيين الأقباط في الخارج سواء من خلال خدماتها الروحية، أو تنظيم المساعدات لإخوانهم في الداخل، أو حل مشاكلهم وربطهم بالوطن الأم إنما هي ترعى مصر، لأن خدمة الشعب القبطي وحل مشاكله بالخارج إنما يمثل خدمة هامة أيضاً لأنه جزء من شعب مصر.

أما بالنسبة لاتصال الكنيسة القبطية بأفريقيا ودعم الصلات مع الكنائس الأفريقية إنما يمثل أيضاً خيراً لمصر، مثل رسالة مصر للأساقفة الإثريين وخلافه، وبصفة عامة فهناك تعاون بين الخارجية والكنيسة تماماً مثل التعاون بين الخارجية والأرمن بنور تسحل في تفاصيل الشؤون الدينية، كما أن السفارة تخبر الكنيسة عن أي شيء تريده بحكم كونها بيت مصر في الخارج وتتابع المسائل العسيرة مثل مسألة دير السلطان مثلاً وتكون تحت أمر الضيوف من أبنائها سواء كانوا رجال دين أو غيرهم... لقاء هاتفي للباحث مع السفير/ محمد عاصم إبراهيم بتاريخ ١٥/٤/١٩٩٤، حيث كان يشغل وقتها منصب مدير إدارة شرق أفريقيا بوزارة الخارجية.

أما بالنسبة للتدخل فيما بين دور الكنيسة ودور الدولة، فيقول السفير/ فكري نخلة أن الكنيسة تعرف سياسة الدولة شأنها شأن الجهات الدينية في مصر عموماً، كما أن البابا/ شنودة شخصية كبيرة مثقفة، ليس بحاجة إلى الرجوع للخارجية مثلاً في أمر من الأمور التي تخص الكنيسة، لكن الخارجية يكون لديها إلمام مباشر بعمل الكنيسة ونشاطها في الخارج... لقاء على الهاتف للباحث مع السفيرين/ فكري نخلة وصالح سليم بوزارة الخارجية، بتاريخ ١٥/٤/١٩٩٤.

والتنموي كأهم المحاور التي تتحرك من خلالها الكنيسة القبطية جنباً إلى جنب مع المحاور المسكوني، مثل المحاور الوطني، ومحور الحوار مع الكنائس الأفريقية الأخرى^{٧٠٢}.

ولا شك أن مثل هذه المساعدات التي تقدمها الكنيسة القبطية والروابط التي تعززها مع كنائس وشعوب أفريقيا جنوبي الصحراء الكبرى، وإجمالاً علاقة الكنيسة القبطية مع الكنائس الأفريقية، إنما تمثل علامة إيجابية في مجال العلاقات السياسية^{٧٠٣} لمصر مع الدول الأفريقية وتريد من تدعيمها وتقويتها^{٧٠٤}.

^{٧٠٢} لقاء مع الأبا/ أنطونيوس مرقس عن: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا: بتاريخ ١٧/٦/١٩٩٥، م.ص.د.

^{٧٠٣} يرجع أساس هذه العلاقات إلى ما كان يقوم به هؤلاء الباباوات المصريين من التفكير بدور الوساطة في النزاعات التي تنشأ أساساً

من الصراعات على مياه النيل.

^{٧٠٤} Sherine Naser: op. cit., p. 5.

أبعاد الدور الثقافي والتعليمي للكنيسة القبطية في أفريقيا

يعد هذا الدور من أكبر الأدوار وأكثرها أهمية في نطاق فعالية الكنيسة القبطية في أفريقيا، ليس فقط لعمق امتداده وارتباطه ببداية انتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة ولكن أيضاً لتجده المستمر وربطه ما بين التعليم الديني وأعمال الترجمة والنقل للكتابات المسيحية المتعددة باللغات الأفريقية، وما بين التعليم المدني وإنشاء المدارس والتفكير العام. رغم ذلك فلم تحظ دراسة هذا الدور بالاهتمام الكافي مقارنة بالأنشطة الثقافية والتعليمية سواء التي يقوم بها الأزهر الشريف، أو غيره من المؤسسات والمراكز الثقافية والتعليمية المنتشرة في أفريقيا، أو دور المعاهد العلمية المتخصصة المنتشرة في الدول الأفريقية.

من جانب آخر، فإنه وعلى عكس الإرساليات التبشيرية الغربية التي لعبت دوراً كبيراً في محاولة تغيير المفاهيم والقيم الأفريقية وكان هدفها الوحيد هو جعل أفريقيا جزءاً من أوروبا، والتي نشطت خاصة في غرب القارة (منذ أن بدأت اتصالها بأفريقيا منذ أكثر من مائتي سنة) في إنشاء المدارس لتعليم الأفارقة بما يتفق وقيم الثقافات الغربية وذلك حتى يفقدوا ارتباطهم بهويتهم وثقافتهم الوطنية الأصلية^{٧٠٥}، فإنه على العكس من ذلك فإن لب سياسة التبشير القبطي في أفريقيا كان من شأنها المحافظة على الجوانب الوطنية واللغات الأفريقية^{٧٠٦}، كما أنها تجاوبت مع أفكار مثل لاهوت التحرير والأفكار الاستقلالية لدول القارة.

في نفس الوقت، عملت الكنيسة القبطية على التركيز على رفع مستوى الثقافة الدينية للمواطن الأفريقي، ووضع البصمة القبطية الأصلية في الممارسات الدينية واللاهوتية الأفريقية، وإثرائها ليس فقط بالخبرات والكفاءات ولكن أيضاً بالترجمة والنقل لأبرز أعمال الكنيسة القبطية للأفارقة وخلق كوالد أفريقية أصيلة في مجال الإكليروس الديني بما يتمشى مع القيم والثقافة الأفريقية الوطنية.

٧٠٥. عاطف عمر: العلاقات الثقافية بين جمهورية مصر العربية والدول الأفريقية، (القاهرة: الجمعية الأفريقية، ١٩٨٦)، ص ١٤.

٧٠٦. يربط البعض بين اللغة القبطية واللغات الوطنية الأفريقية خاصة في شرق أفريقيا.

ويمكن أن نميز في إطار هذا الدور بين التعليم الثقافي الديني^{٧٠٧} والمدني للكنيسة القبطية في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

نجد هذا الدور للكنيسة القبطية في أفريقيا في أعماق التاريخ فقد ارتبط منذ البداية بانتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة. وقد برز هذا الاتصال أولاً بإقليم بنتابوليس الذي نشر فيه القديس مرقس المسيحية، فأشاد المنفعة اللاهوتية المسيحية في هذه المنطقة. ثم انتشر على الكنيستين على الكنيستين بعد ذلك وأبرزهم الكاهن "أريوس" الذي عاش في مصر وأسس أول كنيسة في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

نجد هذا الدور للكنيسة القبطية في أفريقيا في أعماق التاريخ فقد ارتبط منذ البداية بانتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة. وقد برز هذا الاتصال أولاً بإقليم بنتابوليس الذي نشر فيه القديس مرقس المسيحية، فأشاد المنفعة اللاهوتية المسيحية في هذه المنطقة. ثم انتشر على الكنيستين على الكنيستين بعد ذلك وأبرزهم الكاهن "أريوس" الذي عاش في مصر وأسس أول كنيسة في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

نجد هذا الدور للكنيسة القبطية في أفريقيا في أعماق التاريخ فقد ارتبط منذ البداية بانتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة. وقد برز هذا الاتصال أولاً بإقليم بنتابوليس الذي نشر فيه القديس مرقس المسيحية، فأشاد المنفعة اللاهوتية المسيحية في هذه المنطقة. ثم انتشر على الكنيستين على الكنيستين بعد ذلك وأبرزهم الكاهن "أريوس" الذي عاش في مصر وأسس أول كنيسة في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

نجد هذا الدور للكنيسة القبطية في أفريقيا في أعماق التاريخ فقد ارتبط منذ البداية بانتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة. وقد برز هذا الاتصال أولاً بإقليم بنتابوليس الذي نشر فيه القديس مرقس المسيحية، فأشاد المنفعة اللاهوتية المسيحية في هذه المنطقة. ثم انتشر على الكنيستين على الكنيستين بعد ذلك وأبرزهم الكاهن "أريوس" الذي عاش في مصر وأسس أول كنيسة في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

نجد هذا الدور للكنيسة القبطية في أفريقيا في أعماق التاريخ فقد ارتبط منذ البداية بانتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة. وقد برز هذا الاتصال أولاً بإقليم بنتابوليس الذي نشر فيه القديس مرقس المسيحية، فأشاد المنفعة اللاهوتية المسيحية في هذه المنطقة. ثم انتشر على الكنيستين على الكنيستين بعد ذلك وأبرزهم الكاهن "أريوس" الذي عاش في مصر وأسس أول كنيسة في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

نجد هذا الدور للكنيسة القبطية في أفريقيا في أعماق التاريخ فقد ارتبط منذ البداية بانتشار المسيحية من مصر إلى جيرانها الأفارقة. وقد برز هذا الاتصال أولاً بإقليم بنتابوليس الذي نشر فيه القديس مرقس المسيحية، فأشاد المنفعة اللاهوتية المسيحية في هذه المنطقة. ثم انتشر على الكنيستين على الكنيستين بعد ذلك وأبرزهم الكاهن "أريوس" الذي عاش في مصر وأسس أول كنيسة في أفريقيا، ونرصد المؤسسات والأجهزة التي تقوم بدور الثقافة والتعليم في القارة،

ومدى الإقبال على تعلم اللغات الإفريقية، كما تفرد مطباً مستقلاً باسمه المسيحي العربي
بالكنيسة القبطية في أفريقيا .

قلعت لبقية شون أفريقيا بالاهتمام بترجمة كتب لصلوات وأدبائنا وكتب المسيحية
القبطية في ١٥ لغة أفريقية منها لها أكبر تأثير في تعليم وعنده الشعوب، مثل:

SHONA, KIKUYU, KIKAMBA, SHONA, LUO, KILUHYA, OSHIVAMPO, KHOSA, ZULU, SUTHU, TSWANA, ENGLISH, LINGALA, TSWANA, ENGLISH.

المطلب الأول:

فلسفة الفكر التبشيري المعاصر

للكنيسة القبطية في أفريقيا

تحتاج دراسة سياسة التبشير التي تتبناها الكنيسة القبطية في أفريقيا إلى التعرف على
المعتقدات والوقائع الأساسية لها، وإلى تبين الطرق والأهداف التي تتبناها وللمدى الذي
تتبع فيه استراتيجية التبشير، ومدى توافقها مع أهداف وسياسات الدولة وتوجيهاتها للعمل
في أفريقيا، وهو ما سنتبينه في هذا الفصل من الدراسة.

نستطيع القول بصفة عامة، أن هناك ٣ مراحل رئيسية، مر بها النور التبشيري
للمعاصرة للكنيسة القبطية في أفريقيا - ناهيك عن الخبرات التاريخية لشدة بهذا الخصوص^(١)
- وبما في فترة نصف القرن الأخير يمكن تصنيفها كالآتي:

١- مرحلة دراسة وجس النبض والزيتون أفريقيا (فترة ١٩٤٦- ١٩٥٩).
٢- مرحلة التفكير العلمي والمشاركة في مؤتمرات كنسية بالقلعة والإعداد المؤسسي
لنور هام للكنيسة القبطية في أفريقيا (فترة ١٩٥٩- ١٩٧١).

فإن تكون الكنيسة القبطية ألفت حركتها الخارجية لثباتها في العمل التبشيري من عهد الروماني، وخاصة من عهد الأمر صبور
فقط الذي تم الأخذ في عهده لسياسة التبشيرية، كنيسة رسمية للأمر صورية، وكان كنيسة الإنجيلية بعد الغطال مجمع كنيسة
المسيحية تبشر الكنيسة الأم في العالم، لقد سعت الكنيسة القبطية لفتح أبوابها في مجال التبشير خاصة حين وفد البابا الميراثي
(الفترة من ٣٢٨ - ٣٨٣ م)، فرومانيوس إلى القبط التي أصبحت كنيسة مستقلة تحت رعاية كرسي الإسكندرية، وأصبح فريديريوس
أول مطرول إثيوبيا، وعلى مدى ١٦ قرناً وحل الفترة من القرن الرابع وحتى القرن الثامن كان للكنيسة القبطية الإثيوبية والمسيحية
يقيمون من مصر، بعد ذلك فترة تحت الدولة لثوبيا، وأصبحت الكنيسة القبطية حرة حية في عملية التبشير في القرنين التاسع والعاشر
مسيحي، وبما في عهد البابا ثيوفانس الأول، لهذا ٣٣ كنيسة إنجيلية (الفترة من ٥٣٠ - ٥٦٥ م) حصدت ثمرة بارعة فوجد
مسيحيين كمطران قوسية، واستمر الوضع على هذا الحال حتى تحول الإسلام الدولة، ونظر الكنيسة القبطية قد تفرقت بعد ذلك
سواء من حيث نقص أعداد العاملين بها، أو نقص تمويلها ومكنيتها، والذي يعود في ذلك كثير منه إلى عدم قدرتهم على القيام بعمل
تبشيري سواء في أفريقيا أو في غيرها.

كان هذا انحدار الكنيسة القبطية من حيث مساهمة الأعمال التبشيرية وهداية نحو حجة مسئوليتها بها الخصوص وبشر دعوتها بحكم
كونها أقم كنيسة في القارة، ومن ثم وجد غيب ال تترك في الحركة التبشيرية المسجلة في القارة - راجع في هذا السياق
كتاب أقم كنيسة في القارة، ومن ثم وجد غيب ال تترك في الحركة التبشيرية المسجلة في القارة - راجع في هذا السياق

المعنى (بشر القبط) فضلاً عن سائر لاهوت وكنيسة القبطية المعروفة باسم ثوبيا مبقية كما نلت بعد المحدثات المعاصرة
المتبعة في المذبح وغيرها.

١- مع ١٥ كتاب للكنيسة القبطية فضلاً عن إتمام ومرامحة كتب أخرى وطباعتها، ولكن لم تستمر حركة الترجمة والتبشير القبطي
للمسيحية القبطي في إثيوبيا، قد تعرضت إثيوبيا لمجموعة من الأحداث السلبية ومحاولات التثوير الغربي، من حيث اكتشاف
والهروستنت إلى أن عد التثوير القبطي المصري إثيوبيا في لواتل تولى القبطي راجع في هذا الفصل كل من

• محليل مكسي المكسي، أصبحت من تاريخ المسيحية في شمال أفريقيا وبنور الكنيسة القبطية في سبيلها، حريصة وعرضي
الاهوتية ٣٣، لحظه القبطية، بعد ١٩٥٥، ١٩٩٥، ١٩٩٥، من ٩.

• د. زاهر ربحية مصر وأفريقيا، من ٢٥ - ٤٨.

• د. لطفون بطون مبختية: الكنيسة والفرقة المعاصرة في أفريقيا، من ١٤٣.

• د. البشري حلال الكنيسة المعاصرة القبطية وكنيسة إثيوبيا، من ١٣٠.

٣- مرحلة التفكير العملي والانتقال بهياكل الكنيسة القبطية للعمل في أفريقيا، وتواصل التخطيط المنظم لتعظيم دورها في القارة (فترة البابا/ شنودة الثالث ١٩٧١ - حتى الآن).
١. المرحلة الأولى: مرحلة الدراسة وجس النبض والزيارات لأفريقيا (فترة البابا/ يوسف الثاني ١٩٤٦ - ١٩٥٩):

أرسل البابا/ يوسف الثاني (البطريك الـ ١١٥) في سلسلة باباوات الكنيسة القبطية أكثر من مندوب وبعثه إلى دول جنوب أفريقيا، فقد أرسل أحد الكهنة إلى جنوب أفريقيا من أجل الاتصال بالمسيحيين في جنوب أفريقيا، الذي أبدوا رغبة في الانضمام للكنيسة القبطية. وقد استمر وجود هذا الكاهن لمدة تسعة أشهر عاد بعدها إلى مصر بسبب الظروف السياسية. المصاحبة لمرحلة ما قبل استقلال الدول الأفريقية، والنضال الدائر وقتها فيما بين المستعمر وحركات التحرير.

من جانب آخر، ففي عام ١٩٤٨ كتب بعض الوطنيين في جنوب أفريقيا إلى البابا/ يوسف الثاني يطلبون منه إيفاد عدد من المبشرين الأقباط إليهم، وفي عام ١٩٥٠ رحل فريق مكون من ٤ أشخاص إلى جنوب أفريقيا لدراسة الوضع على الطبيعة، وكان يضم الأسقف/ مرقس، مع الأب/ شنودة، والأب/ إسحق وهما كانا راهبين في دير الأنبا/ بيشوي. بوادي للنظرون ومعهم أحد الشمامسة، وقد عاد ثلاثة من هؤلاء المبشرين إلى القاهرة بعد بضعة أشهر، وظل الأب/ إسحق هو الوحيد الذي أقام في جنوب أفريقيا حتى يتمكن من المتابعة الدقيقة والمستمرة لعمله، لكنه لم يتمكن من عمل الصلوات والطقوس الاحتفالية المعتادة^{٧٠٨}. هذا يؤكد الأنبا/ أنطونيوس مرقس على نفس الواقعة، ويفيد بأن القمص/ أيوب الأنبا/ بيشوي (الذي لقب بالأنبا/ مرقس بعد ذلك)، قد تم إيفاده في عام ١٩٤٨ لاستطلاع إمكانية تأسيس إبارشيات قبطية في الجنوب والغرب الأفريقي، وبالفعل رُسم مطرانا لجنوب أفريقيا ونيجيريا باسم الأنبا/ مرقس، وأرسل إلى الجنوب عام ١٩٥٠، ولكن لم يكن لتلك الإرساليات أهداف كرازية محددة، ويمكن القول أنها كانت تمثل توسعاً أفقياً، ولذلك لم تستمر طويلاً^{٧٠٩}.

لكن لا شك أن مثل هذه الرغبة الاستطلاعية من جانب الكنيسة القبطية قد أفادت علماء بأن هناك مجتمعات أفريقية مسيحية عديدة ترغب في قطع علاقتها مع الكنائس الغربية،

^{٧٠٨} Ibid., p. 99.

^{٧٠٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "حتمية الكرازة في الكنيسة القبطية"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة الـ ٢٥، العددان ٤٥، ٤٦، الحصة ٥ ديسمبر ١٩٩٧)، ص ٧.

٢- مرحلة التفكير العلمي والمشاركة في المؤتمرات الكنسية بالقارة والإعداد المؤسسي للكنيسة القبطية في أفريقيا (فترة البابا/ كيرلس السادس ١٩٥٩ - ١٩٧١):

صاحبت هذه الفترة تغييرات سياسية مواكبة بدأ يتضح أثرها سواء في مصر أو في القارة الأفريقية، وهي تتعلق أساساً بدور مصر في مساندة الحركات التحررية بالقارة، وازدياد الإحساس بأن الكنيسة القبطية هي كنيسة وطنية تساند بدورها مثل هذه النزعات التحررية بالقارة، وكنيجة عملية لهذا الموقف أعلن البابا/ كيرلس السادس في مايو ١٩٦٥، أن حكومة جمهورية مصر العربية وافقت على المساهمة بـ ١٠٠,٠٠٠ جنيه من أجل إنشاء واحدة من أضخم وأحدث الكاتدرائيات في العالم بمصر، بهدف دفع دور الكنيسة القبطية في أفريقيا كما أعلن البابا أن الرئيس/ عبد الناصر أبلغه بتأييد الدولة لمسألة انتشار الكنيسة القبطية في أفريقيا^{٧١١}، التي أصبحت تمثل الدائرة الثالثة من دوائر اهتمام السياسة الخارجية المصرية، بعد الدائرتين العربية والإسلامية... على أن البابا/ كيرلس السادس قد سبق أن أوفد الراهب/ مكاريوس السرياني (الأنبا/ أنثاسيوس فيما بعد) في زيارة ميدانية لجنوب أفريقيا عام ١٩٦١ والذي قام بدوره بإعداد مجموعة من التوصيات^{٧١٢} بدأت تتضح نتائجها فيما بعد،

^{٧١٠} Otto F.A. Meinardus: Christian Egypt Faith and Life, op. cit., p. 469.

^{٧١١} Ibid, p. 470.

^{٧١٢} كان الراهب مكاريوس السرياني "المتبج الأنبا/ أنثاسيوس" قد قام بزيارة ميدانية لكل من، لونغندا، وإثيوبيا، وجنوب أفريقيا خلال الفترة من ٣/١٢ إلى ١٩٦١/٥/١، أعقب ذلك أن قام بإعداد مجموعة من الاقتراحات والتوصيات والتي يتمثل أهمها فيما يلي:

- تأليف هيئة قبطية إرسالية في مصر لخدمة شعوب الكرازة المرقسية خارج الإقليم المصري، لكي تقوم بتهيئة من له استعداد للتخصص لهذه الخدمة إعداداً روحياً وعلمياً والإشراف على إرسال جماعات من الخدام إلى المناطق المحتاجة كإرساليات منظمة حاصلة لنظام ثابت.

- نشر كتب باللغة الإنجليزية القبطية، على أن تعرض العقيدة الكنسية عرضاً سليماً مبسطاً مختصراً.
- إعداد الكنيسة القبطية في جنوب أفريقيا بالمبلغ اللازم لها على وجه السرعة.
- إنشاء مراكز قبطية للخدمة في أفريقيا، على أن يبدأ بالمركز الأصلي الأول في أنيس لابلأ ويُنشد له كاهنان وطبيبان ومشرفة للملجأ، ومواصلة الاتصال بالمناطق الأفريقية المختلفة التابعة للكرازة المرقسية على أن تكون المراسلة باللغة الإنجليزية المنتشرة في شرق وجنوب أفريقيا.

- ندد طبيبين قبطيين للعمل في مستشفيات كينيا لمدة عام لكي يقوموا بدراسة الظروف الطبية الواقعية في الإقليم ودراسة الميدان الذي يمكن للكنيسة القبطية أن تعمل فيه مستقلة في المستقبل، وقد بدأ العمل بالفعل ببعض هذه التوصيات... راجع في هذا السياق تقرير القس/ مكاريوس السرياني: مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ١٥، نوفمبر ١٩٦١، العدد التاسع)، ص ص ٣٧-٣٨.

وذلك على النحو التالي:

أ. بدء إنشاء المؤسسات المصرية العاملة في حقل التبشير بأفريقيا:

ظهر اهتمام الكنيسة القبطية برسالة التبشير في أفريقيا بصورة واضحة ومتواصلة عام ١٩٦٢، مع إنشاء قسم الدراسات الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية، وذلك حتى يكو قادراً على إعداد المسيحيين الأقباط الراغبين في خدمة الكنيسة القبطية كمبشرين في أفريقيا. فضلاً عن استقباله المسيحيين الأفارقة من كل من: أوغندا، كينيا، تنزانيا، والذين يرغبون في الانضمام للكنيسة القبطية حيث يتم تدريبهم المواد اللاهوتية القبطية، وإعدادهم بالتالي للتبشير في أفريقيا وهو الاتجاه الذي ترسخ في ذلك الوقت وصدرت بخصوصه قرارات واضحة في عهد البابا/ كيرلس السادس^{٧١٢}.

أشرف على إنشاء هذا القسم للدراسات الأفريقية إثنين من المتخصصين في الشؤون الأفريقية، وهما الأب/ يوسف عبده يوسف، ود. زاهر رياض، وحيث كانت الخطة الموضوعية للقسم هي إعداد خريجين مؤهلين وأعضاء مميزين، من رجال الإكليروس رجال الدين القبطي لكي يلتحقوا بالقسم ولكي يتم تجهيزهم للعمل التبشيري. أكثر من هذا، فقد تم التخطيط لأن يسجل بالقسم الشباب المنتمي للكنائس الأفريقية، وذلك في محاولة للإختيار من بينهم كنواة لرجال الدين الأفارقة الراغبين في خدمة الكنيسة القبطية، وبعد تأهيلهم لاهوتياً، على أن يعقب ذلك تأسيس مدارس ومستشفيات ... الخ.

وقد عبر البابا/ كيرلس السادس في قراره الصادر في ٥ يناير ١٩٦٤ عن اهتمامه الفعلي بالخطة الهادفة لزيادة العمل التبشيري للكنيسة في نفس الوقت الذي كانت تجري فيه الاستعدادات من أجل تأسيس مراكز لدراسة العقيدة القبطية في أفريقيا، التي لم تكن تعني فقط الرغبة في نشر الفكر الديني، لكنها كانت تعني أيضاً الرغبة في مكافحة الاستعمار المنتشر في هذه البلاد، والتجهيز لمشروعات التنمية بالقارة.

وبالفعل ففي خلال أسبوع لاحق لهذا التصريح أعلن البابا/ كيرلس السادس، أن جزءاً كبيراً من عائدات الأوقاف القبطية سوف يتم تخصيصها لبناء كنائس، مدارس، مستشفيات في أفريقيا، وأعلن عن تكثيف الجهود لتحرير الشعب الأفريقي من السيطرة الاستعمارية، والذي يستغل الدين ويوظفه لخدمة تلك الأهداف.

⁷¹³ Christine Chaillot, *op. cit.*, p. 100.

وفي بداية عام ١٩٦٥، أضيفت إضافة هامة لتوصيف لقب بابا الكنيسة القبطية، حيث أصبح يسمى بابا الإسكندرية وبطربرك الكرازة المرقسية وسائر أفريقيا وهو ما يعني مسؤولية الكنيسة القبطية بالفعل تجاه العمل والخدمة في القارة الأفريقية^{٧١٤}.

هذا وقد بدأت تتضح اللبنة الأولى للعمل التبشيري في أفريقيا عام ١٩٦٦ حينما أتى من الإثيوبيين (لدراسة اللاهوتية في الأكليريكية)، التي تعد بمثابة معهد عالي لللاهوت، في مقرها الرئيسي بالعباسية، بالإضافة لذلك فقد أسست الكنيسة القبطية الأرثوذكسية منذ عام ١٩٦٦ المركز القبطي للتبشير بالإنجيل في كوتسيكا، جنوب المعادي، حيث تدرب فيه في ذلك الوقت ١٦ سودانياً مما يقومون بدراسة عام اللاهوت، وكان مدير هذا المركز هو الأب/ لطفونيوس السرياني "نسبة إلى دير السريان في وادي النطرون"، والذي أصبح فيما بعد الأب/ باخوميوس "مطران البحيرة ودمهور وتوابعها"، وكانت الدراسة تتم باللغتين العربية والإنجليزية، وكان من المسؤولين عن التعليم في هذا المركز المتنيح الأنبا/ صموئيل لمسئول وقتها عن العلاقات المسكونية والخدمات الاجتماعية بالبطريركية، والأستاذ الدكتور/ حكيم أمين، والأب/ يوسف عبده يوسف، ود. زاهر رياض حيث كانوا من المسؤولين عن الإدارة في قسم الدراسات الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية، وقد كان الأمل الذي يتم التعبير عنه في ذلك الوقت أنه في ظرف وقت قصير، يصير هذا المعهد أول معهد لطي تبشيري، طبي، زراعي، يقوم بإرسال البعثات إلى أفريقيا، ليحل محل البعثات التبشيرية الأمريكية والأوروبية^{٧١٥}.

ب. مشاركة الكنيسة القبطية في المؤتمرات الإقليمية الدينية التي عُقدت بالقارة الأفريقية:

عزز من الاتجاه المؤسسي الذي تبنته الكنيسة القبطية، لدعم فرص وجودها بالقارة الأفريقية مشاركتها في حضور بعض المؤتمرات الإقليمية الدينية التي عُقدت في القارة، ففي سبتمبر عام ١٩٦٥ عقد بفرى تاون في سيراليون "المؤتمر المسيحي الأول من أجل السلام"، بمشاركة العديد من كنائس العالم، وقد مثل الكنيسة القبطية فيه الأب/ يوسف عبده يوسف، وهو الذي تم تفويضه أيضاً بعد ذلك للمشاركة في حضور مؤتمر الدراسات الأفريقية المنعقد بدار السلام والذي تم خلاله التعرض لدور الدين أو العقيدة في التاريخ الأفريقي، ومن بين القضايا التي تم طرحها خلال هذا المؤتمر التعرض للكنيسة القبطية ودورها في القارة بحكم كونها ذات مرتبة سامية "رفيعة"، واعتبارها أقدم الكنائس الرسولية في أفريقيا، بمؤسستها

⁷¹⁴ Otto, F.A. Meinardus Christian Egypt Faith and Life, *op. cit.*, p.p. 468-470.
⁷¹⁵ *Ibid.*, p. 470.

القديس/ مرقس البشير، وهو ما يؤهلها لتعمل على تحرير القارة من البعثات التبشيرية الأجنبية، وتشارك في تأسيس كنائس أفريقية حرة^{٧١٦}.

ولعل من أهم مميزات الأخذ بهذا الاتجاه هو استمراره وتواصله، لاسيما في عهد البشير شنودة الثالث، وهو ما من شأنه أن يزيد من احتكاك الكنيسة القبطية بالأفارقة، ويعمل على حشد تأييدهم لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا، خاصة إبان استضافة القاهرة لانعقاد أول مؤتمر لرؤساء الكنائس الأفريقية المستقلة بالأنبا/ رويس بالعباسية عام ١٩٧٨، بمشاركة ٢٢ مندوباً يمثلون ٩ دول أفريقية^{٧١٧}.

الفكر التبشيري القبطي يرفض العنصرية:

وفي سياق المؤتمرات الكنسية الأفريقية التي استضافت القاهرة بعضاً منها ظهر بوضوح في عام ١٩٨٦ نقاوة الفكر التبشيري للكنيسة القبطية في أفريقيا والذي تم طرحه من جانب الأب/ تاضروس ملطي، وذلك في المؤتمر الرابع للعلوم اللاهوتية الأفريقية الذي عقد بالقاهرة في ذلك الوقت، وحيث عبر عن ذلك من خلال طرحه لوثيقة بعنوان: الحياة الروحية والتحرر في الكنيسة الأفريقية، تناول فيها بموجب المراجع التي قدمها فكر الكنيسة القبطية في موضوع اللاهوت الأسود.

ويمكن إيجاز مضمون هذا الفكر اللاهوتي — الذي تبنته الكنيسة القبطية — وقدم الأب ملطي عرضاً له في رفض العنصرية والتأكيد على ضرورة الكفاح من أجل تحرير السود، الذين هم بحاجة إلى عدم الشعور بالفرقة مع الآخرين، وإلى البحث عن منشأهم أو جذورهم المسيحية الأفريقية أو المقصود بها هنا الكنيسة القبطية وغيرها من الكنائس الوطنية، وذلك لكي يحل هذا الفكر محل الثقافة الغربية الواردة بواسطة البعثات التبشيرية الأجنبية، ومن ثم فقد ركز ملطي على المعاني الأصيلة في المسيحية التي تتبناها الكنيسة القبطية خاصة بالنسبة لكلمة التحرر بمعناها الروحي، وأهمية وجود إكليروس خاص بالأفارقة يستقل عن الكنائس الغربية ويراعي التقاليد الأفريقية، وقد ساعد على ذلك السجل الناصع للكنيسة القبطية في أفريقيا، واحترامها لللاهوت وممارستها الطقوس بصورة حيوية على مدار حياتها^{٧١٨}.

^{٧١٦} Ibid., p. 471.

^{٧١٧} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "حتمية الكرازة في القارة الأفريقية"، م.س.د.، ص ٨.

^{٧١٨} Christine Chaillot, op. cit., p. 101.

٣. المرحلة الثالثة: مرحلة التفكير العملي والانتقال بهياكل الكنيسة القبطية للعمل في أفريقيا وتواصل التخطيط المنظم لتعاظم دورها في القارة (فترة البابا/ شنودة الثالث ١٩٧١ وحتى الآن):

تميز الفكر الكرازي للكنيسة القبطية في عهد البابا/ شنودة الثالث، بأنه نقل العمل الخاص بالكنيسة على الأرض الأفريقية، عن طريق تأسيس الكنائس القبطية الأرثوذكسية بها وبمحبها بمشروعات تنموية واجتماعية تعمل على تحسين أحوال الإنسان الأفريقي، وقد بدأ الأمر بكينيا عام ١٩٧٦، وامتد إلى زامبيا عام ١٩٨٤، وزيمبابوي ١٩٨٨، وناميبيا عام ١٩٩٠، وجنوب أفريقيا عام ١٩٩٢، ثم إلى زائير "الكونغو الديمقراطية حالياً" عام ١٩٩٥^{٧١٩}، وغيرها.

ونستطيع أن نميز في هذه المرحلة بين أكثر من بعد أو إطار تعمل الكنيسة القبطية من خلاله، وتمثل ركائز أو مستندات للعمل التبشيري في أفريقيا، ويمكن حصرها كالاتي:

١. بدأت مرحلة الاحتكاك الحقيقي في فترة البابا/ شنودة الثالث مع القارة الأفريقية في ١٣ يونية ١٩٧٦ حينما تمت رسامة الأنبا/ أنطونيوس مرقس^{٧٢٠} أسقفاً للشئون الأفريقية في القاهرة، ثم توجه إلى نيروبي حيث بدأت الكنيسة القبطية في تنظيم الرسالة التبشيرية القبطية في كينيا، التي بدأت تتضح معالمها مع زيارة البابا/ شنودة عام ١٩٧٩ لأفريقيا وتوقفه في نيروبي، حيث وضع حجر الأساس من أجل تأسيس الكنيسة القبطية الأولى في أفريقيا جنوبية الصحراء والتي عُرفت باسم دير القديس/ أنطونيوس، واستمراراً لإتجاه الكنيسة نحو إنشاء مزيد من المؤسسات الدينية والاجتماعية بأفريقيا تملكت الكنيسة الأفريقية كنيسة محلية أخرى في كينيا عُرفت باسم كنيسة القديس/ مرقس فضلاً عن مركز قبطي في نيروبي، ولإعداد الأفراد المؤهلين للخدمة هناك قام البابا/ شنودة برسامة أحد الكهنة، وقد كان شماساً سودانياً من أصل مصري، حيث أصبح أول كاهن قبطي مكرس من أجل التبشير هناك، وقد عُرف باسم الأب/ بول فؤاد سيدهم، تم نقله بعد ٣ سنوات إلى مصر وهو يخدم الأقباط في مدينة السادات بوادي النطرون ويتبعه في الخدمة بكينيا الآن القس/ موسى مكرم، كما قدم

^{٧١٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "حتمية الكرازة في الكنيسة القبطية"، م.س.د.، ص ٧ - ٨.

^{٧٢٠} يُعد الأنبا/ أنطونيوس مرقس — هو المسئول الثقافي الحالي عن الأنشطة التبشيرية في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في أفريقيا — يساعد في ذلك حالياً الأنبا/ بولس، وذلك في نشر دعوته التبشيرية، بالقارة حيث أنه قد قصي ١٦ عاماً في أعمال الوعظ بالقرى، والتي مثلت المرحلة الأولى في تلك الدعوة، فضلاً عن تلمذه بتعاليم البابا/ شنودة الثالث صاحب الخبرة في التعليم الديني والداعي أصلاً لتعلم اللغات التي تساعد على الاتصال مع الأفارقة، ومحاولة فهم لهجات القبائل الأفريقية كما ساعد الأنبا/ أنطونيوس أيضاً خبرته العملية التي تمثلت في العمل والخدمة في إثيوبيا على مدار ٩ سنوات من ١٩٦٦ وحتى ١٩٧٥ كطبيب ومبشر، وهو الأمر الذي أصغله، وأيضاً خبرته في إنشاء وجوده بدير الراموس كراهب — تحت اسم الراهب / أنطونيوس البراموسي — قبل العودة من حديد كينيا في يناير ١٩٧٦ والعمل على مواجهة التطلب الكيني المتزايد لتأسيس رباط وثيق مع الكنيسة القبطية.

بعض المصريين المهاجرين إلى الولايات المتحدة إلى كينيا، ففي عام ١٩٨٩ مثلاً وصل السيد/ مراد حنا وعائلته من كاليفورنيا من أجل المساعدة في ممارسة العمل التبشيري للكنيسة القبطية هناك .

في نفس الوقت كانت قد بدأت منذ عام ١٩٨٤، أنشطة مختلفة تسم تنظيمها بواسطة المركز القبطي في نيروبي، تمضي موازية لعملية التبشير، فضلاً عن ذلك كان هناك فصول لتعليم اللاهوت من أجل إعداد شمامسة، وخدام مدارس الأحد، والقيام بأعمال الترجمة لعدد من النصوص الطقسية، وللكتب المسيحية الأخرى، وإنشاء بيوت ضيافة^{٧٢١}

ولقد كان من نتائج هذه السياسات التبشيرية التي انتهجتها الكنيسة القبطية أن توسع المجتمع القبطي في نيروبي فأصبح يضم ٢٥٠٠ عضواً، ثم زاد العدد بعد ذلك، وهم ليسوا من الكينيين فحسب، ولكن أيضاً من المصريين، الإثيوبيين، السودانيين، وأصبحت تضم الكنيسة القبطية هناك ١٢ كنيسة زاد العدد بعد ذلك إلى ١٤ كنيسة^{٧٢٢}، كما عمدت حوالي ٨٠٠٠ شخص من الوطنيين، ورسمت ٤ كهنة وعدد من الشمامسة الكينيين، وأصبحت الطفوس يتم ممارستها بالسواحيلي، وبلغت القبائل التي تحولت إلى المسيحية (و بخاصة الكيكامبا Kikamba، واللويو Luo، والكيلوهيا Kiluhya، والكيكويو Kikuyu)، وبدأ التبشير يتجه نحو القرى المتعددة في أنحاء البلاد، وقد تأسست أولى هذه الكنائس في منطقة غابات في قرية أوكمباني Ukambani، والتي تبعد ٨٠ كيلومتراً إلى الشرق من نيروبي، والتي يتم التوافد عليها من المناطق المجاورة، وقد بدأ تأسيس كنائس أخرى "واحدة تلو الأخرى" سواء في شرق نيروبي في كينوي Kinyui، أو في ماسليني Masselini، أو في كانكا Kanka، فضلاً عن عمليات تشييد أخرى تحتاج إلى تمويل مالي، كما تم في أقاليم غرب كينيا بالنسبة لتعمير دير مار مينا بالقرب من ماسينو، حيث يوجد به أقل عدد من المصريين الذين يخدمون بالتساوي في ٥ كنائس أخرى متواجدة في المنطقة^{٧٢٣}.

وقد استمرت أنشطة المركز القبطي في نيروبي في التطور، كما تمثلت الأنشطة الرئيسية في المركز في عملية التكوين أو الإعداد اللاهوتي للشمامسة الذين يأتون من كل أنحاء كينيا، للتدريب على مرحلتين تستغرق تقريباً شهرين، كما أن الكهنة الذين أتوا من مصر ركزوا خدمتهم في التبشير من أجل تزويد هؤلاء الشمامسة بالمعلومات^{٧٢٣} التي تسهلهم للعمل بعد ذلك .

^{٧٢١} Christine Chaillot, *op. cit.*, pp. 100-101 .

^{٧٢٢} *Ibid.*, p. 101 .

^{٧٢٣} *Ibid.*, p. 102 .

بدا بعد ذلك، تواصل عملية التبشير القبطي و إنتظامها في أماكن أخرى من أفريقيا سواء في رامبيا أو زيمبابوي أو ناميبيا أو زائير "الكونغو الديمقراطية حالياً أو تنزانيا"، حيث تبست القواعد أو البنية الأساسية لهذا التواجد، ولكن أصبحت هناك حاجة للمساعدة المالية ونفوى البشرية الضخمة، ومن ثم فقد تم الاحتفال على وجه الخصوص بتسصيب شمامسة وشمسات بأعداد أكثر للتعاون بصورة أكبر في مجال الخدمة، وكان منهم الأخت/ ناعومي جونا Naomi Jona، من قبيلة أكامبا Akamba، والأخت/ إيستر عزيز Eister Aziz، التي حضرت العديد من المساعدات المتنوعة، وأوصلتها للأفارقة، وكانت وراء قيام جمعية الصنقاء أفريقيا^{٧٢٤} التي نشأت في القاهرة، واجتهدت في مساعدة مسألة التبشير القبطي وربت رحلات للأفارقة الراغبين في الحضور إلى مصر، وعقدت اجتماعاتها بصفة دورية.

المهم أن العمل التبشيري للكنيسة القبطية انتظم في بقية البلدان الأفريقية، سواء من جانب الرهبان أو القساوسة المتزوجين أو الشمامسة، أو الأقباط العلمانيين المتواجدين في أفريقيا، فضلاً عن رسامة أسقف عام للكرازة القبطية في أفريقيا عام ١٩٩٥ باسم الأنبا/ بولس مما يؤكد إيمان الكنيسة القبطية بأهمية الكرازة في القارة^{٧٢٥}.

ب. التواجد المستمر والمتتابع لقيادات الكنيسة القبطية في أفريقيا وتشجيع العمل الكرازي بالقارة:

شهدت السنوات منذ السبعينيات وحتى التسعينيات من القرن الماضي محاولات عديدة لانطلاق الفكر الكرازي القبطي في أفريقيا، وهو الأمر الذي ساهم في صنعه بابا الكنيسة ومساعدته من المطارنة والأساقفة، وقد بدأ الأمر على هذا النحو مع زيارة البابا/ شنودة يرافقه ثلاثة من الآباء الأساقفة الأقباط إلى كينيا لزيارة وتشجيع الكرازة الناشئة، ووضع حجر أساس أول كنيسة قبطية في نيروبي عاصمة كينيا جنوب خط الاستواء في أكتوبر ١٩٧٩، كما تم في نفس الوقت أيضاً زيارة زائير "الكونغو الديمقراطية حالياً"، والكونغو برازافيل تلبية لدعوة كنيسة أفريقية مستقلة كبيرة في القارة، والتعرف عليهم عن قرب وتقديم الكنيسة القبطية لها.

أيضاً توالى في حقبة الثمانينيات، زيارات الآباء الأساقفة والمطارنة لخدمة الكنيسة القبطية الكرازية النامية خاصة في كينيا، فجاءت زيارات الأنبا/ بنيامين عام ١٩٨٥، والأنبا/ بنيامين والأنبا/ بولا عام ١٩٨٦، والأنبا/ بيشوي والأنبا/ بنيامين عام ١٩٨٧، والأنبا/ سرابيون والأنبا/ بنيامين لكينيا وتوجو في النصف الثاني من عام ١٩٨٧ .

^{٧٢٤} الأنبا/ ليطونيوس مرقس: "حتمية الكرازة في الكنيسة القبطية"، من: ص ٨ .

امتدت أيضا زيارات البابا وقيادات الكنيسة إلى أفريقيا في التسعينيات - على النحو الذي تم استعراضه وتحليله - لتدعيم الخدمة الكرازية للكنيسة، وحيث نما بصورة واضحة الفكر الكرازي في الكنيسة القبطية في الداخل أو الخارج^{٧٢٥}.

ج. الإعداد العلمي للراغبين في العمل الكرازي وبرامج التدريب المتخصصة:

استلزم العمل التبشيري للكنيسة القبطية في أفريقيا، قدوم رجال وشباب أفارقة للدراسة والتدريب اللاهوتي، والتعليم لإعدادهم للتكريس، ورسامتهم كهنة حيث درسوا فترات تتراوح من بضعة شهور إلى سنة أو سنتين أو ثلاثة، وقد تفاوت هذا العدد من دولة لأخرى لأخرى.

فمن كينيا: قدم ١٩ تم رسامة ثمانية منهم في الكهنوت، وتكريس إحدا من شمامسة. والباقي يخدمون شمامسة أو مكرسات.

ومن زائير (الكونغو الديمقراطية): وفد ثلاثة تتلمذوا على يد قداسة البابا/ شنودة الثالث لمدة شهور.

ومن جنوب أفريقيا: قدم عشرة تم رسامة سبعة منهم كهنة، وتكريس أحدهم شماسا. في نفس الوقت، تتابع زياره المسيحيين الأقباط من مصر للحقل الكرازي للكنيسة القبطية، خاصة في كينيا تحت قيادة القمص/ ميخائيل صبحي، والقمص/ يوحنا ثابت، والدكتور/ توماس، والدكتورة/ نبيلة ميخائيل في خمس مجموعات ابتداء من عام ١٩٨٩ حتى عام ١٩٩٣.

والأكثر من هذا أنه تم بتشجيع من قيادة الكنيسة القبطية بدء تدريس كورسات في علم الكرازة في الكليات الإكليريكية، في كنائس المهجر، مثل سيدني في استراليا ولوس أنجلوس في أمريكا، ثم في معهد الرعاية في الأنبا/ رويس، وذلك ابتداء من عام ١٩٩٠، وبصفة مستمرة، حيث درس مئات من الدارسين بشغف في علم الكرازة^{٧٢٦}.

٤. الاهتمام بالعمل الإعلامي والدعاية للكرازة القبطية في أفريقيا:

تمثل اهتمام الكنيسة بهذا الأمر، في أن مجلة الكرازة قد بدأت تنشر بتشجيع من قيادة الكنيسة القبطية مسلسل قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا ابتداء من عام ١٩٩٠، وتم نشرها في

^{٧٢٥} المرجع السابق: ص ٨.

^{٧٢٦} المرجع السابق: ص ٨.

من ستينيات وأوائل التسعينيات - على النحو الذي تم استعراضه وتحليله - لتدعيم الخدمة الكرازية للكنيسة، وحيث نما بصورة واضحة الفكر الكرازي في الكنيسة القبطية في الداخل أو الخارج^{٧٢٥}.

ج. الإعداد العلمي للراغبين في العمل الكرازي وبرامج التدريب المتخصصة:

استلزم العمل التبشيري للكنيسة القبطية في أفريقيا، قدوم رجال وشباب أفارقة للدراسة والتدريب اللاهوتي، والتعليم لإعدادهم للتكريس، ورسامتهم كهنة حيث درسوا فترات تتراوح من بضعة شهور إلى سنة أو سنتين أو ثلاثة، وقد تفاوت هذا العدد من دولة لأخرى لأخرى.

فمن كينيا: قدم ١٩ تم رسامة ثمانية منهم في الكهنوت، وتكريس إحدا من شمامسة. والباقي يخدمون شمامسة أو مكرسات.

ومن زائير (الكونغو الديمقراطية): وفد ثلاثة تتلمذوا على يد قداسة البابا/ شنودة الثالث لمدة شهور.

ومن جنوب أفريقيا: قدم عشرة تم رسامة سبعة منهم كهنة، وتكريس أحدهم شماسا. في نفس الوقت، تتابع زياره المسيحيين الأقباط من مصر للحقل الكرازي للكنيسة القبطية، خاصة في كينيا تحت قيادة القمص/ ميخائيل صبحي، والقمص/ يوحنا ثابت، والدكتور/ توماس، والدكتورة/ نبيلة ميخائيل في خمس مجموعات ابتداء من عام ١٩٨٩ حتى عام ١٩٩٣.

والأكثر من هذا أنه تم بتشجيع من قيادة الكنيسة القبطية بدء تدريس كورسات في علم الكرازة في الكليات الإكليريكية، في كنائس المهجر، مثل سيدني في استراليا ولوس أنجلوس في أمريكا، ثم في معهد الرعاية في الأنبا/ رويس، وذلك ابتداء من عام ١٩٩٠، وبصفة مستمرة، حيث درس مئات من الدارسين بشغف في علم الكرازة^{٧٢٦}.

٤. الاهتمام بالعمل الإعلامي والدعاية للكرازة القبطية في أفريقيا:

تمثل اهتمام الكنيسة بهذا الأمر، في أن مجلة الكرازة قد بدأت تنشر بتشجيع من قيادة الكنيسة القبطية مسلسل قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا ابتداء من عام ١٩٩٠، وتم نشرها في

^{٧٢٦} المرجع السابق: ص ٨.

وحيث قاموا بزيارة أديرة الرهبان والراهبات وتأثروا لما رأوه من روحانيات والرغبة في الخلوة والتأمل .

- هناك متطلبات كثيرة لدفع العمل الكرازي في المستقبل لعل أهمها:

- إعداد مناهج كرازية في دروس مدارس الأحد، لكل الأعمار والسنوات يضاف إلى المناهج السابقة باللغات العربية والإنجليزية وغيرها، ونفس الشيء في برامج الشباب وإعداد الخدام، ومناهج الإكليريكيات على كل المستويات .

- تشجيع البحث في مادة الكرازة سواء بتأليف كتب جديدة أو إنتاج أفلام فيديو وخلافه ولقد تم فعلاً إنتاج فيلم جديد عام ١٩٩٨ عن الكنيسة القبطية في ٨ دول أفريقية في الشرق والجنوب مدته أربع ساعات ونصف، ويستعرض عملها هناك على كافة المستويات.

- إرسال بعثات للدراسة في معاهد متخصصة بالخارج، يوازيه في نفس الوقت إنشاء معهد للكرازة على غرار معهد الرعاية، وإنشاء مدارس لغات لتدريب الكوادر القبطية على لغات الشعوب التي يعملون فيها^{٧٢٨}.

المطلب الثاني:

عناصر التأثير الثقافي الديني

الكنيسة القبطية في أفريقيا

تستخدم الكنيسة القبطية عدة مقومات أو عناصر، من الممكن أن نستوضحها من تحليل دور التقاليد للكنيسة القبطية في الزمن المعاصر في أفريقيا، ونستطيع سردها بشيء من التفصيل كالآتي:

١. الاهتمام باللغات الأفريقية:

لعل أول نصيحة من قيادة الكنيسة القبطية للأببا/ أنطونيوس مرقس (أسقف عام أفريقيا، ورائد خدمة الكنيسة القبطية المعاصر في القارة) قبل رسامته، إيان سفره إلى إثيوبيا عام ١٩٦٦ هي تعلم لغة الناس الذين يخدم أو يعمل في وسطهم لكسب ودهم وتعاطفهم، وعلى حد قول البابا/ شنودة له "أنك بذلك تكسب قلوبهم حيث أن لغتهم عزيزة عليهم ومن ثم متى نت مخاطبتهم بها تنفتح قلوبهم وينصتون إلى المتحدث إليهم"^{٧٢٩}، وبالفعل بدأ الأسقف منواره في تعلم اللغات الأفريقية^{٧٣٠}.

فلا شك أن تعلم اللغات الأفريقية^{٧٣١} يعد أساسياً لعمل الكنيسة القبطية في أفريقيا، ولعل رسامة كهنة وطنيين وشمامسة للخدمة سواء في كينيا أو في جنوب أفريقيا أو غيرها يعد دليلاً

^{٧٢٩} الأببا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا "الكتاب الأول"، مرجع سابق، ص ١٠.

بدأ الأببا/ أنطونيوس مرقس قبل رسامته في تعلم اللغة الأمهرية إيان وصوله إلى مطار أديس أبابا عام ١٩٦٦، وإيان وصوله لأسرة "عاصمة إريتريا" كان عليه أن يتعلم التيجرينية Tigrinya، وبذلك من بين حوالي ٣٦ لغة مشتقة هناك، كان أهمها بالنسبة له لغة الحبشة Geeze لغة الصلاة في الكنيسة، وبدأ منذ عمله بالمستشفى هناك في قراءة وتعلم الحروف الإثيوبية التي تصل إلى ٢٥٢ حرفاً بتشكيلاتها المتنوعة، وبدأ يتعلم القراءة بسهولة وبعد ٣ شهور كان قد تعلم اللغة، وعندما انتقل إلى شوا بندا وهو طبيب وقتها في متابعة تعلم اللغة الأمهرية، وبالفعل تعلمها بمساعدة أحد أفراد قومية الأمهرة وحيث أتقنها في ستة أشهر وحاول أن يعلم بها إلى جوار الإنجليزية.

في نفس الوقت، فإنه إيان وصوله إلى نيروبي بدأ في دراسة اللغة الموحلية في مدرسة لغات التابعة لكنيسة الإنجليكان بعد أسبوعين من وصوله فقط، فبدأها يوم ٢٦ يناير وعلى مدى ٦ أسابيع، تعلم فيها الأساسيات ثم أكمل تعلمه للغة عن طريق الممارسة وقراءة الإنجيل في لغتين معاً، وساعده على ذلك أن اللغة السواحلية هي خليط من اللغة العربية المحرفة، واللغة الأفريقية المحلية لغة "بانو"، وموطنها الأصلي في دولة تنزانيا وجزيرة زنبار، وهي منتشرة بكثرة في كينيا وأوغندا، وأيضاً في رواندا وبوروندي وشمال زامبيا وشرق زائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) ... راجع في هذا السياق: كتاب الأببا/ أنطونيوس مرقس: المرجع السابق، ص ١٠، ٢٧، ٢٩، ٣٥، ١٠١.

^{٧٣١} تأكيداً على أهمية اللغة بالنسبة للمصريين سواء للخدمة أو العمل والاستقرار في أفريقيا، نجد أنه يشترط على المصريين المسيحيين الأقباط الذين تتم رسامتهم للخدمة في أفريقيا أن يعرفوا على الأقل الإنجليزية أو الفرنسية، كما حدث عام ١٩٧٧ عند رسامة كهنة أقباط لكينيا وزائير (الكونغو الديمقراطية حالياً) ... راجع: المرجع السابق، ص ١٢٥.

^{٧٢٨} الأببا/ أنطونيوس مرقس: مقدمة في علم اللاهوت الكرازي، (القاهرة: لسقية شئون أفريقيا، الكتاب الأول، الطبعة الثانية، ١٩٩٦)، ص ص ١٥٥-١٥٨.

على أهمية اللغة، فعلى سبيل المثال كان يساعد الأقباط لظوفوس في عمله في كنيسة مسيحية
 كني يدعى حوزيف، كان يقوم بتجميع السبب والأولاد من المنزل إلى الكنيسة كما كان يقوم
 بكريم وكل الأسقف القبطي يرويه بكتب كثيرة يمكن أن تساعد في تحضير الشروحات
 الدينية التي تلقى على الأولاد، وهكذا.

أثر صلاة بالفلت القبطية على انتشار أقباع الكنيسة القبطية في كينيا :

أعقب رسالة ثلاثة من الكهنة الكينيين في عام ١٩٨١ في دير الأنبا ليطونيوس في
 نيزوبي، أن أقيمت صلاة بالفلت القبطية في ٥ كنائس في كينيا وسط شعوب كنيسة القبط
 (ونك في أول يناير و٧ يناير ١٩٨٢)، وهو ما حدث لأول مرة في كينيا وحول المدن المحررة
 بأهمية قلعة وشرب حاد وكعبة من أهل البلاك أقيم الذين يعرفون عدوات المدن والمسيحية
 ومساوفا ولعلها أيضا. ولكن هذا لم يمنع من الاحتياج المستمر للكنيسة القبطية وقيلتها
 لتعليم لدرجة أن الكنيسة الإنجيلية هناك كانت تطلب زيارات من الأسقف والقس
 محاضرات عن روحانية كنيسة القبطية.

ثم بعد ذلك البدء في تأسيس كنائس جديدة وسط قبائل الكيكويو Kikuyu، عام ١٩٨٢،
 حيث نظم الأسقف مع مجموعة من تلك القبائل فصول دراسية يحضرون فيها إلى نيزوبي
 الأنبا ليطونيوس لتدريس في الأسبقيات، واستمر الأسقف والخدام في ترسيب اجتماعات
 لسوعية لهم بالقرب من نيزوبي، ثم بدأت رحلات الخدمة إلى تجمعات شعب الكيكويو حول
 منية كور وفي ٣ مناطق. وبدأ الخدام في إعداد فصول تعليم منظمة لشرب هذه الشعوب
 نبيا والتي أعياها بناء الكنائس. ثم تأسيس دير القديس مار ميخا في كينيا وكنيسة
 لغراء، ومركز القديس مار مرقس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية ونكر ما يسمونه

و قد حدث هذا في عام ١٩٨٨ أن كانت مجموعة من رهبنة في دير القديس كورنيل في لغة الحبشية، ومسيح
 أحد المراكز التي حدثت في قرية حصة قبي تسمى اليوم التي كانت تحت حكم مينا الإثيوبية. اللغة، أو اللغة
 الإثيوبية اللغة الداخلية. ولغة القبط التي كان تعلمها في الكنيسة. راجع في هذا السياق أن ليطونيوس مرقس في اللغة
 القبطية في قرية. المرجع السابق، ص ١٠٠.

الأنبا ليطونيوس مرقس: قصة كنيسة قبطية في قرية، مجلة لكرز، (القاهرة : سنة ٢١، لعتان ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣،

توالي ممارسة الطقوس القبطية وأعمال الترجمة للغات الأفريقية:

كانت قد بدأت بالفعل في كينيا وبالتحديد في منطقة ماسينو منطقة خط الاستواء منذ منتصف مارس ١٩٧٦ عمل الطقوس الكنسية، ومنها قداس الموعوظين باللغة السواحلية. وكان قد ترجم وطبع في مصر بواسطة أسقفية الخدمات، وأعقب ذلك أن تجمع شعب كبير ومن شيوخ القبائل الأفريقية لممارسة هذه الطقوس^{٧٣٩}.

تم أيضاً في هذا السياق إعادة ترجمة القداس وصلوات رفع البخور إلى اللغة السواحلية وإعادة طبعها بدلاً من تلك التي كان قد تم إحضارها من مصر - بسبب مسألة تحريف اللغة - واستعان الأسقف في هذا بألة كاتبة إنجليزية شنتة "كان قد أحضرها من السوق الحرة في أديس أبابا"، كما تم شراء ماكينة طباعة إستيمبل^{٧٤٠} لتساعده على إمكانيات الكتابة والطباعة وذلك بالنسبة للقداسات والخولاجي السواحلي، كما تمت طباعة القداسات إلى

مقارنة من مصر غربية عن التشابه الكبير في المؤسسات العسكرية في مصر القديمة، والكاليينجيين وكلها صورة في مرآة، كما أن الغنائم العسكرية للكاليينجيين من شرق أفريقيا تعتبر دليلاً على أن هذه كانت مؤسسة واحدة عسكرية منظمة تنتمي لدولة عظمى ثم تفككت مع الوقت وتركت لحال مصيرها لكي تستوطن مناطق استضعفت جيوشها فاحتلتها وسكنت فيها.

ينقل الباحث على أن الكاليينجيين يقطنون في كل من كينيا وتنزانيا وشرق أوغندا فضلاً عن شرق السودان وغرب إثيوبيا، ويقدر عددهم في كينيا وحدها بحوالي ٣ - ٤ مليون نسمة، ويمتلكون ما يقارب من خمس تعداد كينيا، فضلاً عن التزاوج فيما بين الكاليينجيين وقبيلة الماساي.

وقد خلص الباحث في النهاية أن هناك حوالي ألفين كلمة تقارب وتتباين في نطقها ومعناها، ويوضح التحول التالي بعضاً من هذه الكلمات، حيث يظهر تشابهاً قريباً بين اللغتين القبطية والكاليينجية كما هو واضح في الجدول التالي:

الكلمة بالإنجليزية	معناها	كاليينجيين	حروف إنجليزية	قبطي
My Father	أبي	Paiyot	Paiyot	IIAIWI
Country	بلد / مصر	Emet	Kemet	KauEt
Land / Home	أرض / وطن	Kaap	Kahi	K&H
Home	بيت	Kaap	Kaap	K&po
King Ruler	ملك	Oorgoiyot	Uuro	Oôpo
Bread / Flour	خبز / دقيق	Peek, Pai	Pcoik	IIIwIK
Praise / Bless	يبارك / يسبح	Osiim	Ismu	Ceco ô

راجع في هذا السياق: الأنبا/ أنطونيوس مرقس "الكنيسة القبطية في دولة زائير"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٣، العددان ٢٥، ٢٦، ١٩٩٥/٦/٣٠)، ص ٨-٩.

الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في جنوب أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٢٥، ٢٦، ٨ يوليو ١٩٩٤)، ص ٧-٩.

المرجع السابق: ص ١١٧.

تم شراء تلك الماكينة من الكنيسة الكاثوليكية بربع الثمن، مما يوضح الفارق في الإمكانيات.

بنت الكنيسة القبطية الهامة جداً للتعليم مثل المنكسار وغيره^{٧٤١}، ثم صلوات البسخة وأسبوع الآلام وغيره من

كان من أثر هذه الترجمات للكتب الدينية الأساسية للكنيسة القبطية أن تطورت الأمور بصورة أكثر إيجابية خاصة بعد رسامة الأسقف وسفره إلى نيروبي، فقد ساعد الوضع الثقافي للمبر للكنيسة القبطية في كينيا على تنظيم اجتماعات دينية عديدة، مثل: (درس كتاب، وروحيات، وعقيدة، ولاهوت، وتاريخ كنيسة)، وكان اشتياق المسيحيين الكينيين "الراغبين في انضمام للكنيسة القبطية" كبيراً جداً، لدرجة أن استجابتهم لحضور اجتماع صلاة ودرس كتاب مرتين كل أسبوع في مساء كل ثلاثاء وخميس كان كبيراً، وانتظم فيها أكثر من عشرين شتركوا في الصلوات بالأجبية^{٧٤٢} لأول مرة، وأحبوها جداً، حيث كانت تصلى صلاة الغروب والنوم، واستخدم الأسقف طريقة الفوتوكوبي لكي يجهز للمصلين الأفارقة أوراق مطبوعة يصلون منها، بعد أن وجد وسط أوراقه قطع وتحاليل هذه الصلوات مترجمة إلى الإنجليزية، حيث أنه لم تكن لديه في ذلك الوقت أية أجبية مطبوعة بالإنجليزية، كما لم تكن كنائس المهجر قد أنتجت بعد الأجبية باللغة الإنجليزية. كان من أثر هذه الاجتماعات الدينية التي استمرت بانتظام شديد مرتين كل أسبوع لمدة أكثر من ١٠ سنوات أن ساهمت في برامج إعداد للقادة الدينيين، وتتنوع موضوعات الدراسة حتى أنها شملت مناهج الكلية الإكليريكية وكانت كافية لإعداد الكهنة الكينيين الذين رُسموا للمساعدة في الخدمة^{٧٤٣} في أول نوفمبر ١٩٨١. حيث كان قد تم رسامة عدد من الكينيين في رتبة أبسالتيس Epsaltis "مرتل"، أو أغنسطس Anagshinotis "قارئ"، ثم أصبح ثلاثة منهم كهنة أفاضل في الكنيسة القبطية بعد خمس سنوات كاملة من التعليم والدراسة الإكليريكية، وكان ذلك في عام ١٩٨١، وذلك بفضل التأثير الثقافي والتعليمي الديني للكنيسة القبطية في أفريقيا^{٧٤٤}.

^{٧٤١} المرجع السابق، ص ١٢٤ - ١٢٦.

^{٧٤٢} الأجبية هي كتاب الصلوات القبطية.

^{٧٤٣} بمجرد وصول الأسقف إلى كينيا في يناير عام ١٩٧٦ حتى توافد عليه الكينيون سواء من الكنيسة المحسنة المستقلة، أو كنائس الأفارقة الأرثوذكس في ماسينو ليقوم بالافتقاد والتعليم وإلقاء محاضرات على الشباب والشابات، وبدأ التركيز على الخدمة في ٣ مناطق: منطقة خط الاستواء Maseno، وأوكامباني Ukambani، ونيروبي، حيث كان يقوم بتعليم رجال الكنيسة على اختلاف انتماءاتهم، كما يهتم بخدمة مسيحي مصر الأقباط المقيمين في نيروبي من جهة الافتقاد والقداسات ودرس الكتاب ومدارس الأحد، واستمر في القيام بهذا العمل بمفرده حتى منتصف يوليو ١٩٧٧ حينما وصلت أول مجموعة من الأبناء الرهبان لمساعدته في الخدمة في كينيا وزائير (الكونغو الديمقراطية) ... راجع في هذا السياق: كتاب الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "الجزء الثاني"، ص ١٠٠، ص ٢٤-٢٥، ص ٣٧.

^{٧٤٤} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا ٢٣، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٢٥، ٢٦، ١٠ يوليو ١٩٩٣/٣/٦)، ص ٨.

^{٧٤٥} كتاب الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "الجزء الثاني"، ص ٤٦.

طباعة الكتب الدينية في كينيا وزانير "الكونغو الديمقراطية" بمعرفة الكنيسة القبطية:

تطورت مسألة الطباعة والترجمة للكتب الدينية في كينيا، فبعد أن تم البدء في كتابة "القداس السواحلي" على الآلة الكاتبة ثم على الإستنسل، تم استكمال وتجميع وإعداد كل من يلزم للعمودية والقداس والتناول لأول مرة في قبيلة الأكامباني^{٧٤٦}، ومع التفكير في إعداد خدام لكينيا أولاً سواء في منطقة أوكامباني، أو في ماسينو، أو في بحيرة فيكتوريا تم الاتجاه إلى زانير "الكونغو الديمقراطية"، وقد أثمر هذا في مراجعة وطبع وتجليد ٢٠٠ نسخة من القداس الباسيلي باللغة الفرنسية منذ عام ١٩٧٧^{٧٤٧}، وهو ما أثمر في ازدهار الخدمة والعمل في أفريقيا خاصة مع رسامة مجموعة من الكهنة المصريين لكينيا عام ١٩٨١.

ساعد على تطوير حركة الطباعة والترجمة التي تقوم بها الكنيسة القبطية في شرق أفريقيا ورود مطبعة جديدة هدية لخدمة أفريقيا، أرسلها أبناء الكنيسة القبطية في ألمانيا وإنجلترا، كان قد سعى إليها الأسقف لدى الكثريين لكي تساعد على طبع الكتب الكثيرة التي تحتاجها الخدمة في لغات متعددة حسب حاجة القبائل الأربعة التي تخدمها الكنيسة القبطية هناك، تم شحنها لدير الأنبا/ أنطونيوس في نيروبي، وسعى الأسقف لإعفائها من الرسوم وقد ساعد ذلك على طبع بعض الكتب مثل الخولاجي باللغة الإنجليزية، وكتاب طقس المعمودية والميرون، وكثير من النبذات المستعملة في تعليم الشباب من القبائل، ولكن تعطل إنتاج المطبعة بسبب نقص قطع الغيار والأيدي العاملة، مما استدعى الأمر معه إصلاح أعطابها، وتم شحنها في عام ١٩٨٩ إلى المركز القبطي في برمنجهام حتى تكون في أفضل وضع لاستخدامها لأجل طبع احتياجات الكنيسة في إنجلترا وأفريقيا إذا لزم الأمر^{٧٤٨}.

ترجمة القداسات والصلوات والكتب الطقسية والروحية :

على مدار أكثر من ٢٢ عاماً هي عمر الكرازة المعاصرة في أفريقيا تم ترجمة عدد ٤٢ كتاباً إلى اللغات المحلية الأفريقية وطباعتها لأول مرة، كما تم تأسيس مركز جديد للترجمة والمراجعة والطباعة في جوهانسبرج بجنوب أفريقيا عام ١٩٩٨ وتم تعيين مسئولة استرالية الأصل، انضمت للكنيسة القبطية، وحيث يجري العمل في ترجمة القداسات وصلوات الخدمات الطقسية ومسير القديسين والسكناس وتاريخ الكنيسة والكتب الروحية

^{٧٤٦} المرجع السابق، ص ٤٧-٤٨.

^{٧٤٧} المرجع السابق، ص ١٢٤-١٢٥.

^{٧٤٨} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا: العدد ٤٠، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢١، العددان ١١، ١٢، ١٩٩٣/٣)، ص ١١.

والطقسية واللاهوتية لقراءة البابا/ شنودة الثالث، وكانت باكورة ثمار هذا العمل طباعة كتابين من إنتاج هذا المركز باللغة الإنجليزية وسوف يتم ترجمتهما تباعاً إلى اللغات الآتية:

في كينيا : إلى السواحلية واللور والكيلوها والكيكامبا والكيكيوي .

في زامبيا : إلى لغات النيانجا والبيميا .

في زيمبابوي : إلى لغة الشونا .

في جنوب أفريقيا : إلى لغة الكوسا والزولو والسوتو والتسوانا.

في ناميبيا : إلى لغة الأوشيفامبو والهيريرو .

في زانير "الكونغو الديمقراطية" : إلى اللغة الفرنسية والسواحلية "الكونجولية" والتشيلوبا والكيكونجو واللينجالا .

في أوغندا : إلى لغة الباجاندا .

في تنزانيا : إلى لغة السواحلية واللور (التنزانية)^{٧٤٩}

٢. العمل على نقل خبرة خدمة مدارس الأحد للكنائس الأفريقية:

كما كانت هذه الخدمة أساسية بالنسبة للكنيسة القبطية في داخل مصر، حاولت نقلها إلى أفريقيا، لتجعل منها مؤثراً هاماً وأساسياً في إثراء الدور الثقافي والتعليمي للكنيسة القبطية في أفريقيا، هذا وقد بدأت من خلال ما فعله الأنبا/ أنطونيوس مرقس سواء في إثيوبيا أو في كينيا أو في غيرها .

فأثناء وجوده في إثيوبيا، في حقبة الستينيات بدأ في أسمره لإعداده للخدمة في فصول الشباب وذلك من خلال جمعية روحية تخدم في كنيسة العذراء بأسمره اسمها فينوتي برهان Fenote Berhan ومعناها نور الإيمان، وكانت خدمته وسط الشباب ومدارس الأحد تنمو أسبوعاً بعد آخر، وتحولت خدمته إلى الطب والوعظ والتعليم .

وعندما انتقل إلى شوا وجد نقصاً خطيراً في الخدام والتعليم في الكنيسة وفي توجيه الشباب أو أطفال مدارس الأحد، فكان أن اشترى لجمعية شوا "جمعية الشبان المسيحيين في YMCA" عشرين كتاباً مقدساً "الإنجيل" باللغة الأمهرية، وبدأ اجتماعات لدراسة الكتاب المقدس معهم جذبت عدداً كبيراً من شباب البلدة في وقت قصير، وانتظم

^{٧٤٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: مقدمة في علم اللاهوت الكرازي، ص ١٤٧-١٤٨.

الاجتماع مرتين في الأسبوع في وقت المساء، ولم تمض أسابيع أخرى حتى ناقش مع شباب جمعية الشبان المسيحيين أهمية التعليم الروحي والإنجيل للأطفال المنشترين بالآلاف في البلدة، وشجعهم أن يكونوا هم خدام الأطفال، بأن يساعدوا في تحضير الدروس مدارس الأحد، وعلمهم أيضاً أن يجمعوا مع الأطفال أقاربهم وحبرانهم في قاعة الجمعية YMCA ويقوموا بالتدريس وكان عدد الحضور في أول يوم أحد حوالي ٦٠ طفلاً قرر في الأحد الذي يليه إلى ٢٥٠ ثم تضاعف العدد إلى ٥٠٠، ١٠٠٠، ١٢٠٠، ١٥٠٠ حتى لم يستطيعوا الاستمرار بسبب ضيق المكان^{٧٥١} فكانوا يجمعون الأطفال في أركان ملعب كرة القدم التابع لجمعية الشبان المسيحيين ليلقوا عليهم الدروس^{٧٥٢}.

تأثر الكنيسة الإثيوبية بخبرة الكنيسة القبطية في خدمة مدارس الأحد:

حرصت الكنيسة القبطية على ضرورة إعداد الخط "الجيل" الثاني في خدمة مدارس الأحد بإثيوبيا لتسلم إليهم القيادة والمسئولية^{٧٥٣}، ومن ثم فقد تم الاتصال بعائمه بطريرك القدس الإثيوبي وأصدر قرارات تم نشرها في الجرائد فيها تجديد وتطوير بالنسبة للخدمة الناس وغيرها. وكانت من أهم توصيات المجمع تشجيع مدارس الأحد وتعليم الأطفال والشباب وإعداد الخدام بدراسة الكتاب المقدس وإعطاء الفرصة كاملة لجمعيات الشباب مثل إيمان الآباء في أداء رسالتها، وكان المقر الرئيسي لهذه الجمعية الأرثوذكسية في البطريركية بأديس أبابا، ولها فروع في كل مكان في الإمبراطورية. وهو الأمر الذي كان يتم متابعته من كان جانب ممثلي الكنيسة القبطية وعلى الأخص من جانب الطبيب المصري الذي يعمل معهم ويزور فروع الجمعية في كنائس أديس أبابا، ويعمل على تأسيس فصول إعداد خدام وفصول مدارس الأحد في كل كنيسة، ويعمل مقابلات مع كهنة الكنائس

^{٧٥٠} كان قد حدث في اجتماع لجنة المستشارين في المدينة التي أصبح الطبيب "السقف أفريقا" من رعايته. عموماً بها لنعمر على مدير التعليم بالمنطقة، وكان مسيحياً متديناً، وعبر أعضاء اللجنة عن تقديره لفصول مدارس الأحد وعرض حملته، فظف منه الطبيب أن يفتح المدارس الابتدائية في يوم الأحد، ويحضر الأطفال كل واحد في فصله يوم الأحد لتلقي دروس مدارس الأحد والإحسان، ورحب جداً بهذا الطلب ووعد بتنفيذه فوراً، وبدأ الطبيب بعد ذلك في حركة نشاط واسعة لإعداد خدام ودروس الكتاب وسط الشبان والشابات، وكانوا ينتمون إلى جماعة اسمها Hiamanate Abeu، ومعناها "إيمان الآباء"، ولها أعضاء في المدرسة الثانوية بـ ١٠٠، وكذلك بمعهد المعلمين الابتدائي ورحبوا به في المكانين، ولحبوا جداً الخدمة في مدارس الأحد، وانتظموا بها وأبرزوا أهميتها في نفع الأطفال منذ الصغر، وجاءت وفود من القرى القريبة يطلبون تقديم خدمة مدارس الأحد بها: قرية في الشمال على بعد ١٥ كيلو متراً، وقرية أخرى في الجنوب على بعد ٢٠ كيلومتراً، وأحب الطبيب جداً هذه الخدمات وكل ينقل الخدام بسيارته يوم الأحد إلى منزل الخدمة. ويعطيهم الصور والصلبان والهدايا لتوزيعها ... راجع المرجع السابق للأبنا/ ليطونيوس مرقس: الكتاب الثاني، ص ٣٦.

^{٧٥١} المرجع السابق، ص ٢٨، ٢٩، ٣٢، ٣٥.

^{٧٥٢} المرجع السابق، ص ٤٣.

بها المناقشة باللغة الأمهرية، كما أنه تلقى كثيراً من الدعوات لزيارة فروع الجمعية في مختلف المناطق، فكان يسافر في نهاية الأسبوع بالطائرة أو بالسيارة لكي يجتمع مع أعضاء الجمعية هناك لكي يؤسس لهم فصول إعداد الخدام، ويريه كيف تبدأ مدارس الأحد ويعطيهم الكتب المطبوعة بالأمهرية من مناهج مدارس الأحد.

تم تأسيس فصول إعداد خدام في أقاليم كثيرة، بفضل جهود الكنيسة القبطية مثل هرر Harar، وجوندار Gondar، وبحردار Bahdar وتعني بيت النيل أو منابح النيل، Jimma، وهذه تقع كلها في إقليم كافا Kafa، ومدن أخرى مثل مدينة جبل الزيتون Debra Zeit، ومدينة الناصرة Nazareth، وجبل مرقس Debra Morkos، وجبل سيناء Debra Sina، وجبل البخور^{٧٥٣} Debre Libanos.

ترجمة مناهج مدارس الأحد إلى اللغة الأمهرية:

Translation of Sunday school curriculum into Amharic language:

حيث أنه مع استمرار عمل إعداد الخدام وإعداد دروس مدارس الأحد ظهرت الحاجة إلى طبع كتب لمناهج الأحد باللغة الأمهرية لتساعد الخدام في تحضير الدروس، فكان الطبيب يقضي ساعات طويلة مع تلاميذه من الشباب الإثيوبي ليجعلوا مناهج مدارس الأحد، فترجموا ستة كتب قدمت إلى قائمقام البطريرك الإثيوبي الذي صرح بأنه ليست لدى البطريركية ميزانية لطبع هذه الكتب، فاشترى الطبيب كل ما يلزم لطبعها من أوراق وأحبار، وطبعت بمطبعة الكنيسة بعد أن وضع الأنبا/ ثاوفيلس مقدمة لها، وتم توزيعها بمعرفتهم واستعملت في اجتماعات مدارس الأحد، ولا تزال موجودة يستخدمها خدام مدارس الأحد في فروع أديس أبابا وغيرها^{٧٥٤}، ولعل هذه كانت مقدمة لحركة ترجمة معاصرة امتدت إلى العديد من الدول الأفريقية^{٧٥٥}، ولم تقتصر على مناهج مدارس الأحد وإنما شملت أيضاً الصلوات والطقوس ذاتها وعمل القداسات والعديد من اللغات الأفريقية، كما سبق الذكر.

^{٧٥٣} المرجع السابق: ص ٤٣-٥٢.

^{٧٥٤} المرجع السابق: ص ٣٨.

^{٧٥٥} أعقب هذا خاصة في عام ١٩٧٦ تأسيس أول فصل لمدارس الأحد في منطقة خط الاستواء بكنيا حيث يتم القيام بتعليم الشبان والشابات أساسيات العقيدة والتاريخ: راجع المرجع السابق: ص ١١٩.

٣. العمل على إعداد كوادر أفريقية مدربة ونقل الخبرات من الكنيسة القبطية للأفارقة (سواء عن طريق إنشاء المعاهد العلمية الدينية المتخصصة أو إلقاء المحاضرات أو غيره).

تم الاتفاق على إعطاء محاضرات لطلبة الجامعة الإثيوبية في مدرجاتها بواسطة الطبيب المصري المقيم هناك وهو الأنبا/ أنطونيوس مرقس ، فكان يلقي المحاضرات دائماً يوم الجمعة من كل أسبوع مساءً في جامعة هيللا سلاسي الأول، حيث كان يحضر حوالي ٦٠٠ إلى ٨٠٠ طالباً، واستمرت هذه المحاضرات أسبوعياً لمدة سنوات ، حيث تركت حوالي كبيرة في التعليم ونقل الخبرات^{٧٥٦} ، لدرجة أنها أثارت مشاعر رجال الطوائف الأخرى الذين كانوا يحاولون أن يحولوا طلبة الجامعة بعيداً عن الأرثوذكسية، بحجة أن خدام الكنيسة الإثيوبية جهله وغير قادرين على المواجهة، ولكن مع ذلك نمت جمعية إيمان الأباء في الخدمة، كما رتبت هذه الجمعية اجتماعات روحية ودرس كتاب للخدام في صالات الاجتماعات الملحقة بالبطريركية وكان يحضرها كل سبت مئات من الخدام والخادمت، وكان الطبيب يشترك معهم بكل طاقاته وحسب إمكانيات وقته، وهو ما ساعد تلك الجمعية على مواجهة انتشار حركات الإلحاد والأفكار غير الدينية وحروب الطوائف الأخرى وسط جموع الطلبة^{٧٥٧}.

امتدت تلك المحاضرات إلى العديد من دول أفريقيا مثل كينيا وزائير وبعض دول الجنوب الأفريقي ، فخلال وجوده في كينيا دعته كنيسة المينونانت Mennonite لإلقاء محاضرات عن الكنيسة القبطية، وحيث تضم هذه الكنيسة منتمين عديدين من شرق ووسط وجنوب أفريقيا مجتمعين في نيروبي على مدار ٣ أيام .

وكان عدد الحاضرين حوالي ١٢٠ أغلبهم من الأمريكيين المقيمين في كينيا، وأشارت المحاضرات إعجابهم وإعجاب الأفارقة، الأمر الذي أثر بعد ذلك على الانضمام الأفريقي للكنيسة القبطية والانصواء تحت لوائها لدرجة أن نشاط الكنيسة القبطية امتد لدرجة إقامة قداس قبطي في ليسوتو^{٧٥٨}.

كما أنه لدى زيارته لزائير (الكونغو الديمقراطية)، ألقى الأسقف محاضرة على حوالي ٦٥ من الطلبة والطالبات وثمانية من أعضاء هيئة التدريس، وقد طلبوا بدورهم أساتذة أقباط

^{٧٥٦} كان الطلبة يناقشون كثيراً فكان يرد عليهم من آيات الكتاب المقدس، وكان البعض يحاول إجراجه، بأن يعلق على كلامه بالشتم الأهمرية فيضحك الآخرون، أما هو فكان يرد عليهم بالأهمرية في حب وسلام وصبر فكانوا يقتنعون.

^{٧٥٧} المرجع السابق: ص ٥٢.

^{٧٥٨} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا (٣٧)، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢١، العدد ٢١، ١٩٩٣/١/١)، ص ٨-٩.

تدريس في الكلية، هذا فضلاً عن محاضرة أخرى في كلية لاهوتية بروتستانتية في كينشاسا حضرها مئات الطلبة، كما سجل الأسقف حديثاً لإذاعة صوت زائير في ذلك الوقت لمدة ٤٠ دقيقة عن الكنيسة القبطية تُرجم إلى اللغات المحلية (كيكونجو KIKONGO واللينجالا). كان الأسقف قد ألقى محاضرات أيضاً في سوازيلاند ترجمت من الإنجليزية إلى الميسواني وذلك إبان زيارته سوازيلاند عام ١٩٧٧ .

وأصبح التساؤل لدي الأفارقة ، لماذا أخفى عنا التعليم الغربي هذه الكنيسة الأصلية وتعليمها^{٧٥٩} ؟

يذكر في هذا الصدد أيضاً الدور الثقافي المصاحب لزيارات البابا لأفريقيا، والمحاضرات التي كانت يقوم بإلقائها، والندوات واللقاءات والاحتفالات والاجتماعات التي يشارك فيها، وهي كلها إثراء وتعظيم لدور الكنيسة القبطية الثقافي في أفريقيا ، وقد تم التعرض لهذا الجانب إبان استعراض زيارات البابا لأفريقيا .

في نفس الوقت ، فإن فرق الكورال القبطي كانت تقوم بجولات خارجية تتضمن عرض نشاطها الثقافي الذي إمتد إلى أفريقيا أيضاً. وعلى سبيل المثال، فقد قامت فرقة كورال المسرح القبطي بزيارة إلى مدينة جوهانسبرج بجنوب أفريقيا حيث شاركت في أكبر مهرجان موسيقي عالمي هو مهرجان "Eisteddfod" في الفترة من ٢٨ سبتمبر إلى ٦ أكتوبر ١٩٩٧ ، وحيث اشترك الكورال القبطي في ثلاث مسابقات بالمهرجان منها مسابقة للترتيل المنفرد "الصولو" . ومن جانب آخر، فقد استضاف أسقف الكنيسة القبطية في أفريقيا الفرقة من أجل تقديم عدة حفلات روحية لشعب المركز الثقافي القبطي سواء في جوهانسبرج مقر الأسقفية القبطية الأفريقية أو في بعض البلدان الأفريقية التابعة للأسقفية مثل الكنائس في كينيا وزيمبابوي وغيرهما^{٧٦٠}.

استضافة الكوادر الأفريقية الدينية لتدريبها في مصر :

يدخل أيضاً في نطاق إعداد الكوادر الأفريقية الدينية استضافتها في مصر لتعليمهم وتأهيلهم للخدمة الكنسية، وقد قام البابا/ شنودة بنفسه بالإشراف على تعليم الأساقفة الإريتريين الذين رسمتهم الكنيسة القبطية هناك، وعلى كهنة عديدين خاصة من جنوب أفريقيا - فضلاً عن ذلك - فقد استضاف البابا ثلاثة شمامسة من زائير "الكونغو الديمقراطية" من عام ١٩٩٥

^{٧٥٩} الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا، الكتاب الثاني، ص ٥١-٥٢، ١١٧.

^{٧٦٠} لأول مرة الكورال القبطي يرتل في البرازيل وجنوب أفريقيا، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٩، العدد ١٨٥٦، ١٩٩٧/٧/٢٠)، ص ٨.

حتى ١٩٩٦، لمدة ٧ شهور قام بتعليمهم بنفسه لإعدادهم للكهنة في زيارة قداسة البابا إلى لوبومباشي في أبريل ١٩٩٧، غير أن حالة الحرب الأهلية الجارية في ذلك الوقت حالت دون ذلك، بل حالت دون حضور الثلاثة شمامسة إلى جوهانسبرج لرسامتهم في جنوب أفريقيا^{٧٦١}، إبان زيارة البابا لها في ذلك الوقت.

من جانب آخر، فقد استضاف الأنبا/ بنيامين أسقف المنوفية إحدى الشمامسة الكهنوتية ويدعى تيموثاوس (تيموتي) حيث قضى عاماً كاملاً من التعليم اللاهوتي والتدريب في الإكليريكية بشبين الكوم قبل أن يقوم البابا برسامته في رتبة الفسيسية إبان زيارته لجوهانسبرج في ١٩٩٧/٣/٣٠.

أيضاً فقد أعطى نفس الأسقف الفرص والاهتمام لتدريب وتعليم شمامسة من دول أفريقية عديدة بغرض رسامة عدد منهم في الكهنوت في كينيا، والبعض الآخر للرسامة في جنوب أفريقيا، حيث رسم ثلاثة تم تدريبهم خلال الفترة من عام ١٩٨٦ إلى عام ١٩٨٩. منهم القس/ إبراهيم (المتيخ) والقس/ توماس والقس/ جاكوب في كينيا، وثلاثة من جنوب أفريقيا تدريبوا لمدة سنة خلال الفترة من عام ١٩٩٥ حتى عام ١٩٩٦.

استضاف أيضاً نيافته أربع بنات كينيات يطلبن التكريس في بيت مكرسات شبين الكوم لمدة عام من ١٩٩٥ وحتى ١٩٩٦ فضلاً عن الشماس/ تيموثاوس لمدة عام خلال الفترة من ١٩٩٦ وحتى ١٩٩٧، وبهذا يكون عدد الأفارقة الذين استضافهم نيافته لعدد متفاوتة ٢٤ خادماً وخادمة، كما أنه يرحب بأخريين لتدريبهم ليكونوا خادماً وقيادات لخدمة الكنيسة القبطية، والعمل على امتدادها وسط الوطنيين في دول أفريقيا^{٧٦٢}.

ومن ثم، فإنه تم في هذا السياق تدريب خمسة من قبائل جنوب أفريقيا سواء في زولو، أو سوتو، أو كوسو، إعداداً لإرسالهم إلى شبين الكوم لتكملة دراستهم تمهيداً لسيامتهم، حيث بدأت الكورسات الدينية التي أخذوها من أول أبريل ١٩٩٩ بمعرفة القمص/ شنودة البراموسي، والقس/ أبانوب والشماسين/ ميخائيل وأشرف تمهيداً لسفرهم إلى مصر في نوفمبر ١٩٩٩^{٧٦٣}.

⁷⁶¹ الأنبا/ أنطونيوس مرقس: "البابا/ شنودة الثالث في أفريقيا: زيارة الليوبيل"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ١٣، ١٤، ١٩٩٧/٤/١١) ص ١١.

⁷⁶² المرجع السابق، ١٩٩٧/٤/١١، ص ١١.

⁷⁶³ "إعداد خمسة أفارقة لاهوتياً"، مجلة الكرزة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٢٥، ٢٦، ١٩٩٩/٧/٢٣)، ص ٥.

إنشاء قسم الدراسات الأفريقية بالإكليريكية:

تم التفكير في إنشاء قسم للدراسات الأفريقية بالإكليريكية، بالأنبارويس بالعاسية، وذلك ليتفق به الشباب الأفريقي المشتاقون إلى تعلم كل ما يختص بالكنيسة القبطية، وحيث أنه لم يكن في طاقة الكنيسة في الستينيات من القرن الماضي أن ترسل أساتذة لكي تعلم أبناء هذه البلاد في أوطانهم، كما أنه لم يكن قد آن الأوان بعد لإنشاء كنائس قبطية في أوغندا وكينيا وغابا وزائير "الكونغو الديمقراطية" وغيرها^{٧٦٤}.

وإن كان قد استكمل عدد قليل من الأفارقة دراستهم بالكلية الإكليريكية، لكنها على أية حال كان لها فضل كبير في إنشاء المدرسة اللاهوتية بأديس أبابا عام ١٩٤٤، حيث كان لساتنتها من خريجي الكلية الإكليريكية واستمروا بها إلى ما بعد ثورة ١٩٥٢ ومنهم سعد عزيز وأنطون يعقوب^{٧٦٥} فضلاً عن حافظ داوود القمص/ مرقس داوود وغيرهم^{٧٦٦}.

من جانب آخر، فقد تم إختيار أكثر من ١٥ شاب من كينيا وأوغندا، حيث أرسلوا إلى مصر للدراسة في معهد الإكليريكية في السبعينيات، وحضر أيضاً إلى مصر حوالي نفس هذا العدد من شباب جنوب السودان لنفس الغرض، وكانوا يقيمون في كوتسيكا، كما كان متبعاً منذ الستينيات. وقد قام الآباء الأساقفة والرهبان المصريون بكل جهد مخلص لكي يصنعوا من هؤلاء الشباب خداماً روحانيين، تخرج من هذا العدد حوالي ٢٠% منهم الشماس والراهب والكاهن، خدموا بعد تخرجهم في بلاد المهجر "الولايات المتحدة"، أو السودان أو كينيا وتفرق الباقون^{٧٦٧}.

⁷⁶⁴ رغم ذلك لم تنقطع صلة الكنيسة القبطية بأفريقيا، فعلى سبيل المثال كست سوات عمل الأنبا/ أنطونيوس مرقس التسع في إثيوبيا قد أعطته الفرصة ليرور بلاد أفريقية أخرى مثل كينيا منذ عام ١٩٦٧ ورأسا عام ١٩٧٤، وتزانيا والسودان منذ عام ١٩٦٨ وقبلها أيضاً، هذا فضلاً عن زيارات المتيخ الأساقفة/ صموئيل إلى كينيا وبلاد أفريقية كثيرة، حيث كان نائباً لرئيس مجلس كنائس كل أفريقيا لأكثر من دورة، حيث كانت تعطيه فرصة عقد لقاءات كثيرة مع الأفارقة الذين يشتاقون إلى الكنيسة القبطية بحكم أنها الكنيسة الأم في القارة، فضلاً عن إنها كنيسة رسولية وعريقة لها تاريخ محيد، كما لها مشهورة بين الأفارقة عن طريق علاقتها مع كنيسة إثيوبيا على مدى ١٦ قرناً منذ عهد البابا القديس/ ثامسيوس الرسولي، لكن رغم ذلك كانت تؤكد لهم الكنيسة أن التعليم أولاً واستلام عقيدة الكنيسة وتاريخها ولاهوتها وقوانينها والأحوال الشخصية فيها (كنسية العائلة والزواج) هي قبل أية خطوة أخرى: راجع في هذا السياق ... الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا: الكتاب الأول، م.س.د. ص ص ٨٤-٨٨.

⁷⁶⁵ مكرم سويحة نحيث: رسالة نكتوراه عن: إثيوبيا في عصر الإمبراطور هيل سلاسي الأول، (القاهرة: معهد البحوث والدراسات الأفريقية، قسم التاريخ، يناير ١٩٨٨)، ص ٢٠٨.

⁷⁶⁶ د. أنطوني سوريال عبد السيد: أنطون يعقوب ميخائيل قبطي مصري يساهم في تطوير التعليم في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٢٧، ٣٠ مايو ١٩٩٩)، ص ١١.

⁷⁶⁷ الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا: الكتاب الأول، م.س.د. ص ص ٨٧-٨٨.

أما من ناحية الدور الفعلي لمعهد الدراسات القبطية قسم الدراسات الأفريقية في تخريج الأفارقة وإعدادهم ككوادر مدربة للعمل في بلادهم فقد حصل ١١ طالباً من إثيوبيا وكينيا وأوغندا على الماجستير في الفترة من ١٩٦٠ إلى ١٩٦٢، بينما حصل أحد الإثيوبيين على الدكتوراه عام ١٩٦٠^{٧٦٨}.

جدير بالذكر، أنه قد تم التعرض لمعهد الإكليريكية إيان دراسة فلسفة النشاط التبشيري للكنيسة القبطية في أفريقيا، أما بالنسبة لمعهد الدراسات القبطية وقسم الدراسات الأفريقية الملحق به فقد تم التعرض له بشيء من التفصيل أيضاً إيان دراسة القدرات، الإمكانيات الثقافية والتعليمية للكنيسة القبطية في أفريقيا.

المطلب الثالث:

الدور الثقافي والتعليمي المدني الحديث

الكنيسة القبطية في إثيوبيا والسودان

لا يمكن فصل الدور الثقافي والتعليمي المدني الحديث الذي قام به بعض المسيحيين الأقباط سواء في إثيوبيا أو السودان، عن بقية الأدوار نظراً لريادته وأهميته البالغة في كلا الدولتين، كما أنه مثل بداية فعالة لانتشار المدارس المختلفة ورفع شأن التعليم والثقافة وحتى الفنون فيهما، ومهد الطريق أمام الكنيسة القبطية للاستفادة من هذه المرجعية التعليمية والثقافية الهامة وإمكانية نشرها في أماكن أخرى من القارة.

البعثات التعليمية الثلاث لإثيوبيا :

١. البعثة التعليمية المصرية الأولى إلى إثيوبيا (١٩٠٧) "بعثة حنا صليب" :

جاء إرسال هذه البعثة من جانب البطريركية المصرية بناء على طلب من الإمبراطور الإثيوبي "منليك الثاني"، وكان يترأسها حنا صليب "موظف بوزارة الداخلية، يحمل البكالوريا"، ومعه بنيامين ميخائيل، ويعقوب جبران وإسكندر جرجس عبد الملك ونسيم عطا الله، ورغم أنه لم يكن منهم من حملة المؤهلات العليا كما أنه لم يكن من بين أعضائها أحد رجال الدين^{٧٦٩}، إلا أنها نجحت في العمل بالمدارس التي تم إنشائها بهذا الخصوص سواء مدرسة هرر التي افتتحت في ٢٧ يونية ١٩٠٧، أو مدرسة أديس أبابا (أكتوبر ١٩٠٨)، والتي لقيت بمدرسة "منليك الثاني" وكانت مدرسة ابتدائية وثانوية، والتحق بها أبناء الأسرة المالكة وكبار رجال الدولة.

وقد أثرت هذه المدارس في الحياة الاجتماعية في هرر وأديس أبابا، وأثبتت المصريون كفاءتهم، لدرجة أن حنا صليب تم تعيينه مديراً للتعليم في إثيوبيا، كما أن مدرسة أديس أبابا تخرج منها إثنان، توليا عرش البلاد بعد ذلك، وأحدهما هو الإمبراطور هيلاسلاسي، فضلاً عن العديد من كبار رجال الدولة والسفراء، كما أعقب ذلك افتتاح مدارس أخرى في انكوبر Ankober، وديسي Dessie وغيرهما^{٧٧٠}، وأصبح هناك طلباً

⁷⁶⁹ د. أنتوني سوريال عبد السيد، "أول بعثة تعليمية مصرية إلى إثيوبيا ١٩٠٨"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٥، العدد ١٦٥٦، ١٩٩٣/٩/٧)، ص ٧.

⁷⁷⁰ د. أنتوني سوريال عبد السيد، نجاح بعثة حنا صليب التعليمية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٥، العدد ١٦٦١، ١٩٩٣/١٠/٢٤)، ص ٧.

⁷⁶⁸ مكرم مويحة بخيت: م.ع.ن.، ص ٢٠٩.

متزايدا على المدرسين المصريين سواء في الجغرافيا والتاريخ والحساب أو اللغة الفرنسية وغيرها. ونتيجة لبعض الظروف السياسية والصراعات الداخلية على السلطة في ذلك الوقت، تدهور التعليم، وأعقب ذلك توقف نمو البعثة التعليمية المصرية وتتأقص عند المدرسين المصريين، لكن عادت العملية التعليمية تنتعش مع قدوم الراس تقري "الإمبراطور هيلاساسي" الذي اهتم بخريجي مدرستي هرر، وأيس أبابا، كما قرر تأسيس مدرسة تقري مأكونين بأيس أبابا "مدرسة فرنسية" اتسعت لحوالي ألف طالب، فضلا عن مدرسة هيلاساسي للفنون، ومدرسة الإمبراطورة مينين للبنات، وغيرها من المدارس النوعية وزاد عدد المدارس والتلاميذ في أقاليم ومدن إثيوبيا.

مع رغبة هيلاساسي في تطوير مدرسة منليك الثاني "المصرية الطابع"، لجأ إلى وزارة المعارف (بالحكومة المصرية) وليس إلى البطركيسة القبطية ومؤسساتها التعليمية والدينية في طلب المدرسين، أي أنه أراد إبعاد التعليم المدني الحديث في إثيوبيا عن الكنيسة إبعاداً تاماً، وأن يكون تعليماً علمانياً لا شبهة فيه، وتحت سيطرته الكاملة، وكانت مصر في ذلك الوقت بصدد الاستقلال والعمل على تطوير مؤسساتها التعليمية والنهوض بها. وهو ما كان يجاري رغبته في إمداده بمدرسين ذوي كفاءة ممتازة وعلى مستوى عال من العلم يساير مستوى التدريس في المدارس الإثيوبية الأخرى^{٧٧١}.

٢. بعثة مسيحية عبد السيد "البعثة التعليمية الثانية" لإثيوبيا عام ١٩٢٨:

اهتمت الحكومة المصرية بالطلب وتم وضع أسس دقيقة للاختيار الذي وقع على مسيحية عبد السيد (مدرس بمدرسة أسيوط) رئيساً للبعثة، وعضوية كل من: وبيع زكي (موظف بالسكة الحديد)، وفرج رزق الله (المدرس بمدرسة المنصورة)، ولييب جرجر (الموظف بمحكمة الاستئناف المختلطة)، وهم جميعاً من المسيحيين الأقباط الأرثوذكس حسبما اشترطت الحكومة الإثيوبية فضلاً عن بعض الشروط الأخرى المكملية، وقد قابلهم قبل سفرهم الملك/ فؤاد الأول، وثروت باشا رئيس الوزراء، وعلى الشمسي باشا وزير المعارف في ذلك الوقت مما يدل على اهتمام مصر وحرصها على تدعيم وتقوية هذه الرابطة الجديدة التي نشأت بين مصر وإثيوبيا وهي رابطة نشر التعليم والتهديب بين أبناء الشعب الإثيوبي وحرصهم على تدعيم العلاقات أيضاً فيما بين إثيوبيا والكنيسة القبطية ومنافسة الأوروبيين والأمريكيين في بث علومهم وآدابهم في إثيوبيا التي تربطها بمصر علاقات وثيقة في العديد من المجالات.

٧٧١ د. أنتوني سوريال عبد السيد، صفحات من تاريخ جهودنا التعليمية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٥، العدد ١٦٦٩، ١٩٩٣/١٢/١٩)، ص ٧.

ساهم أعضاء هذه البعثة في التدريس بجانب مدرسة "منليك الثاني"، بالمدارس الأخرى في العاصمة وهرر وديسي^{٧٧٢}، ونجحت في مهمتها التعليمية في إثيوبيا نجاحاً كبيراً، مما دفع الحكومة الإثيوبية إلى طلب بعثة تعليمية أخرى لكن لم يتم إرسالها بسبب الظروف الاقتصادية العالمية عام ١٩٣١ والتي أثرت على البلدين بالطبع، وإن كان هذا لم يمنع المبادرات الفردية التي قام بها بعض المدرسين المصريين ومنهم عزيز سليمان، حيث تم تعيينه من جانب الحكومة الإثيوبية في مدرسة "منليك الثاني" مدرساً للتاريخ والجغرافيا باللغة الفرنسية وكان يحمل درجة الليسانس في الآداب ويعمل في المدارس المصرية^{٧٧٣}.

عاد التعاقد مع المصريين مرة أخرى، فتم الاتفاق مع وزارة الخارجية المصرية على تعيين جورج عبد الملك (خريج مدرسة المعلمين المصرية العليا عام ١٩٢٨، ومن جامعة ليدز بإنجلترا عام ١٩٣٢)، على العمل كناظر لمدرسة "منليك الثاني" لمدة ثلاث سنوات تبدأ من تاريخ بدء الدراسة عام ١٩٣٣/٣٢، وأعقب ذلك إرسال ثلاثة من المدرسين المصريين، وتوالى هذا الأمر وكان من بين المدرسين الذين تم إرسالهم زاهر رياض (خريج معهد التربية العالي للمعلمين ثم كلية الآداب بجامعة فؤاد الأول سنة ١٩٣٢)، وبهذا تم حل مشكلة عدم إقبال المدرسين الأكفاء على العمل بإثيوبيا، بسبب قلة المرتبات الإثيوبية، وصار بإمكان الحكومة الإثيوبية أن تجد حاجتها من المدرسين المصريين من ذوي الكفاءة العالية سواء من الناحية العملية أو الإعداد التربوي.

أيضاً ابتكر أ. فرج موسى القنصل المصري في إثيوبيا مسألة إهداء مدرسة "منليك الثاني" التي كانت مسرحاً للنشاط التعليمي المصري في إثيوبيا، مجموعة من الكتب العربية المقرر تدريسها في المدارس الحكومية، وذلك لإهدائها إلى التلاميذ المتفوقين من الإثيوبيين في اللغة العربية في تلك المدرسة لتشجيعهم على الإقبال على تعلمها، وقد ظلت الحكومة المصرية ترسل هداياها "من هذه الكتب سنوياً" إلى مدرسة "منليك الثاني" لتوزيعها على متفوقيه، حتى قيام الحرب الإثيوبية - الإيطالية في مايو ١٩٣٥^{٧٧٤}.

٧٧٢ د. أنتوني سوريال عبد السيد: صفحات من تاريخنا التعليمي في إثيوبيا: بعثة مسيحية عبد السيد ١٩٢٨، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٦٧١، ١٩٩٤/١/٢)، ص ٧.

٧٧٣ د. أنتوني سوريال عبد السيد، صفحات من تاريخ جهودنا التعليمية في إثيوبيا: مشروع إرسال بعثة، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٦٧٧، ١٩٩٤/٢/١٣)، ص ٧.

٧٧٤ د. أنتوني سوريال عبد السيد، "الرأي العام القبطي يطلب تدعيم العلاقات الثقافية بين مصر وإثيوبيا"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٦٨٤، ١٩٩٤/٤/٣)، ص ٧.

ولكي تتضح أبعاد نجاح الدور المصري من خلال البعثتين التعليميتين الأولى والثانية إلى إثيوبيا، سوف نورد تقييماً لأداء مدرسة "منليك الثاني"، فضلاً عن سرد النشاط الثقافي ونهضة المسرح.

النشاط الثقافي والفني للبعثات التعليمية المصرية في إثيوبيا:

لم يكن النشاط التعليمي أو العملية التعليمية هي الشغل الشاغل للأوحد للبعثات التعليمية المصرية إلى إثيوبيا، سواء في مدرسة "منليك الثاني" أو غيرها من المدارس الإثيوبية، بل كان لهم نشاط آخر في نشر الثقافة والفن في هذه البلاد. فعلى سبيل المثال، كان النشاط المسرحي التمثيلي موضع اهتمامهم أيضاً، وكان ذلك من منطلق أنه مكمل للعملية التعليمية من ناحية وأنه من ناحية أخرى يساهم في رفع مستوى الشعب الإثيوبي ثقافياً والترفيه عنه. وكما ساهمت مصر في نشر التعليم، ساهمت أيضاً في مجال فن الرسم، فاستجابت لطلب الحكومة الإثيوبية، وأرسلت أحد فنانيهما العظام وهو الفنان/ محمد ناجي لكي يساهم في هذه النهضة الفنية في إثيوبيا، والذي لبى طلب إثيوبيا فسافر إليها، حيث شاهد الوجوه الإثيوبية وعبر بطلاقة عنها فصور الأشخاص والجموع، دون أن ينسى حبكة البناء والتصميم وعظمة اللوحات التي حازت على تقدير النقاد عند عرضها في لندن سنة ١٩٣٧، واستمرت مدة بعثته في إثيوبيا خمس سنوات ١٩٢٨/١٩٣٣ مثمرة وغنية بالفن الأصيل.

نهضة المسرح:

بدأ هذا الفن ينشط في إثيوبيا منذ سنة ١٩٣٣، وذلك حينما تولى وزارة التعليم بلاتين- جيتا سهلا سيدالو، وهو أحد خريجي مدرسة "منليك الثاني" حيث تعلم فيها على أيدي مدرسيها المصريين وقت أن كانت تحت إشراف حنا صليب.

في نفس الوقت، كان مدير المدرسة "جورج عبد الملك"، يقوم بإعداد المسرح وطبع التذاكر والإشراف على طبع الإعلانات وتوزيعها على الفنادق والنوادي والوزارات، وكان يساعده المدرس المصري الوحيد الموجود في ذلك الوقت، بل إن الأخير وهو يعمل مدرساً كان يقوم ببيع التذاكر في شباك المسرح ويسلم أثمانها في اليوم التالي إلى مدير المدرسة الذي يسلمها بدوره إلى الوزير.

كانت هناك أهمية بصفة عامة للإشراف المصري وجهود وتضحية المدرسين المصريين لتعاش الحركة المسرحية وإثراء الفن والثقافة والحضارة، ولم يقتصر عمل المصريين على الإشراف الإداري فقط بل تعداه إلى التأليف، فقد كان مدير المدرسة والمدرس المصري يتعاونان مع المؤلف في تأليف المسرحية أو إجراء الحوار، وذلك في إطار أفكار مسرحية، أي أنه لم يكن في استطاعتها تعديل هذه الأفكار، وكان يقوم التلميذ بالتمثيل في إطار الموسم المسرحي الذي يبدأ من نوفمبر - مايو من كل عام، حيث يبدأ الموسم بحفل افتتاح يحضره رئيس الوزراء والوزراء ووزير التعليم ومدير المدرسة والمدرس المصري الوحيد في ذلك الوقت، وقد انتهى موسم ١٩٣٤/١٩٣٥ بقيام الحرب الإيطالية - الإثيوبية، والخلاصة أن المصريين كانت غايتهم نشر الثقافة والحضارة مجردة من أي أطماع.

تقييم مدرسة "منليك الثاني":

كان لمصر الريادة في نشر التعليم المدني الحديث في إثيوبيا، واستمرت في إرسال المدرسين المصريين للقيام بالعملية التعليمية في هذه البلاد، حتى بعد أن قام الرأس تفري (الإمبراطور هيلاسلاسي) بفرنسة التعليم الإثيوبي مبقياً على استمرارية التعليم في مدرسة "منليك الثاني" للمصريين، وبذلك تكون هذه المدرسة منذ إنشائها في سنة ١٩٠٧، المدرسة الوحيدة ذات الطابع المصري في إثيوبيا، بل إنه من بين أقسامها الثلاثة: الإنجليزي والفرنسي والإيطالي، أصبحت الدراسة مقصورة على القسم الإنجليزي ذو الطابع المصري، وكان نظام الدراسة يشبه تماماً نظام الدراسة في مصر في ذلك الوقت حيث يتضمن اليوم الدراسي ست ساعات دراسية، وساعتين للفسحة والأكل، ويبدأ العام الدراسي في أكتوبر من كل عام وينتهي في شهر يونيو من العام التالي، وتنقسم الدراسة في مدرسة "منليك الثاني" إلى سبع سنوات، الثلاث الأولى منها يتعلم فيها التلميذ على أيدي المدرسين الوطنيين (الإثيوبيين)، المبادئ الأولى للقراءة والكتابة ومن السنة الرابعة حتى السابعة يتسلمها المدرسون المصريون، وذلك إبان الفترة الأولى من إنشاء المدرسة أي من سنة ١٩٠٧ وحتى سنة ١٩٢٧.

أما بعد ذلك، فقد اشترك مع المدرسين المصريين بعض المدرسين الأجانب، وفي الفترة من سنة ١٩٣٢ وحتى ١٩٣٥ (العام الذي قامت فيه الحرب الإيطالية - الإثيوبية) كان هناك من المدرسين الأجانب إثنان من الهنود وواحد من اللبنانيين وآخر من الأرمن، ولم يكن

٧٧٥ د. أنتوني سوريل عبد السيد، "النشاط الفني والثقافي للبعثات التعليمية المصرية في إثيوبيا"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧٠٢، ١٩٩٤/٨/٧)، ص ٧.

في هذه المدرسة من المدرسين المصريين سوى زاهر رياض وكان يعمل مدرساً للمواد الاجتماعية، وجورج عبد الملك وشغل منصب مدير المدرسة، وقد عاد الإثنين إلى القاهرة وكان ذلك في أواخر سنة ١٩٣٦ .

ولم يكن هناك سن معينة يقبل فيها التلاميذ بالمدرسة، أو زي خاص للدراسة، وكان تعمل المدرسة خمسة أيام في الأسبوع ، وكان عدد التلاميذ حوالي ٢٥ تلميذاً في كل فصل. أما بالنسبة للمناهج، فعلى مدى أكثر من ٢٥ عاماً على إنشاء هذه المدرسة وحضر

عام احتلال إيطاليا لإثيوبيا سنة ١٩٣٦، لم تكن هناك مناهج معينة يسير عليها المدرسون المصريون، كما أن وزارة المعارف الإثيوبية لم تضع مناهج محددة، فقد اعتبرت مطلق الحرية في تدريس ما يراه في إطار مادته التعليمية ويوزعها على سنوات الدراسة كما يحلو له، ولم يكن هناك نظام للإشراف أو المتابعة ، ورغم ذلك فقد كان كل مدرس سواء في اللغات أو الصحة أو الرياضة والعلوم والمواد الاجتماعية يقوم بتعليم مادته بالتدريج، كما بدأوا في مواكبة التطور الذي حدث في تدريس هذه العلوم .

وعلى سبيل المثال، كان زاهر رياض قد أدخل تدريس تاريخ إثيوبيا لأول مرة، بعد أن كان التلميذ الإثيوبي يدرس من قبل ذلك تاريخ إنجلترا وأوروبا وغيرها ما عدا تاريخ بلاده، وبدأ في تعليم مادة الجغرافيا بالاستعانة بالخرائط، وكانت الكراسات التعليمية التي يضعها المدرسون المصريون يلتزم بها المدرسون التالون لهم .

وقد ذكر أحد الرحالة الأجانب الذين زاروا إثيوبيا في الفترة السابقة للحرب الإيطالية-الإثيوبية، أن مدرسة "منليك الثاني" مدرسة تسير على الأنظمة الحديثة في التعليم وأنها تضم أكثر من ١٥٠ تلميذاً ، كلهم يتكلمون الإنجليزية بطلاقة، وأنهم بارعون في اللغات والتاريخ والجغرافيا ولكنهم لا يهتمون بالرياضيات ، كما أشار إلى أن ناظر المدرسة (جورج عبد الملك) المصري ذو الثقافة الإنجليزية قد حول هذه المدرسة إلى كلية إنجليزية وأوضح أن المدرسة كانت تهتم بالألعاب الرياضية، وفي نهاية المطاف فقد كان خريجوا هذه المدرسة عادة ما يعملون في الحكومة الإثيوبية^{٧٧٦} .

^{٧٧٥} د. لتوني سوربال عبد السيد، تاريخ البعثة التعليمية المصرية في إثيوبيا، نظام الدراسة بمدرسة "منليك الثاني"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٦٨٨، ١٩٩٤/٥/٨)، ص ٧ .

٢. البعثة التعليمية الثالثة لإثيوبيا (بعثة مراد كامل) سنة ١٩٤٣:

طلبت الحكومة الإثيوبية معونة مصر الثقافية من جديد بعد انتهاء فترة الاحتلال الإيطالي لإثيوبيا (١٩٣٦-١٩٤١)، وقد أرسلت مصر بعثة في مارس ١٩٤٣، تضم مراد كامل (المدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول "القاهرة الآن") ليكون رئيساً للبعثة وناظراً لمدرسة ثانوية، ويلاحظ أنه كان يحمل درجة الدكتوراه كما أنه لم يعمل في التعليم قبل الجامعي، وكانت هذه أول مرة يرأس فيها أستاذ جامعي بعثة تعليمية بمدرسة ثانوية، ولعل وراء اختياره رغبة الإمبراطور/ هيلسلاسي الذي سمع عنه وعرف تخصصه الدقيق في اللغة الإثيوبية القديمة، (لغة الجيز/ لغة الكنيسة)، مما كان يعطي إحياءاً بأن الإمبراطور لن يستفيد به في مجال التعليم فقط، ولكن أيضاً في إحياء التراث الإثيوبي القديم أيضاً .

ضمت البعثة أيضاً مرقص فهمي فرج (المدرس بمدرسة العقادين الابتدائية)، وميشيل واصف ميخائيل (المدرس ببها الثانوية)، ومنصور ميخائيل رزق (ناظر مدرسة الأقباط في بولاق)، وزاهر رياض بمكانته المعروفة، ويلاحظ أنه لم يكن يعمل بالتعليم وكان وراء اختياره الأستاذ/ محمد شفيق غربال، الذي كان يعلم أن زاهر رياض كان يعمل بإثيوبيا من قبل ويتقن لغتها الأمهرية، ولذلك ضم إلى البعثة، ووديع رياض (المدرس بمدرسة قبل ويتقن لغتها الأمهرية)، ونصيف حنا عطالله (المدرس بمدرسة بنبا قادن الثانوية) ووليم نجيب الاستقلال بشبرا)، وناشد (المدرس أيضاً بمدرسة الاستقلال بشبرا)، وإثنان من حملة البكالوريا من مدرسي المدرسة الأسقفية بالروضة وهما : أمين حنا، ورمزي فيليبس^{٧٧٧} .

وبمرور الوقت، بدأ يتضح دور البعثة، فقد تسلم مراد كامل رئيس البعثة نظارة مدرسة تفري ماكونين وكانت هذه المدرسة من أكبر مدارس العاصمة الإثيوبية، وأحبها إلى قلب الإمبراطور لأنه هو الذي أنشأها حين كان لا يزال ولياً للعهد ولأنها تحمل اسمه الأول، ورغم أن مراد كامل لم يستطيع أن يضم أحداً من أعضاء بعثته للعمل في المدرسة، إلا أنه قدم اقتراحاً لوزارة التعليم الإثيوبية بإنشاء قسم ثانوي بها، فتم ذلك ولم يكن قد مضى على وصول البعثة غير أشهر معدودة، فكان مراد كامل هو الذي أسس التعليم الثانوي وارتفع بالتعليم الإثيوبي إلى المرحلة الثانوية، بعد أن كان قاصراً على المرحلة الابتدائية، ثم بعد ذلك تم إنشاء المدرسة الثانوية السابق الإشارة إليها .

^{٧٧٧} د. لتوني سوربال عبد السيد، تجدد الروابط الثقافية والتعليمية بين مصر وإثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧٠٩، ١٩٩٤/٩/٤)، ص ٧ .

أما فيما يتعلق بباقي أعضاء البعثة، فقد وزعوا على المدارس الأخرى والتدريس بعضهم للتدريس في غيرها، فكانوا يدرسون في جميع المدارس الابتدائية في العاصمة وأفتتحت بعد ذلك .

وقد ذكرت عدة مبررات في مسألة تفريق أعضاء البعثة منها الاستعانة بكفاءات أجنبية طلب ذلك بهدف توسيع دائرة الاحتكاك بين أعضاء بعثته والأوساط الإثيوبية المتنوعة، وذلك لتحقيق أغراض اجتماعية مفيدة لهذه الأوساط إلى جانب الأغراض الثقافية والتعليمية الأخرى. وعلى أية حال، ورغم أنه لم تؤسس مدرسة ثانوية على النظام المصري من جانب البعثة حسبما طلبت الحكومة الإثيوبية، فقد استمر عطاء المدرسين المصريين وتم الاستعانة بزوجات أعضاء البعثة في التدريس، مقابل أجر زهيد مقارنة بالمدارس الأجنبية. وكانت البنات الوحيدة بأديس أبابا وهي مدرسة الإمبراطورة مينين MENNEN التي أنشأت في سنة ١٩٣١، وكانت الدراسة بها باللغة الإنجليزية، ويعتبر خروج السيدات المصريات لهذا العمل في دولة أجنبية الأول من نوعه على الإطلاق، وبالتالي كانت لهم الريادة الأولى في العمل خارج وطنهن، وكان شرف هذه الخدمة قد تم في مدرسة البنات في إثيوبيا.

ومن ثم، فقد كانت هذه البعثة رائدة في مهامها فهي أول من أدخل التعليم الثانوي في إثيوبيا، وهي بذلك تشبه تماماً بعثة حنا صليب في إدخالهم التعليم الابتدائي لأول مرة في إثيوبيا سنة ١٩٠٧، كما أنها أول بعثة تسهم فيها المرأة المصرية في النشاط التعليمي بمدارس البنات لأول مرة في تاريخ البعثات المصرية إلى إثيوبيا أو إلى أي بلد آخر^{٧٧٨}.

دور مراد كامل في إثراء النشاط العلمي والثقافي للبعثة المصرية في إثيوبيا:

كان من المستحيل أن يستمر د. مراد كامل في منصبه كناظر لمدرسة ابتدائية بها فصول ثانوية، أي يتم تجاهل كفاءاته الأخرى، والتي كانت السبب وراء اختياره للذهاب إلى إثيوبيا بحجة رئاسة بعثة تعليمية، ومن ثم فعندما سنحت الظروف طلب هيلاسلاسي من مراد كامل أن يعفى من إدارة المدرسة (وتم تعيين ناظر إنجليزي بدلاً منه)، وقام بتعيينه مستشاراً فنياً لوزارة التربية والفنون الجميلة، وبالإضافة إلى هذا المنصب أسند إليه منصب رئيس لما نستطيع أن نسميه (مجمع اللغة الإثيوبية) على غرار مجمع اللغة العربية في مصر، وكانت

^{٧٧٨} د. أنتوني موريل عبد السيد، "البعثة المصرية تدخل التعليم الثانوي في إثيوبيا لأول مرة"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣١، العدد ١٧١٧، ٢٠ نوفمبر ١٩٩٤)، ص ٩.

وظيفة هذا المجمع وضع المصطلحات العلمية الإثيوبية المقابلة للمصطلحات العلمية الغربية، ويعتبر هذا عملاً رائداً في إثيوبيا إذ أنه يعد نقطة البداية لانطلاقة علمية وحضارية وإثراء للغة الأمهرية لتواكب التطور العلمي العالمي.

ورغم معارضة بعض الإثيوبيين له، إلا أنهم كانوا أقل عنه كثيراً في المستوى العلمي، وبالتالي كان عبء العمل عليه كبيراً، وبمجرد أن تسلم مهام منصبه حتى بدأ يعمل بجد على وضع المصطلحات العلمية الإثيوبية المقابلة للمصطلحات العلمية الغربية، كما شرع في ترجمة الكتب الأجنبية القديمة التي تناولت تاريخ إثيوبيا إلى اللغة الأمهرية مثل الكتاب الذي تناول حملة البرتغال في القرن السادس عشر على إثيوبيا، كما قام بترجمة أعمال أخرى تهدف إلى إثراء المكتبة الإثيوبية، هذا بالإضافة إلى تجميعه لمجموعة من المخطوطات الإثيوبية القديمة المكتوبة على الجلد للمجمع الإثيوبي دفع ثمنها من جيبه الخاص، كما جاء بمجموعة منها إلى مصر، أهدى بعضاً منها إلى مكتبة جامعة فؤاد الأول "جامعة القاهرة الآن" فكانت كنزاً لا يقدر بثمن، كما أهدى البعض الآخر إلى المتحف القبطي واحتفظ بالباقي الذي أصبح من نصيب مكتبة كلية اللاهوت بالقاهرة بعد وفاته.

بالإضافة إلى هذا النشاط العلمي، كان له نشاطاً فنياً وإدارياً بحكم منصبه كمستشار لوزارة التعليم والفنون الجميلة، فكان من مهامه إعداد البرامج التعليمية في المدارس الابتدائية والثانوية، كما أنه كان يتولى مراقبة النظام الإداري بها والإشراف على مشروعات الوزارة واحتياجاتها العلمية والتعليمية، وكان من ضمنها بناء على رغبة إمبراطورية تلقاها من الإمبراطور، إقامة جملة مدارس إسلامية في المقاطعات الإسلامية، كذلك وضع سلسلة كتب للقراءة العربية تصلح للسنوات الدراسية المتتابعة على أساس قومي تكون موضوعاتها من البيئة الإثيوبية، وعندما أتم مراد كامل هذه السلسلة أخذت طريقها إلى المطبعة وحصل لنفسه على ١٠٠ نسخة احتفظ بها في مكتبته الخاصة.

كانت نتيجة كل هذه الجهود أن عرف الإثيوبيون المسلمون قدره، فأخذوا رأيته في مناهج مدارسهم الخاصة وكيفية تسييرها فكان لا يبخل عليهم بكل ما يطلبونه بل إن بعض الجمعيات الدينية الإسلامية طلبت الاستفادة من بعض أعضاء البعثة المصرية في تدريس الحساب والمواد الاجتماعية واللغة الإنجليزية فوافق هو وأعضاء البعثة على القيام بهذا العمل في المدارس التي تشرف عليها هذه الجمعيات الدينية، وذلك في فصول مسائية لقاء أجر المواصلات فقط مراعاة لقلة الإمكانيات المادية لهذه المدارس.

لم تقتصر اهتمامات مراد كامل على الطلبة والتعليم في إثيوبيا فقط، بل اهتم بالطلبة الإثيوبيين الذين يدرسون في مصر، فقدم اقتراحاً إلى الحكومة الإثيوبية يقضي بإنشاء دار

لهؤلاء الطلبة الإثيوبيين وأعرب في اقتراحه هذا عن رغبة حكومة مصر المؤكدة في تسهيل كل مساعدة ممكنة لتوثيق العلاقات التعليمية بين البلدين، كما انتهز فرصة وجوده في مصر إبان إجازته السنوية، ونقل إلى الوزارة رغبة وزارة التعليم الإثيوبية في أن تساهم الكتب المصرية بطائفة من الكتب والمصنفات في مختلف الفنون والعلوم لاسيما في مصر يتصل منها بالأدب العربي وتاريخه والدين الإسلامي والمصاحف، وقد أعدت وزارة المعارف داراً للكتب في أحد أطراف المدينة ضمت إليها هدية دار الكتب المصرية .

كذلك كان من أهم الأعمال التي قام بها خلال العامين اللذين قضاهما في إثيوبيا أنه كل راء إنشاء أول مدرسة لاهوتية في إثيوبيا لتخريج الكهنة المتعلمين وذلك بناء على رغبة الإمبراطور، وحيث أن المدارس الموجودة في ذلك الوقت كانت مدارس لاهوتية في الأديرة لتتقيد الرهبان فقط، أما الكهنة فلم يكن لهم أي مدارس على الإطلاق ، وقد عكس ذلك مراد كامل على دراسة هذا المشروع ووضع ميزانية تفصيلية للإنشاء إلى جانب ميزانية سنوية، ورؤى أن تكون هذه المدرسة على سبيل مثال كلية اللاهوت في مصر ، جميع طلبته داخلية، وعندما انتهى من رسم الهياكل التفصيلية لإنشاء هذه المدرسة، قدمها للإمبراطور الذي أمر على الفور بتنفيذها . بل وأسند إليه الإمبراطور مهمة اختيار مدير لهذه المدرسة وأعضاء هيئة التدريس بها بشرط أن يكونوا مصريين وعلمانيين، وبعد جهد كبير وقع اختياره على الأستاذ/ حافظ داود (المتبحر القمص/ مرقس داود راعي كنيسة مار مرقس بشبرا الكبير أول مدير لها) كما اختار بعضاً مما يثق في قدراتهم العلمية، وقد تم افتتاح هذه المدرسة والتي تعتبر الأولى من نوعها في إثيوبيا سنة ١٩٤٤ .

إدخال التعليم التجاري إلى إثيوبيا (دور وليم نجيب ناشد) :

من مآثر بعثة مراد كامل إدخال التعليم التجاري لأول مرة في هذه البلاد، ويرجع الفضل الأول والأخير في ذلك إلى الأستاذ/ وليم نجيب ناشد أحد أعضاء هذه البعثة ، وهو من خريجي كلية التجارة "جامعة فؤاد الأول" وكان قد عرض اقتراح إنشاء مدرسة للتجارة ووافق عليه المسئولون في وزارة التعليم الإثيوبية وتم اتخاذ إجراءات قيامها بسرعة.

وكانت في بداية قيامها محدودة ثم مع مرور الوقت بدأت تنمو وتتسع وأصبحت من أهم المدارس في أديس أبابا، وذلك بسبب نوعية التعليم الذي كانت تقدمه هذه المدرسة فقد كانت تدرس علوم التجارة والسكرتارية، وكان فيها حوالي ١٥٠ طالباً وطالبة في ثلاثة فصول دراسية، وهي بذلك تعتبر أول مدرسة ثانوية يكون التعليم فيها مختلطاً وكان يقبل في هذه

المدرسة الطلبة الذين أنهوا دراستهم الابتدائية أو بدون شهادة وذلك بسبب حاجة السوق التجاري إلى هؤلاء الفنيين التجاريين .

ويرجع الفضل إلى الأستاذ/ وليم نجيب ناشد في نجاح هذه المدرسة لأنه وضع نظام المدرسة سواء في القبول بها أو الدراسة، فمنح أولوية القبول للمتقدمين إليها من الإثيوبيين على أساس الاحتياجات المتزايدة منهم ثم بعد ذلك الجنسيات الأخرى. وقد خرجت هذه المدرسة أكثر من مائة خريج حصلوا بسهولة فائقة على وظائفهم وذلك لحاجة السوق والبلاد إلى نوعية هؤلاء الطلبة، وكان التعليم في هذه المدرسة مثل غيره من المدارس الأخرى بدون مقابل، وقد ظل وليم نجيب ناشد يشرف على هذه المدرسة لمدة ثمانية أعوام تحولت بعدها إلى مدرسة عليا ثم إلى إحدى كليات جامعة هيلاسلاسي^{٧٧٩} .

النشاط الإذاعي للبعثة :

كان لبعض أعضاء البعثة نشاط ثقافي آخر غير التعليم، وهو إلقاء محاضرات ثقافية في محطة الإذاعة الإثيوبية بأديس أبابا مجاناً، وعلى سبيل المثال كان مراد كامل يلقي سلسلة من المحاضرات الثقافية باللغتين العربية والأمهرية، وكذلك ألقى زاهر رياض سلسلة من المحاضرات الثقافية التاريخية، أما ميشيل واصف مدرس التربية الرياضية (الألعاب البدنية) فكان يقدم كل يوم التمرينات الصباحية ، كما كان وراء هذا النشاط الإذاعي الأستاذ/ عزيز سليمان، وكان قد عمل في إثيوبيا من قبل بمدرسة "مليك الثاني" ثم تركها وعاد إليها حيث عينته الحكومة الإثيوبية مشرفاً على القسم العربي في هذه الإذاعة .

وإبان إشرافه هذا، قدم العديد من الموضوعات الثقافية والتاريخية والفكرية سواء المتعلقة بإثيوبيا أو بغيرها من بلدان العالم، وهو في هذا قد نجح في أن يضع أسس استغلال الإذاعة في نشر التوعية والوعي القومي بين أفراد الشعب الإثيوبي ، على أنه ترك العمل في الإذاعة بعد ذلك بفترة وعاد للعمل في الصحافة كمحرر في جريدة العلم الإثيوبية والتي كانت تصدر أسبوعياً في أديس أبابا وفي أربع صفحات وباللغة العربية .

٧٧٩ د. لنتوني سوريال عبد السيد، دور مراد كامل ووليم نجيب ناشد في النشاط العلمي والثقافي للبعثة المصرية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧٢١، ١٨/١٢/١٩٩٤)، ص ٩ .

تقييم عمل البعثة التعليمية:

ظلت البعثة تقوم بواجباتها طوال العامين - مدة إعارتها - وعندها قاربت مدة الإعارة من الانتهاء ، دخلت الحكومة الإثيوبية في مفاوضات مع الحكومة المصرية لإيفاد عدد من المدرسين المصريين للتدريس في مدارس إثيوبيا، وقد وافقت مصر على هذا بما يحتمل من منافع وهكذا توالى إرسال المدرسين المصريين للعمل في هذه المدارس .

أما بالنسبة لأعضاء هذه البعثة فقد بقى منهم أربعة فقط بعد انتهاء مدة الإعارة، ومن تلك نجحت البعثة التعليمية المصرية في مهمتها التعليمية والثقافية رغم عدم رغبة الإثيوبيا في نشر الثقافة المصرية (سواء بإنشاء مدرسة ثانوية على غرار مدرسة الخرطوم) والذي كان معناه أن تتخرج مجموعة من الطلبة ذوي ثقافة مصرية وهذا ما لم يكره الإمبراطور بريس. لرغبته في الاستقلال الذاتي لكنيسة إثيوبيا .

ولكن بصفة عامة، كان لهذه البعثة دور هام في نشر وإدخال التعليم النوي والنصارى لأول مرة في إثيوبيا، كما أسهمت سيدات البعثة في العملية التعليمية هذا بالإضافة إلى نشاط العلمي التخصصي لرئيس البعثة د. مراد كامل في وضع اللغة الأمهرية على الطريقة الحضارية فإليه يرجع الفضل والريادة في أميرة المصطلحات العلمية العربية وتبسيطها وعرضها بصورة مغرية للإثيوبيين وبالتالي وضعهم على سلك الحضارة الغربية، وذهب أفراد البعثة إلى إثيوبيا من أجل نشر التعليم والثقافة وبمقابل ضئيل لا يوازي المجهود المبذول والنور الكبير الذي قاموا به^{٧٨} .

دور الثقافي والتعليمي للكنيسة القبطية في السودان:

تحمّل المصريون عبء التدريس في السودان، وحيث أنه حتى سنة ١٩٣٦ لم يقع في السودان مدرسة ثانوية حكومية واحدة، ولم يزد ما أنشأه عن عشرين مدرسة أولية وإبتدائية.

هذا في الوقت الذي أقدمت الكنيسة المصرية على افتتاح أكثر من مدرسة فأنشأت أول مدرسة قبطية في عام ١٩٢٢ واستكمل قسمها الثانوي في عام ١٩٢٥، ومدرسة أخرى للبنين في عطبرة ومدرسة للبنات في الخرطوم، كما استكملت مدرسة عطبرة قسمها الثانوي ... ولم يكمل سنة ١٩٣٦ حتى بلغ عدد المدارس القبطية التي أنشئت عليها كيسة الإسكندرية أكثر من ١٥ مدرسة وقد ضمت هذه المدارس لأكثر من ٣٠٠٠ طالباً وطالبة من المصريين والسودانيين وهي منتشرة في ٩ مدن من كبرى مدن السودان ومن بينها ٤ في الخرطوم وثلاثة في عطبرة ، ومنها مدرستان ثانويتان للبنات وكذلك ثانويتان للبنين والتقى بنين إبتدائية وإعدادية كانت بجوار النوادي، والمكتبات هي بمثابة المعيل الذي ارتفع منه أكثر زعماء السودان موارد المعرفة، ومن ثم فقد ساعدت الكنيسة القبطية من خلال أبنائها (حوالي ١٥ ألف قبطي) في نشر الثقافة والتعليم بالسودان^{٧٩} .

دور القمص يوحنا سلامة في تطوير النهضة التعليمية الحديثة في السودان:

من الشخصيات التي قامت بدور اجتماعي وتعليمي وتربوي عظيم في السودان هو القمص/ يوحنا سلامة (١٨٧٨-١٩٦٠) وكيل المطرانية القبطية بالخرطوم ورائد النهضة التعليمية الحديثة في السودان وخاصة فيما أبطنه من عادات غير مسيحية شاعت أثناء فتن الموتى... كما أنه أقام كنائس كثيرة في الخرطوم وحلفا وعطبرة وبور سودان وهو ما جعله ينال ثناء البابا/ يوانس (في رسالته له بتاريخ ١٩٤١/٩/٣٠)، كما أقام الجمعيات الخيرية وأهمها الجمعية الخيرية القبطية التي قامت بعمل اجتماعي عظيم في المجتمع السوداني ... ونال موافقة الجيش المصري بالسودان لحضور الضباط والعساكر المسيحيين صلاة قداس الأحد، وتبرع لتدريس الدين في المدارس السودانية بدن مقابل .

أنشأ أيضاً في عام ١٩٢٢ الكلية القبطية بالخرطوم واشترى لها ١٤ منزلاً وقفاً لها للإنفاق عليها، وقد زارت هذه الكلية بعثة مصرية اقتصادية برئاسة طلعت حرب باشا ومعه مجموعة من الاقتصاديين المصريين عام ١٩٣٥، وغيرهم وحيث وصفوا الجمعية التي يرأسها القمص/ يوحنا سلامة بأنها تقوم بعمل عظيم في السودان من خلال ما أنشأته من

^{٧٨} د. راهر ريان: أثر الكنيسة القبطية في بث الثقافة العربية (٢)، مجلة مدارس الأحد، ص ٦٨-٦٩.

^{٧٩} المرجع السابق، ص ٩ .

مدارس روضة وابتدائي "بنين وبنات"، وثانوي وقسم للتجارة وحيث كان يستعلم نحو ٥٠٠% من التلاميذ سواء من السودانيين أو المصريين بالمجان، كما كانت تضم هذه الجمعية مئات من الطلبة في مدارسهم والتي كانت تعتبر وقتها المدارس النظامية الوحيدة في السودان... وتسير طبقاً لنظام المعارف المصرية وكانت نتائجها ١٠٠%.

كذلك فقد شهد لهذه المدارس ولدور القمص/ يوحنا في ريادة التعليم المصري في السودان وفي فترة عانى منها القطر الشقيق من قلة المدارس بصفة عامة - رئيس الوزراء المصري في ذلك الوقت "علي ماهر" - حيث أثنى على مجهوده التعليمي والثقافي في السودان من خلال رسالة وجهها له في ١٩٤٠/٢/٢٥، كما تبرع بسنتين يخصص عائدتهما للمتقربين من طلبة الكلية القبطية بالخرطوم وهو الأمر الذي حذا حذوه أيضاً العالم الدكتور/ عبد الرازق السنهوري وزير المعارف المصري في ذلك الوقت وغيره من المسؤولين عن التعليم في مصر الذين اعتبروه بمثابة سفير لمصر في السودان، هذا فضلاً عن شهادة رجال الحالين الأجنبية بالسودان والذين أشادوا أيضاً بمجهوداته الثقافية والتعليمية هناك^{٧٨٢}.

ويمكن القول بصفة عامة، أن مدارس الأقباط وبصفة خاصة الكلية القبطية المصرية قد لعبت دوراً شعبياً رائعاً في نشر التعليم والثقافة المصرية في السودان وهو ما شجع زعامات السودان الروحية الإسلامية في ذلك الوقت ومن بينهم السيد/ عبد الرحمن المهدي والسيد/ علي المرغني والشريف الهندي على دعمها مالياً ورعايتها أدبياً^{٧٨٣}.

خاتمة

رؤية مستقبلية لدور الكنيسة القبطية في أفريقيا

٧٨٢ د. ميخائيل مكسي لسكندر : شخصيات أعطت : القمص/ يوحنا سلامة، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤١، ١٠/١/١٩٩٩)، ص ١١.

٧٨٣ أ. يوسف الشريف: "علاقات مصر الثقافية بدول حوض النيل والقرن الأفريقي (التاريخ - الحاضر - المستقبل)"، بحث مقدم إلى المؤتمر السنوي الثاني عشر للبحوث السياسية "علاقات مصر مع دول الجوار في التسعينيات"، ٥ إلى ٧ ديسمبر ١٩٩٨، مركز البحوث والدراسات السياسية، جامعة القاهرة، ص ٢٢.

تتصدر العديد من العوامل والأنساب التي تشكل الكنيسة القبطية - سواء في الوقت الحاضر أو في المستقبل - القيام بنورها المتنوع في القارة الأفريقية بصورة أكثر وأكثر انتشاراً ونشراً، تتناسب مع إمكانيات وقدرات الكنيسة ومحدداتها الداخلية والخارجية، لكي تساهم في النهاية أو في المحصلة الأخيرة لنور المصري ذاته في أفريقيا.

وبدلية يمكن القول إن الكنيسة القبطية تسم مجموعة من السمات أو الخصائص التي تميزها عن غيرها من كنائس العالم الأخرى - قد تعطيها دفعة قوية للعمل والانتشار سواء في أفريقيا أو غيرها - فهي تعد أولاً الكنيسة الوحيدة من بين كنائس الأمم السبعاء^{١٩:١٩} التي ورثت نبوءة عن تأسيسها في العبد القديم من الإتحيل. كما أن تلك الوحدة التي زارها السيد المسيح غير موطن مولده هو أرض مصر، فضلاً عن أن أول مدرسة لاهوتية في العالم كانت مدرسة الإسكندرية التي أسسها القديس/ مار مرقس في منتصف القرن الأول الميلادي^{٧٨١}، حيث كانت تمثل عقل العلم المسيحي الذي قدم له تراثاً صيغ كل فترات تاريخه الفكري.

قامت مدرسة الإسكندرية اللاهوتية للعلم المسيحي مجموعة كبيرة من العلماء ومجموعة أكبر من أقوال الآباء التي حافظت على الإيمان المسيحي الصحيح من خلال الرد على أفكار الفلاسفة الوثنيين، وحملوا بذلك لواء ما سمي باسم مدرسة الموعوظين *catèchesis* التي ذاع صيتها باسم مدرسة المدافعين *schola apologetica* وهي تعد أول معهد علمي ذا أهمية كبرى للدراسات اللاهوتية في علم المسيحية الأول، بل إن أبطال الإيمان الأول كانوا مصريين ينتمون إلى تلك الكنيسة، ومن أبرزهم القديس/ ثاسيوس الرسول في القرن الرابع صاحب العبارة المشهورة "أنا ضد العالم" وكان قد اتهم الإمبراطور الروماني بالهرطقة ويعتد موقفه بهذا الخصوص أول رد فعل نحو الدولة من رجال الدين^{٧٨٢}، والقديس/ كيرلس الأول الكبير في القرن الخامس، والقديس/ نيموثاوس الإسكندري وغيرهم مما تصدروا الساحة الكبرية في تلك العصور، والتي كان من أشهرها بدعة أريوس النيبتي الأصل، ومن ثم الهرطقات على مر العصور، والتي كان من أشهرها بدعة أريوس النيبتي الأصل، ومن ثم فقد أصبحت من بين أهم الكنائس الموجودة قديماً وهي كنيسة روما، القسطنطينية، الإسكندرية، إنطاكية، ولورشليم^{٧٨٦}.

^{٧٨١} ما تمتاز به الكنيسة القبطية عن كنائس العلم كلها، مجلة لكررة، (قاهرة: سنة ١٧، العددان ٢٧، ٢٨، ١٠/٨/١٩٩٠).

ص ٩-١١.

^{٧٨٢} د. رافت عبد الحميد: النوبة والكنيسة: الجزء الثاني ثاسيوس، (قاهرة: جامعة عين شمس، مكتبة سعيد رافت، ١٩٨٠)، ص ٢٤-٢٥، ٢٩١.

^{٧٨٦} S.A. Nigosian : *World Religions*, (London: Edward Arnold "publishers" Ltd., 1975), p.p. 68-70.

تُعد الكنيسة القبطية هي أم الرهبنة، حيث أن أول راهب في العالم هو القديس/ أنطونيوس الكبير وهو قبطي من صعيد مصر (٢٥١-٣٥٦ م)، كما أن أول أب أسس الأديرة في العالم هو القديس/ باخوميوس الكبير وهو أيضاً قبطي من صعيد مصر، وهو ما أعطى الفرصة بعد ذلك لانتشار حياة الرهبانية في العالم.

تعتبر الكنيسة القبطية كنيسة شهداء، وقد شمل الاستشهاد مدناً بأسرها مثل شهداء أخميم، إسنا، الكنيبة الطيبة، وهو استشهاد على مدى العصور، وإن كان قد بلغ أقصاه إبان الحكم الروماني لمصر، وخاصة في عهد الملك دقلديانوس لدرجة أن الكنيسة غيرت تقويمها السنوي في سنة ٢٨٤م بتقويم جديد بدأ من تلك السنة، عُرف باسم تقويم الشهداء^{٧٨٧}.

ومنذ دخول المسيحية لمصر، تعتبر الكنيسة القبطية أعرق كنائس العالم، فقد دخلتها حال قيامها في فلسطين وقبل مجيء مار مرقس سنة ٤٣ م، ويقال إنه من المحتمل أن يكون للمسيحية في مصر هو قرب مصر من فلسطين، وكذا السكان اليهود الكثيرون الذين استقروا في مصر.

ولكن يعتبر القديس/ مار مرقس الإنجيلي (أحد التلاميذ السبعين) أول بشير رسمي للديار المصرية، ثم اتجه إلى ليبيا موطنه الأصلي (قبرين) بعد أن أسس أول كنيسة في الإسكندرية سنة ٤٣ م، ثم أسس كنيستين في ليبيا (٥٦-٦٠ م)، ثم عاد ثانية إلى الإسكندرية عن طريق الشاطئ سنة ٦١ م، ورسم جماعة من القساوسة لإدارة شئون الكنيسة معاً قبل أن يدخل نظام استقلال كل أسقف بإيثارسيته، وقد أختير منهم أنيانوس ليكون أول بابا أسكندري على كرسي مار مرقس بعد استشهاد القديس مار مرقس الرسول.

ومن بعد أنيانوس توالى البابوات البطارقة الإسكندريون بتسليم رسولي، حافظين الإيمان المسلم بالتقليد الشفاهي والإنجيلي عبر عشرين قرناً، استوعبت حتى الآن ١١٧ بطريركاً آخرهم البابا/ شنودة الثالث بابا الإسكندرية وبطريك الكرازة المرقسية الحالي^{٧٨٨} في نفس الوقت فقد كرر القديس / مار مرقس الإنجيلي في مدن اليهودية وفي آسيا وأوروبا

^{٧٨٧} ما تمتاز به الكنيسة القبطية عن كنائس العالم كلها، م. ص. ١١-٩.

^{٧٨٨} لمزيد من التفاصيل حول جدول البطارقة وتاريخ الكنيسة وعلاقتها راجع: كتاب تاريخ الأمة القبطية وكنيستها، تأليف السيدة ال. بشر الإنجليزية، ترجمة إسكندر أفندي تادرس، (القاهرة: مطبعة مصر "المجلدات من ١ إلى ٤"، ١٩٠٦) من ص ١٤٧-١٧٢.

وأفريقيا حيث مازالت الكنائس في كل من مصر والسودان وإثيوبيا تحمل اسمه حتى الآن^{٧٨٩}.

وقد كان للمسيحية في مصر إطلالة على كل نواحي بلاد المشرق والمغرب، خاصة في مجال الرهبنة، فأثرت على فلسطين، وبلاد ما بين النهرين، وسوريا وشمال أفريقيا، وإيطاليا وفرنسا وجنوب ألمانيا، وآسيا الصغرى واليونان، وأسبانيا، وإنجلترا، وإيرلندا^{٧٩٠}.

وواقع أن الكنيسة القبطية برصيدها الضخم على مدار ٢٠ عشرين قرناً، وتوافد ١١٧ بطريركاً عليها، وانتشار إيبارشياتها سواء في مصر أو في الخارج امتد تأثيرها الديني إلى العالم بأسره - وأفريقيا وإثيوبيا بصفة خاصة - وظهر تأثير الكنيسة القبطية واضحاً في مجال الرهبنة وفي الدفاع عن العقيدة المسيحية ضد البدع والهرطقات^{٧٩١}، وقد طورت الكنيسة القبطية نفسها وحافظت على شخصيتها على مدار العصور بحيث أنها أصبحت لها شخصيتها المؤسسية الدينية والاجتماعية المميزة^{٧٩٢}.

ولعل من أهم مؤهلات النجاح التي تنهيا للكنيسة القبطية انتماءها لأفريقيا وحرصها على خدمة الأفارقة وتعليمهم وربط العمل الروحي بالعمل الاجتماعي الخدمي والارتقاء بالناس فكرياً وثقافياً، ووطنية الكنيسة وخبراتها العريقة في أفريقيا ونشرها المسيحية وعلى الأخص في إثيوبيا وكونها الكنيسة الرسولية الأولى في القارة، وعدم طمس التراث الوطني أو القومي للأفارقة وعدم فرض لغة أو فنون أو معمار أو أية وسيلة من وسائل التعبير على الكنائس والشعوب المنتمية للكنيسة القبطية، وعدم وجود أطماع أو أغراض لكن فقط تقديم الإيمان الأصيل والتعليم النقي والخدمة الحقيقية التي تخدم أغراض ومصالح الكنيسة والوطن في الوقت نفسه بحكم أن أي كنيسة قبطية يتم افتتاحها في الخارج هي أيضاً كنيسة مصرية تخدم السياسة المصرية في النهاية.

^{٧٨٩} قداسة البابا / شنودة الثالث: ناظر الإله الإنجيلي مرقس الرسول القديس والشهيد، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، الطبعة الرابعة، أغسطس ١٩٨٧)، ص ٢٠-٢٥، ٢٤-٢٥.

^{٧٩٠} الأب متى المسكين: لمحة سريعة عن دير القديس أنبا مقار والرهبنة في مصر، (درية شهيت: دير القديس أنبا مقار، الطبعة الثانية، ١٩٨٥)، ص ٥-٢٦.

^{٧٩١} راجع Auto F.A. Meinardus: *Christain Egypt. Ancient and Modern*, (Cairo: The American University in Cairo, 1977), pp. 160-162. and also

^{٧٩٢} Bishop Athanasius: *The Copts Through the Ages*, (Egypt: State Information Services, 7th ed.).
^{٧٩٣} Leila Moukhtar Zaki: *The Coptic Orthodox Church: The Religious Revival*, a Thesis submitted to the Department of Sociology, (American University in Cairo, January 1986), p. 69.

أيضا أصبحت الكنيسة القبطية أكثر انفتاحاً وعالمية وأخذت بالاستجابة العلمية من كمبيوتر وإنترنت وكأنها تعيد اكتشاف نفسها وبدأت عملية تنظيم شاملة بل وعملية تاريخ للكنيسة القبطية سواء بالنسبة للتراث الكنسي أو الوطني وبكافة أبعاده من خلال ما يسمى مؤسسة التاريخ القبطي، كما انتشرت مراكزها وكنائسها في أنحاء عديدة في بلاد المهجر وأوروبا، وهو ما يعطيها مكانة عالمية وقدرة على التأثير والاتصال، فضلاً عن أنها لم تفقد انتماءها القومي والإقليمي وتحاول الجمع بين العديد من أبعاد وقدرات التأثير التي تؤهلها للعمل والانطلاق وتعمل على المعاشية مع الآخر وقبوله فكراً واقتناعاً وممارسة.

ورغم ذلك، مازال أمام الكنيسة أيضاً العديد من العوامل المعرقة لدورها أهمها في تصوري عدم التوصل حتى الآن لاتفاق نهائي حول التصور المستقبلي للعلاقات الكنسية فيما بين الكنيسة القبطية والكنيسة الإثيوبية - موافق عليه من الطرفين - بحكم كونها تمثل الامتداد الطبيعي والتأثير المباشر لها، ولأنه مهما اتسعت الكنيسة القبطية في أفريقيا فيهمها في المقام الأول عودة علاقاتها الطبيعية مع الكنيسة الإثيوبية وإزالة أسباب التوتر والخلاف والتسويق المشترك للعمل في أفريقيا، وحيث أن الإسراع في حل الخلافات القائمة بين الكنيستين من شأنه أن تنسق الكنيستان للعمل معا في أفريقيا لخدمة رسالة الكنيسة الأرثوذكسية والوطن، أما استمرار الخلاف بدون مبرر ففيه استنزاف للوقت والجهد، وإصرار بلا معنى - خاصة من الجانب الإثيوبي - على إهدار قيمة ١٦ قرناً متواصلة من العمل المشترك. وإن كان يسجل في هذا الصدد التقدم الحادث في العلاقات بين الجانبين وتبادل الزيارات والوفود وخلافه.

ومن العوامل المعرقة أيضاً تضالول الإمكانات قياساً بالكنائس الأخرى الأكثر خبرة وقدرة مثل الكنيسة الإنجليكانية أو الكاثوليكية أو اليونانية، والظروف الإقليمية في القارة مثل العادات والتقاليد الأفريقية المتوارثة وطباع الناس وممارساتها التي قد لا تتفق مع تقاليد الكنيسة ثم الظروف الاجتماعية، الاقتصادية، السياسية للقارة والتي تقف بشكل يوحى بضعف تأثير أي نشاط، طالما ظلت أفريقيا في صراعاتها الإثنية المستمرة وفي تدهور أوضاعها الاقتصادية والتعليمية.

ونجاح الكنيسة القبطية ينبع من قدرتها على أن تكيف نفسها مع الظروف والمتطلبات الأفريقية، وأن تتمشى سياستها مع هذا الواقع ومع إمكاناتها وقدراتها ومحدداتها الداخلية والخارجية، ومع الإطار التنافسي الذي تعمل من خلاله.

⁹³ "Rehabiliter l'autre": *Al-Ahram Hebdo* (Le Caire, Al-Ahram, 24 Fev. - 2 Mars, 1999), p. 23.

وقد حاول الباحث قدر الإمكان من خلال هذه الدراسة أن يقدم مرجعية شاملة بالنسبة لعملية القبطية ودورها، سواء بالنسبة لقدراتها وإمكاناتها أو بالنسبة لمجموعة المحددات الداخلية والخارجية التي تحكم إطار العمل الخاص بها والتي مثلت في الدراسة جانب المدخلات... كما عمل على تحليل علاقاتها المتعددة وشبكة اتصالاتها الإقليمية والدولية وعلى رصد تنوع أدوارها والتي عدت بمثابة المخرجات بحيث تكون في متناول أي باحث أو مهتم في هذا السياق.

ولكي نرسم خطة لعمل الكنيسة في المستقبل، يجب أن نجمل مجموعة النتائج والاستنتاجات التي تم التوصل إليها من الدراسة:

أولاً: إن إمكانات الكنيسة وقدرتها التنظيمية والإدارية والمالية والتموية والثقافية، والكم الهائل من علاقاتها مع مجموعة المؤسسات الدينية الإقليمية والعالمية، ودورها الفعال في تأسيس اتحاد الكنائس الأفريقية المستقلة، وحتى وضعها بالنسبة للمسيحية في قارة أفريقيا، ومكانة الأرثوذكسية بها، كل هذا يفوق الدور، فالدور رغم تنوعه يتضاءل مقارنة بالإمكانات التي تؤهل لأدوار أكبر وأكثر تنظيماً.

ثانياً: إن علاقة الكنيسة مع الدولة بكل ما تحدثه من تفاعلات، وتعدد في المحاور والأبعاد الخاصة بهذه العلاقة سواء التشريعية منها أو العملية ورغم تزايد موجه العنف الموجهة ضد الأقباط في الفترة الأخيرة، إلا أنها لا تعوق عمل الكنيسة القبطية في الخارج، هذا فضلاً عن أنه قد ظهرت أيضاً دعوات تتبنى إتخاذ تيار رسمي يهدف إلى تحسين المناخ فيما يخص إحترام وحماية حرية العبادة والحقوق المتصلة بها داخل مصر ولم يقتصر الأمر على ازدياد عدد الموافقات الرسمية لتجديدات وترميمات الكنائس، لكن يدعو الدولة لإتخاذ مجموعة من الخطوات الإيجابية سواء في حقول التعليم، الثقافة والإعلام من شأنها تهيئة المناخ السليم لعمل الكنيسة القبطية. من جانب آخر، تشارك الدولة ممثلة في بعض سفراءها في أفريقيا على الأقل في الجانب الاحتفالي في أنشطة الكنيسة في أفريقيا وزيارات مسؤوليها وأحياناً ما تسهل الدولة عمل الكنيسة في أفريقيا، خاصة في الجانب القنصلي المتعلق بتصاريح الإقامة في بعض الحالات، أو في حالة تبنيتها بعض القضايا التي تخص الكنيسة في أفريقيا مثل قضية دير السلطان بين مصر وإثيوبيا باعتبارها قضية عامة تخص الدولة برمتها.

ثالثاً: إن طبيعة الأدوار ذاتها تفاوتت من مرحلة لأخرى فعلى حين كان الدور الديني والوطني هو الدور الغالب في القرون الأولى والوسطى، بدأ يتضاءل الدور السياسي منذ القرن التاسع عشر وإن لم يختفي، وعلى حين كان الدور الثقافي والتعليمي مستمراً، اختلف دلالته وتأثيره، فحتى النصف الأول من القرن العشرين كان يهتم بالجانب المدني والعلمي،

ثم عاد بعد ذلك ليؤكد حرصه على الجانب الديني، وبدأ في ممارسة الأدوار الاجتماعية وقسمية بشكل معاصر يتناسب مع الإمكانيات الأفريقية... وإن كان المطلوب في الوقت الحالي هو تناعم الأدوار وتنسيقها بالشكل الذي يساعد الكنيسة على أداء رسالتها الموطنة بها.

رابعاً: إن معظم أدوار الكنيسة القبطية المعاصرة في أفريقيا، وفي نفس الوقت علاقتها واتصالها مع الشعوب الأفريقية والدول والمنظمات الموجودة، ترجع في معظم الأحوال إلى مبادرات فردية أو جهات شخصية أكثر منها إلى خطة منظمة للعمل - وعلى الرغم من تأسيس الأسقفية العامة لأفريقيا عام ١٩٧٦ وقيامها بدور ملحوظ في الاتصال بأفريقيا وعمل الأنشطة إلا أن معظم ما قامت به ارتباط بشخص مؤسسها أنطونيوس مرقس واتصالاته منذ ما قبل إنشاء الأسقفية - بل منذ عمله بإثيوبيا عام ١٩٦٦ تماماً كما كانت البعثات التعليمية الثلاثة من إثيوبيا في النصف الأول من القرن العشرين ترجع أيضاً لأدوار فرنسية، وغيرها القمص/ يوسف عبده وغيرهم.

خامساً: أن نصيب القارة الأفريقية من اهتمامات الكنيسة القبطية مازال ضئيلاً قياساً باهتماماتها الأكبر - بدول المهجر والأقباط المصريين المنتمين إليها - فعلى سبيل المثال فإن عدد الكنائس القبطية في أفريقيا قرابة ٤٠ تمثل حوالي ٥/١ كنائس المهجر سواء في الولايات المتحدة وكندا وأستراليا أو في أوروبا، كما يبدو ذلك في الأنشطة والزيارات وليس فقط في عدد الكنائس والمراكز العقامة، في نفس الوقت فإن مساعدات الأقباط المهاجرين للكنيسة في أفريقيا محدود للغاية، والتي تحتاج لجهد كبير وإمكانيات أكثر وكوادر مدربة، وقدرة على استعمال اللغات الأفريقية والعمل التطوعي الإنساني الاختياري.

سادساً: يرتب على هذا أن الكم المطلوب للعمل والخدمة في أفريقيا مازال ضئيلاً قياساً بقدرات الكنيسة أو بالتطلعات المطلوبة، والدور المستقبلي المنتظر من الكنيسة، خاصة وأن الإمكانيات المادية والبشرية التي تحتاجها للكنيسة مازالت بحاجة إلى تكثيف ليتناسب مع المهمة الثقيلة الملقاة على عاتقها.

وفي ضوء هذه النتائج وغيرها، يوصي الباحث بمجموعة من الاقتراحات التي قد تعمل على تفعيل دور الكنيسة في أفريقيا ولعل أهمها ما يلي:

• تنسيق العمل في أفريقيا فيما بين أسقفية أفريقيا وبين غيرها من الجهات المؤهلة لنفس الغرض مثل قسم الدراسات الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية، والكنيسة القبطية في المهجر، وقيادة الكنيسة والمجمع المقدس في مصر وغيرها من الجهات التي تعمل في نفس

العمل، وكذلك أسقفية الخدمات بحيث يبدو مثلاً أن هناك ترشيحاً من الأسقفية أو من الأسقفية مثلاً وتأخذ موافقة البابا والمجمع المقدس ويشارك الجميع في تنفيذها، وهكذا في

الأخذ بالاتجاه العلماني جنباً إلى جنب مع الاتجاه الديني، فيما يخص مصلحة أسقفية القبطية ودورها في أفريقيا، ليس فقط بالنسبة للأطباء والمهندسين والفنيين في مركز التنمية والتدريب بالخارج، ولكن أيضاً في الجانب الفكري والتنظيمي دون أن يتم فقدان القيادة الروحية لأسقف أفريقيا، والأسقف العام المساعد له... وهو ما يعني مثلاً الاستفادة من الأساتذة بقسم الدراسات الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية أو غيره من الجهات العلمية سواء داخل الكنيسة أو خارجها أو الكفاءات المتعددة بصفة عامة والتي سبق وخدمت في أفريقيا أو تريد العمل بها.

• الإسراع بإنشاء معهد متخصص للأفارقة في مصر يتبع الكنيسة القبطية، ويكون بمثابة المنهل الذي يرشده منه راغبي العمل والسفر إلى أفريقيا وهو ما كانت النية تتجه لإنشائه منذ فترة، وتشجيع شباب الكنيسة على تعلم لغات القارة الأفريقية وإعدادهم إعداداً علمياً ونفسياً قبل سفرهم لأفريقيا.

• أن تخصص كنائس المهجر نسبة مئوية ثابتة سواء من إيراداتها أو من تبرعات المصريين بالخارج، لتساعد الكنيسة القبطية على العمل في أفريقيا، ومن المحاولات الأخرى للحصول على دخل مستمر، محاولة عمل معارض لمنتجات الأفارقة من الملابس أو المصنوعات أو الصور التي تنظمها أسقفية أفريقيا وغيرها. وفي هذا السياق أيضاً، نرجو استمرار سياسة الدولة التي تحاول تسوية مشكلة الأوقاف القبطية والتي تعمل على أن تتحرك للكنيسة القبطية أوقافها لكي تستطيع أن تؤدي رسالتها الوطنية في الداخل أو في الخارج.

• إمكانية التنسيق مع الأزهر - الذي يعمل أيضاً في أفريقيا ويتركز عمله في الغرب - وأن يحاول كل طرف أن يزود الآخر بما لديه من معلومات وخبرات حول مناطق العمل في أفريقيا وأن يمتد التنسيق إلى العمل في أفريقيا لأن المحصلة في النهاية واحدة وهي مصلحة مصر وخدمة سياستها في أفريقيا.

• الاستفادة من الطفرة الكبيرة للكنيسة القبطية - خاصة في سنوات التسعينيات والألفية الجديدة - والاتجاه المعاصر الذي تخطوه الجامعات في أوروبا وأمريكا لدراسة

القبطيات في توظيف هذا الاهتمام لدراسة ما تحتاجه الكنيسة هناك - في أفريقيا - بالصيغ
ومحاولة تنفيذه على أرض الواقع.

• أن تخصص جامعة القاهرة - بحكم كونها الجامعة الأولى في مصر و عدد من
الجامعات الأخرى - سواء في كليات الآداب أو الآثار وغيرها أقساما للقبطيات سواء بالنسبة
للغة أو الفن والعمارة القبطية وغيرها، وتشجع الطلبة على دراستها، وألا يحدث استقطاع
لدينا للحقبة القبطية التي تمثل حلقة وصل هامة ما بين العهدين اليوناني والروماني ومن قبلهما
الفرعوني وفيما بين العصر الإسلامي .

• محاولة التوسع في نشر المراكز القبطية للخدمة في أفريقيا جنبا إلى جنب مع
التفكير في إنشاء أي كنيسة جديدة للقارة، لأن هذا هو المدخل المناسب والملائم للعمل في
أفريقيا، والذي يتناسب مع ظروف الأفارقة، والأوضاع الاجتماعية والاقتصادية السائدة
في القارة .

• محاولة التنسيق المستمر فيما بين معهد البحوث والدراسات الأفريقية - جامعة
القاهرة - بحكم كونه الجهة العلمية الأولى في مصر المنوطة بأفريقيا وبين الدراسات
الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية، أو أي معهد جديد للأفارقة يتم إنشاؤه يتبع الكنيسة،
والاستفادة من خبرات الأساتذة والمتخصصين في هذا المجال وبكل ما يمثل نتاج عملهم
من جهد لا يجب إضاعته، ويخدم في البداية والنهاية المصلحة الوطنية المصرية.

والله ولي التوفيق .

ملاحق الدراسة..

قرارات المجمع المقدس للكنيسة القبطية مخصوص كل من إثيوبيا وإريتريا

أولاً: إثيوبيا :

اجتمع المجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية يوم السبت ١٤ أغسطس سنة ١٩٧٦ (الموافق ٨ مسرى ١٦٩٢) برئاسة قداسة البابا شنودة الثالث بابا الإسكندرية وبطريق الكرازة المرقسية الـ ١١٧، وبحث موضوع الدعوة التي أرسلتها الكنيسة في إثيوبيا لإشراك الكنيسة القبطية في سيامة بطريرك جديد لها. وقرر المجمع المقدس مايلي :

١. لم يتم عزل البطريرك الأنبا ثاوفيلس بطريقة كنيسة سليمة +

٢. إذ لم يحاكم أمام المجمع المقدس محاكمة قانونية توجه فيها إتهامات محددة، ويُعطى الفرصة للدفاع عن نفسه وفقاً لقوانين الكنيسة وتقاليدها، وهذا أمر غير إنساني، يؤسفنا أنه تكرر في إثيوبيا مع آخرين.

٣. لا يجوز سيامة بطريرك لإثيوبيا في حالة وجود بطريرك لها ما زال حياً، ولم يجرّد من رتبته الكهنوتية بطريقة سليمة وفقاً لقوانين الكنيسة وتقليداتها.

٤. الإجراءات التي تمت حتى الآن لسيامة بطريرك جديد لإثيوبيا مخالفة للبروتوكول المبرم في ٢٥ يونية ١٩٥٩ بين الكنيسة القبطية الأرثوذكسية الأم والكنيسة في إثيوبيا، كما كسر هذا البروتوكول في نقاط كثيرة وفي أكثر من مناسبة.

٥. أرسلت الكنيسة في إثيوبيا دعوة للكنيسة القبطية الأرثوذكسية، دون أن يرسل معها أى قرار من المجمع المقدس في إثيوبيا يختص بوضع الأنبا ثاوفيلس البطريرك الإثيوبي الذي عزلته السلطات الإثيوبية.

لذلك ،

قرر المجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية عدم الإشتراك في هذه السيامة، لأنها بهذا الوضع تعتبر مخالفة للقوانين والتقاليد الكنسية، بالإضافة إلى مخالفتها للبروتوكول المبرم بين الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، والكنيسة الإثيوبية، في ١٩٥٩. ويشير المجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية، على الكنيسة في إثيوبيا، بتصحيح الوضع بالالتزام بقوانين

الكنيسة وتقاليدها، مع إبلاغ هذا القرار رسمياً للكنيسة الإثيوبية، وللكنائس الأرثوذكسية في مجلس الكنائس الأفريقية وإصدار بيان تفصيلي يُعلن بهذا الشأن .

• في جلسة ١٩٩٤/٣/٣١ :

بعد أن وافق المجمع المقدس الإثيوبي في مارس ١٩٩٣، وبعد المناقشة وافق المجمع المقدس للكنيسة القبطية بالإجماع على البروتوكول المقترح مع كنيسة إثيوبيا. وكانت سكرتارية المجمع المقدس، تحت إشراف قداسة البابا، قد أعدت تقريراً خاصاً بتاريخ العلاقة مع كنيسة إثيوبيا. ووضعت اللجنة المشتركة للحوار مشروع بروتوكول يعتبر وثيقة غير رسمية إلى أن تعتمد المجامع المقدسة للكنيستين.

• في جلسة ١٩٩٤/٦/١٨ :

أعلن قداسة البابا أن الوضع قد تغير فجأة مع كنيسة إثيوبيا. وأعلنت كنيسة إثيوبيا عن رفضها بأن تقوم كنيسة الإسكندرية بسيامة بطريرك وأساقفة لكنيسة إريتريا المستقلة^(١).

ثانياً : إريتريا :

• في جلسة ١٩٩١/٥/٢٥ :

شرح قداسة البابا حاجة أبنائنا الإريتريين في الخارج، والذين لا يجدون رعاية من الكنيسة الإثيوبية، وأنهم لجأوا إلى قداسة طالبين أن يعين لهم رعاية يهتمون بشؤونهم. وقد اختار قداسة البابا إثنين من الرهبان الإريتريين من خريجي الكلية الإكليريكية بالقاهرة. أحدهما خدم في كنيسة العذراء بشيكاغو للأقباط الأرثوذكس بالولايات المتحدة الأمريكية لمدة سنة ونصف، والثاني يخدم في كنيسة في الخارج بإنجلترا، وتقرر أن يساما كاسقفين عموميين في كنيستنا القبطية.

• في جلسة ١٩٩٣/٩/٢٨ :

بخصوص سيامة أساقفة وتكوين مجمع مقدس لكنيسة إريتريا: قرر المجمع المقدس تأييد الخطوات التمهيدية التي تمت بفضل مجهودات قداسة أنبا، و الموافقة على ما قرره قداسة البابا في هذا الشأن من إجراءات مستقبلية. عبر الحاضرون عن فرحتهم بهذه الخطوة المباركة من أجل صالح الرعاية لكنيسة إريتريا.

(١) القرارات الجمعية في عهد صاحب القداسة والغبطة البابا شنودة الثالث (١١٧): م. ص. ٢٦ - ٢٨.

• فى جلسة ١٩٩٤/٣/٣١ :

تم اختيار خمسة من رؤساء الأديرة فى إريتريا لسيامتهم أساقفة، وأرسلوا إلى مصر لعمل دراسات وللتعرف على الكنيسة القبطية، وكان اختيار هؤلاء المرشحين بانتخابات شعبية.

دخل المرشحون الخمسة قبل بداية الجلسة والتقوا بأعضاء المجمع المقدس، ووافق المجمع على سيامة هؤلاء المنتخبون للأسقفية.

• فى جلسة ١٩٩٤/٦/١٨ :

• تم الاتفاق على سيامة الأساقفة الخمسة فى مقر كرسي مارمرقس بالكاتدرائية المرقسية بالقاهرة، على أن تقوم كنيسة إريتريا بتجليسهم هناك، ثم تجرى إنتخابات للبطريرك الإريتري ليقوم قداسة البابا بسيامته فى مقر الكرسي المرقسي أيضا، ثم يسافر قداسه مع البطريرك الإريتري الجديد لتجليسه هناك.

• قرر المجمع بالإجماع ضرورة الاستمرار فى تكوين مجمع مقدس للكنيسة الإريترية الأرثوذكسية، حسب طلب الكنيسة والدولة هناك، خصوصا وأنهم يرفضون أى علاقة بإثيوبيا حالياً، بسبب سنوات الحرب الثلاثين التى خاضوها معاً^(٢).

^(٢) المرجع السابق نص من ٢٨ - ٢٩.

ملحق رقم (٢)

قرار المجمع المقدس حول القدس

• فى جلسة الأربعاء ١٩٨٠/٣/٢٦ :

قرر المجمع المقدس، عدم التصريح لرعايا الكنيسة القبطية الأرثوذكسية بالسفر إلى القدس هذا العام، فى موسم الزيارة أثناء البصخة المقدسة وعيد القيامة، وذلك حين إستعادة الكنيسة رسمياً لدير السلطان بالقدس، ويسرى هذا القرار ويتجدد تلقائياً طالما أن الدير لم يستعانته، أو لم يصدر قرار من المجمع بخلاف ذلك^(١).

^(١) المرجع السابق نص ٢٠.

ملحق رقم (٣)

خطاب رئيس مجلس كنائس كل أفريقيا إلى أسقف عام الكنيسة القبطية في أفريقيا

مجلس كنائس كل أفريقيا: رئيس المجلس رئيس الأسقف ود. بماكولو
صاحب الفخامة المدعى العام: رئيس اللجنة العامة الراعى هارى هنرى
ص.ب. ٤٠١١٢ نيروبي: السكرتير العام القس مكسيم ف رافرانسوا
نيروبي ٩ نوفمبر ١٩٨٤

العزير المكرم : مولى

لأجل متابعة ما تناقشنا فيه فى مقابلتنا الأخيرة فى مقركم مع المجلد القس جاتو والأسقف ماركوس فإننى أحب أن أعرفكم بالأكثر عن الكنيسة القبطية الأرثوذكسية (المصرية) وهى كنيسة عضو مؤسس لمجلس كنائس كل أفريقيا .

الكنيسة القبطية هى أقدم الكنائس فى أفريقيا أسسها فى الإسكندرية أول بطاركتها القديس مرقس الذى هو أحد الرسل الذين تبعوا المسيح، و كاتب البشارة الثانية المسماة باسمه.. وهى أكبر كنيسة مسيحية فى مصر ويقدر عدد شعبها بالثمانية ملايين. هذه الكنيسة ولدت الكنيسة الإثيوبية الأرثوذكسية التى هى أيضا عضو فى مجلس كنائس كل أفريقيا ويقدر عدد أعضائها بخمسة عشر مليونا، ولذا فهى تعتبر أكبر كنيسة وطنية بالقارة.

الموقر الأنبا أنطونيوس مرقس هو أحد رجال الكهنوت فى الكنيسة القبطية الأرثوذكسية وهو مسئول عن العلاقات مع الكنائس الأخرى فى القارة الأفريقية، وهو أيضا أحد نواب رئيس اللجنة المالية وشئون الأفراد.

الأسقف مرقس أسس دير قبطى ومركز قبطى فى نيروبي وهو يقوم بخدمة شعوب الكنائس الأرثوذكسية القديمة فى كينيا وهم من المصريين والإثيوبيين والكينيين.

وتجدون مرفقا مع هذا مستندات هامة عن الكنيسة القبطية حتى تكون معرفتكم بالكنيسة الأم فى أفريقيا متكاملة.

كما أود أن أحيطكم علما بأن كلمة "قبطى" هى مشتقة من كلمة "إيجيبت" أى مصر وهى تسمية للأقباط الأصليين الذين عاشوا فى مصر قبل دخول العرب إلى أرض مصر فى القرن السابع وللأسف قد أساءت بعض الكنائس الأفريقية المستقلة استخدام هذا الاسم مما أدى إلى سوء الفهم.

وأحب أن أؤكد أن كلمة "قبطى" هى مرتبطة بـ"مصر" فقط وهى مشتقة من الكلمة اليونانية "إيجيبتوس" وقد اختصرها العرب إلى قويتوس وتعنى الأقباط. لى رجاء أن تكون هذه المعلومات كافية لإعطائكم خلفية كافية عن الكنيسة القبطية ودورها الفعال فى مجلس الكنائس الأفريقية منذ نشأته. مع أفضل الاحترامات والتحية.

ماكسيم رافرانسوا
السكرتير العام

نسخة مرسله إلى: المجلد جونى جاتو

: الأنبا أنطونيوس مرقس.

ملحوظة:

حيث أن الكنيستين المذكورتين عاليه لهما طبيعة التواجد الأصيل فى القارة الأفريقية فإنهم قد اتفقوا مع الكنائس الأفريقية الأخرى فى تكوين منظمة تسمى منظمة الكنائس الأفريقية المستقلة والتى ينظم شئونها الأسقف أنطونيوس مرقس كسكرتير تنظيمي^(*).

(*) الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية فى أفريقيا ، الكتاب الثانى، م.س.د، ص ص ٨٩ - ٩٠.

ملحق رقم (۵)

صورة خطاب بخط يد قدامة البابا شنودة الثالث

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
روزنامه کیهان

رئيس الجمهورية

بعد الإطلاع على الدستور؛

وعلى قرار رئيس الجمهورية رقم ٢٧٨٢ لسنة ١٩٧١ بتعيين بابا الإسكندرية وبطريق الكرازة المرقسية؛

وعلى قرار رئيس الجمهورية رقم ٤٩١ لسنة ١٩٨١ بإلغاء قرار رئيس الجمهورية السابق ذكره؛

وبناء على ما عرضه علينا وزير الداخلية؛

قرر

مادة ١- يعاد تعيين الأنبا شنودة الثالث بابا الإسكندرية وبطريك للكراسة المرقسية.

مادة ٢- على وزير الداخلية تنفيذ هذا القرار ،

صدر برئاسة الجمهورية في ١١ ربيع الثاني سنة ١٤٠٥ (٣ يناير سنة ١٩٨٥)

حسنی مبارک

ثانياً: رسالة البابا/ شنودة إلى الأقباط في المهجر بخصوص حادث أبي قرقاص ١٩٩٧/٢/٧

Coetus Orthodoxus Patrum
SYRIACUM POPULI SYRO-ORIENTALIS
Cairo (1997) 2007
CABLE IN AMBA BUREAU CAIRO



أبناءنا الأعزباء في أمريكا، الكلدوساً وشعباً

سبحم لكم من الرب ومنه، وبعد:
أحب في هذا الخطاب أحد المحرمين في أحيائنا الغيرة استندوا
في أبي قرقاص بأبي أنيسة من الدرعاب، ومنعوا إلى الرب
وهم في الكنيسة في جو روحاني، فقالوا منه ألابيل نعطكم علينا.
وقد كان جنازهم رئيساً، سار في مركبة المسكون مع المسيحية،
والكل ساعد على الدرعاب وعلى الجريمة البشعة التي ارتكبوها
كأنه مقدمه.

ولقد يراد رجال الدم ينفذون كل جرم في تعقيب الحياة
الدينية يختصرون، تستقبله من مكانه إلى آخره أحيائاً في القار
والحيال، وأحيائاً أخرى في شتات سوريا من مروج تعقب أو
العدة، أو في أوطانهم يعرفون في بيت مسكون ما يباركوا.
في فيرجا، والدولة تطارد الدرعاب منده في صراع مع
وقد نكح صرح كبراً جداً من دنا قبل، وإدتم استقبله على كثيرية
هم وموتوا واحتج أحدهم إلى أبراهيم أو السيد، كي تفتن البعد
في معارضة مسلمة بينهم وبين روحان الشرقة، لأنه من ضحاياها أيضاً
سلطان دمشق، وأحياناً يعضد الدرعاب.

Coetus Orthodoxus Patrum
SYRIACUM POPULI SYRO-ORIENTALIS
Cairo (1997) 2007
CABLE IN AMBA BUREAU CAIRO



مقا إلى فخرهم قد نكح، ولقد مركبتهم قد تمرد مشهوراً،
ثم يرتكبون حادثاً أو جريمة، لكي يثبتوا أنهم ما زالوا موحدين،
وأهم قادرون على العمل، ويدخل أب الدولة في حرب جديدة معهم.
إنهم تلة، ولأنهم مسلمون وعقود، وقد قتلوا الدكتور
رفعت المجرب رئيس الدولة (جلس الشبي)، كما قتلوا أيضاً
الدكتور فرح غوده من كمال الكتان، وهادوا الفتيان الدكتور
خيمنا منوط الذي سببه أن وصل على جائزة نوبل، بل أيضاً
هادوا الفتيان الدكتور، فاحظ صدق حيناً كان رئيساً للدولة،
والدواء حسن الذي وزير الداخلية، والوساد هلق الشريفا
عليه السلام، وكل هؤلاء أسلموا مع سبعة قيادات الشرقة.
هنا يا أبنائي الأعزباء، في اوانتقا لوات الدرعاب، يحيا

أن يعرفه بين إرادة الدولة وإرادة الدرعاب
فالدرعاب عدلة الدول عد الدولة، والدولة في صراع مع.
إن كنتم تدخون الدرعاب، وتقتلوه صده سلك الفقه المشتركة،
فقد يلوكم أحد، أما من حبة الدولة، فله العلم أنه يقف
أود مقدما، في جريدته إلى قرقاص، إلى أبي قرقاص من الدرعاب.

ملحق رقم (٦)
مناويع من قرارات المجمع المقدس حول الدور الوطني الكنيسة القبطية

• في جلسة السبت ١٩٨٧/٦/٦:

قرر المجمع المقدس أن يشجع الأقباط على تسجيل أصواتهم في الجداول الانتخابية،
والأخذ الأقباط موقفاً سلبياً في الانتخابات بل يشاركون في أداء دورهم الوطني والاجتماعي
بطريقة سليمة، ومن خلال القنوات الشرعية للمجتمع.

• في جلسة ١٩٩٣/٦/٥:

وافق قداسة البابا وأعضاء المجمع على أن يضاف إلى بيانات استمارة العضوية
الكنسية بيان جديد وهو: هل للعضو بطاقة انتخابية أم لا؟ إهتماماً بهذا الموضوع وتوعية من
أجل المشاركة الوطنية المطلوبة^(٩).

Coptic Orthodox Patriarchate
FROM THE POPE STEPHENOS III
1001 Adm. Bldg., Eastern Avenue, ABBASSIYA,
CAIRO 11511, EGYPT
CABLE: EL ANBA BUEZAS, CAIRO



البرهانيات عدد مشترك للدولة والكنيسة منذ ركنه
البرهانيات. بل ينبغي ان نقف جميعاً إلى جوار الدولة في صراعنا
ضد البرهانيات الذي لا يبريد في مصر رعدنا، بل يوجد في
بلدنا أخرى بصوتنا أظفر وأبشع.. وإذ نذكركم على ستمدوا لنا،
لدينا ان نواجه البصيرة الدولة، كما وصل السينا من أفيار..
أعيا أنه تكون صورة الأقباط باستمرار في المستوى الوطني
الذي كان لنا في كل المصير
لذلك نود في زيادة الرتبة تبارك اي أرياء، أنه تقابلوه
بكل ما يليق به من تقدير، كمنشئ لدولتنا مصر، التي تنتمي
إلى الكنيسة الذم، وديمقراطية كرجل يبذل جهداً كبيراً في كفاليا
الشري الأوسط. كما أنه يجارب البرهانيات بكل قوة نذل سلطنة بلنا،
تعدوا اذن بكلمة ورومانية، وليس مجرد الدفاع
دكونوا جميعكم جيد، وليكنه الرب بكم

.....

(٩) القرارات الجمعية في عهد صاحب القداسة والغبطة البابا/ شنودة الثالث (١٩٧٧): م.س. ذ. ص ٥٠.

ملحق رقم (٧)

القرار الجمهوري الصادر بشأن تفويض المحافظين

في اختصاص بناء وترميم الكنائس يناير ١٩٩٨

٢ الجريدة الرسمية - العدد ٢ (مكرر) في ١١ يناير سنة ١٩٩٨

قرار رئيس جمهورية مصر العربية

رقم ١٢ لسنة ١٩٩٨

بتفويض المحافظين في بعض الاختصاصات

رئيس الجمهورية

بعد الإطلاع على الدستور:

وعلى القانون رقم ٤٢ لسنة ١٩٦٧ في التفويض في الاختصاصات؛

قرار:

(المادة الأولى)

يفوض المحافظون، كل في نطاق محافظته، في مباشرة اختصاصات رئيس الجمهورية الخاصة بالترخيص للطوائف الدينية بتدعيم الكنائس أو ترميمها وذلك مع عدم الإخلال بأحكام القوانين واللوائح المنظمة لهذه الأعمال.

(المادة الثانية)

ينشر هذا القرار في الجريدة الرسمية.

صدر برئاسة الجمهورية في ١٣ رمضان سنة ١٤١٨ هـ

(الموافق ١١ يناير سنة ١٩٩٨ م)

حسنى مبارك

ملحق رقم (٨)

القرار الحالي للعلاقة بين الكنيستين القبطية واللاتينية منذ مايو ١٩٩٨ ويشمل:

أولاً: تعهد قدااسة البطريرك/ فيلبس الأول

تعهد قدااسة البطريرك/ فيلبس الأول

أنا غير المستحق المدعو بنعمة الله لدرجة البطريركية الجليلية:

أتعهد أمام رب الأرباب وراعى الرعاة ورأس الكنيسة غير المنظور، وأمام مذبحه المقدس، وأمام صاحب القدااسة البابا شنودة الثالث، وأمام إخوتى المطارنة والأساقفة وباقي أعضاء المجمع القدس والإكليروس وكل الشعب...

أتعهد بأن أثبت على الإيمان الأرثوذكسى إلى النفس الأخير معترفاً بالشالوث القدوس، الإله الواحد، وبلاهوت السيد المسيح وتجسده وصلبه وفدائه للبشرية، كما أعترف بأن لاهوته لم يفارق ناسوته لحظة واحدة ولا طرفة عين.

وبأنه جعل لاهوته واحداً مع ناسوته بغير اختلاط ولا امتزاج ولا تغيير.

وأعترف بإيمان آبائنا القديسين أثناسيوس وكيرلس وديوسقورس وبالتعاليم التى نصت عليها المجامع المسكونية الثلاثة التى انعقدت فى نيقية والقسطنطينية وأفسس.

واتعهد بأن أحترم قوانين الكنيسة المقدسة التى وضعها الآباء الرسل الأطهار، والقوانين التى وضعتها هذه المجامع المسكونية الثلاثة، والقوانين التى قررتها المجامع الإقليمية التى تعترف بها كنيستنا الأرثوذكسية وقوانين الآباء القديسين الكبار المعتمدة من المجامع المقدسة.

واتعهد بأن أحافظ على تقاليد كنيستنا الأرثوذكسية وطقوسها وتعاليمها وأصوامها وأعيادها ونظمها، وأن أبذل كل جهدى فى تعليم الشعب الإيمان السليم وقيادته فى حياة القدااسة والبر، وأحاول أن أكون أنا نفسى قدوة له فى كل عمل صالح.

واتعهد بأن أحب الرعية، وأعاملها بالرفق والحكمة. ولا تكون لى منها جماعة مختارة بل

أهتم بالكل. ولا أحكم على أحد بالسمع أو فى غضب، وإنما أعطيه فرصة للدفاع عن نفسه.

واتعهد بأن استمر فى حياة الزهد التى نذرت لها نفسى، ولا أعتبر مال الكنيسة كأنه مال

خاص بى.

وأطلب من الرب أن يهبنى قوة بصلواتكم حتى أقوم بهذه المسئولية الخطيرة، وأرعى

بكل حرص هذه الرعية التى من يدى سيطلب الله دمها.

صلوا عني يا آبائي وأخوتي القديسين، ها مطانية لكم جميعاً.

ثانياً بنود البروتوكول الموقع بين الكنيستين المصرية والإريترية بروتوكول بين الكنيستين

تم تحضير هذا البروتوكول ودرسته والموافقة عليه من المجمع المقدس لكل من الكنيستين القبطية والإريترية ووقع عليه قداسة البابا شنودة الثالث و قداسة بطريرك فيليبس الأول.

ويشمل البروتوكول مقدمة و ١٥ مادة ومن أهم هذه المواد:

- تنتمي الكنيستان لكرسي القديس مارمرقس الرسول وتعترفان بعقيدة أرثوذكسية واحدة.
- يجب ذكر كل من قداسة البابا بطريرك الإسكندرية و قداسة بطريرك إريتريا في كل القدسات.
- يجب تبادل قرارات المجمعين المقدسين بصفة منتظمة.
- يُعقد مجمع مقدس عام للكنيستين كل ثلاث سنوات، وكذلك حينما تظهر الحاجة.
- في اختيار بطريرك لإحدى الكنيستين ترسل الكنيسة الأخرى وفداً يحضر أعضاءه عملية الانتخاب كضيوف.
- وكذلك يُرسل وفد في رسامة أو تجليس بطريرك لإحدى الكنيستين.
- في الاجتماعات الخاصة بالحوار العقائدي مع الطوائف الأخرى، وفي أمور الإيمان التي ليست على مستوى العائلة الأرثوذكسية الشرقية، تشكل الكنيستان وفداً عاماً.
- تلتزم الكنيستان بعدم حرمان أو تغيير بطريرك أو أسقف في حياته، إلا إذا وافق المجمع المقدس للكنيسة على هذا الحرمان، وبإتباع إجراءات القانون الكنسي.
- يتم تشكيل لجنة دائمة مشتركة تضم أعضاء من المجمعين المقدسين القبطي والإريترى، للتعاون بين الكنيستين في المجالات المتنوعة وعلى سبيل المثال:
- ١- تشجيع زيارات الآباء البطارقة والمطارنة والأساقفة والكهنة والرهبان والأساتذة والطلبة والشماسة.
- ٢- التعاون في التعليم اللاهوتي.

٣- التعليم المسيحي بمدارس الأحد و برامج الشباب و الأسرة.

٤- الخدمات الاجتماعية ومشروعات التنمية.

٥- الرعاية الكنسية: يجب إعطاء الفرصة للكنيستين لترعى كل منهما شعبها المتواجد في الدولة الأخرى.

• لية إضافات أو تعديل لهذا البروتوكول باللغات النجارية والعربية والإنجليزية. وإذا حدث غموض ناتج عن الترجمة يحنكم إلى النسخة الإنجليزية.

رسامة بطريرك إريتريا، (نفاذ: بطريرك الأقباط الأرثوذكس، مايو ١٩٩٨)

بيان من البابا شنودة الثالث

حول الكشع في نوفمبر ١٩٩٨

ملحق مرقم (۹)

بيان من البابا/ فنودة الثالث حول أحداث المسحح سنة نوفمبر ١٩٩٨

Captive Offshore Petroleum
 FROM THE FORESHOULDS
 Into Asha Rucka Rucka A-ONE ABRASSITA,
 CAIRO 11 MI. ROYPT
 LABLE PLANDA RUCKA, CAIRO

بجایه
سه کتاب مشهوره الثالث
حول أحداث الكسح

ΕΠΙΣΤΗΜΟΝΙΚΗ ΕΡΕΥΝΑ
ΠΟΡΕΟΛΟΓΟΣ
مطبعة الاول الاندوكس
Date / /

١- قرية الكتي قرية حارة جداً في أقاليم الصعيد ، فالبيعة سكانها من
الاقباط ، ولم تحدث فيها أية فتنة طائفية ، ولداً في مختلف طوائف
المسيحية والمسيحيين ، بل المودة بينهم طبيعة جداً

٢- المرحومة التي حدثت في هذه القرية في ١٤ أغسطس سنة ١٩٩٨ ، وقُتل
فيها إثنان من المسيحيين ، هي جريمة قتل عادية ، لا علاقة لها بالهدايا
بالعدد الوطنية

٣- كل ما في الأمر ، أنه بعض رجال الشرطة حدثت منهم تجاوزات
وافتراسات أثناء التحقيق في الجريمة . وقد أخذ وزير الداخلية امرأه
مباشراً عند المصادرة في هذا الموضوع ، والنيابة تترك التحقيق

٤- إنه ما نشر في وسائل الإعلام الأجنبية ، كان مبالغاً فيه جداً ،
رئيساً إلى سمعة مصر ، الأمر الذي لا تقبله

٥- أيضاً الحكمة أنه ينبغي الموضوع عند هذا الحد ، والدواخل على
قضية الذمور ، فاستقر هذا التقييم ليس مع العلاج في مشق

٦- رغبة لتقبل التدخل الأجنبي في أمورها الداخلية التي تقوم بحلها
في حدود مع السيادة في بلادنا . وقد صرحت بهذا مراراً

٧- مختاراً ، ندعم الجميع إلى تهدئة الذمور ، ولا إلى إثارتها
وتفككها مع جميعكم خير ، ورفاً مستم

1998/11/0

▲ صورة البطل الذي أرسله قذافي للقاء مخطوطة إلى المجلس التشريعي ووكالة أنباء الشرق الأوسط ▲

ملف رقم (١٠)

ملحق رقم ١٩٧٧
محل الكنيسة القبطية في نبروي، يناير ١٩٩٧ والكلمات التي أقيمت بهذه المناسبة

احتفال گنیستنا فی کینیا بمردور ۱۱ امام علی تاسیس

وكذلك بالعام العشرين لسياسة نيافة الأنبا أنطونيوس مرقس

اجتمع ابناء الكنيسة القبطية في نيروبي.. حاءوا من كل فروع الخدمة لكى يحتفلوا
٢١ عاماً على سيامة نيافة الحبر الجليل الأنبا أنطونيوس مرقس..

لقد كانت ١٢،١١،١٠ يناير ١٩٩٧ أياماً لا تنسى لكل من تابع الإحتفالات، لقد شعر الجميع بفرح غامر وهم يشاهدون ثمر سنوات طويلة من العمل الكراري وسط هذه الشعوب...

سافر الآباء من بلاد الخدمة حتى يتابعوا ويشاركوا في فرحة هذه المناسبة.. جاء القس
يوانس عوض الله من جوهانسبرج والقس رافائيل واصف من زامبيا وكذلك تاسوني فيرينسا..
القس صموئيل صلاح بولس من زيمبابوي ومعه تاسوني نادية.. هذا بالإضافة إلى القمص
ميناجاد - كينيا. وجميع الآباء الكهنة الكينيين والمكرسين والمكرسات...

كما شارك الكنيسة فرحتها عديد من الشخصيات الهامة وممثلو الهيئات الدينية والمياسية ورؤساء الكنائس في كينيا، وسكرتير عام مجلس كنائس كل أفريقيا AACC وسعادة السفير أحمد صبرى سفير مصر فى كينيا.

بدأت الإحتفالات مساء الجمعة ٩٧/١/١٠ بحفل نظمته الجالية القبطية فى نيروبي وتخلل فقرات الحفل ترانيم قدمها كورال الكنيسة..

تحدث نيافة الأنبا بولس أسقف الكرازة وجاء في كلمته:

نحن نحتفل اليوم بعمل الله من خلال خدمة نياافة الأنبا أنطونيوس مرقس.. الوقت لن يكفى للحديث عن كل شيء.. سوف أركز حديثي على خمس صفات لمستها وعشتها خلال خدمتي مع نياافته منذ أن بدأت شماساً وإلى الآن..

وذكر نيافته أن من هذه الصفات: الذكاء، وروح الدعابة والبساطة، والجهد الذي لا يعرف الملل، والصراحة والوضوح، وبعد النظر.

واختتم نيافته كلمته بقوله نحن أمام خبرة طويلة وطاقة جبارة أخضع نفسه لمسرب
فاستخدمه كما سهام مبرية في يد جبار".

وتحدث بعد ذلك الدكتور رؤوف رستم، والدكتور وجدى ماركوس، والدكتور صفوت
أندراوس، والدكتورة صفاء خيرت جرجس، والأستاذ عماد عياد.
ثم اختتم يوم (١٠/١) بكلمة شكر من نيافة الأنبا أنطونيوس مرقس.

احتفالات السبت ٩٧/١/١١:

ألقيت كلمات كثيرة وشاركت في الترانيم جميع فروع الخدمة من حول نيروبي كل
بالكورال الخاص بالكنيسة وترانيم بلغات متعددة.. وكان الحفل بحق رائعاً..

قدم نيافة الأنبا بولس أسقف عام الكرازة الحفل بكلمة وضح فيها أن يد الله كانت تعمل
بوضوح خلال خدمة نيافة الأنبا أنطونيوس.. وأشار إلى الإيمان الذي كان يملأ قلبه، وهذا
ما جعله يصعد مواجهاً كل صعوبات الخدمة بفرح.

وتعجب نيافته في نهاية حديثه قائلاً: من يصدق أن كل ما نراه اليوم بدأ بإمكانيات لا
تذكر.. تقريباً أقل من الصفر.. إنه عمل الله...

تحدث السيد السفير أحمد صبرى سفير مصر فى نيروبي فقال:

يسعدنى أن أتحدث إليكم فى هذه المناسبة الكريمة.. فإنه ليس سصادفة أن نحتفل فى
الوقت نفسه بمناسبتين: إنشاء الخدمة فى نيروبي وسيامة نيافة الأنبا أنطونيوس مرقس...

إن مجهودات وتكريس نيافته لخدمة الله وأفريقيا خصوصاً يرجع إلى زمن بعيد حتى
قبل سيامته أسقفاً.

لقد كرس مجهوداته لنشر كلمة الله من خلال عمله كطبيب فى عدد من البلاد الأفريقية
وخصوصاً إثيوبيا.

ثم قال: لقد تأسست الكنيسة القبطية بدماء شهداءها وقديسيها ورجالها الأمناء.. وها نحن
نرى أن الكنيسة القبطية قد صار لها أتباع كثيرون من شعوب عديدة فى كينيا وزامبيا
وزيمبابوى وجنوب أفريقيا وناميبيا.

فى كينيا على وجه الخصوص كنائس قبطية كثيرة فى نيروبي وما حولها.. وهى لا
تتم بالخدمة الروحية فقط، بل هى تقدم الخدمة الطبية والاجتماعية.. وهذا من شأنه أن يوطد
العلاقات بين الشعوب.. ونحن نقدر للكنيسة القبطية هذا الدور..

وانى انتهز هذه المناسبة وأقدم بالتهنئة لقداسة البابا شنودة الثالث بمناسبة اليوبيل
الفضى لتتصبيه بطريركاً للأسكندرية. فهو يتمتع بروحانية عالية المستوى وله تقديره فى كل
دول العربية لموقفه الثابت تجاه قضية القدس حماية للمقدسات الإسلامية والمسيحية على حد
سواء..

تحدث السيد جوزيه شيندا - سكرتير عام مجلس كنائس كل أفريقيا فقال جئت من
لنجولا لأعمل فى مكتب AACC فى كينيا ولما جئت لم أجد ضمن أعضاء المجلس أى قادة
كنائس إلا الكنيسة القبطية.. وتعرفت بالأنبا أنطونيوس مرقس.

الأنبا أنطونيوس مرقس يعمل معنا بنشاط كبير وهو دائم الاتصال بنا فى الليل والنهار.
من خلاله ومن خلال خدمته عرفت أن العمل والعبادة يتلازمان فى فكر الكنيسة القبطية..
وهذا ما نراه هنا فى نيروبي فالكنيسة تقوم بتدريب أعضائها على الحرف المتعددة لتساعدتهم
على حياة أفضل.. كما تقدم الكنيسة للجميع على حد سواء الخدمات الطبية بتكاليف زهيدة،
ونحن نقدر هذا ونشكر الكنيسة القبطية على هذا العمل العظيم الذى تقوم به.

وتحدث فى الحفل جميع الآباء الكهنة معبرين عن كنائسهم.

القمص مينا جاد - نيروبي، القمص رافائيل واصف - زامبيا، القس يوانس عوض الله
- جوهانسبرج، القس صموئيل صلاح - زيمبابوى. ثم تحدث الكهنة الكينيون.. وهذه مقتطفات
من كلمات الآباء الكهنة:

القس هارون:

في الحقيقة أنا أصغر من أن أتحدث عن الخدمة في أفريقيا، أو في كينيا. فهو مجهود ضخم استخدم فيه الله رجلاً مثل نياقة الأنبا أنطونيوس مرقس..

لقد أتى إلى نيروبي بلا إمكانيات، ولم يكن لدينا أية كنيسة قبطية.. أما الآن فعدد الكنائس يزداد، وصار لدينا الآن (١٢) كنيسة، ووراء كل ذلك خدمة متقانية وجهد متواصل من نياقته..

لقد تعلمنا الكثير في الخدمة من خلال تعاملنا معه.. تعلمنا أن كلمة الله هي أساس الشجع لكل إنسان وعرفنا المثل الذي يقول "أن تعطى سمكة لمحتاج، أنت تطعمه ليوم واحد. أما أن تعلمه الصيد، فهذا طعام له طوال حياته".

القصص مينا جاد - نيروبي: ألقى قصيدة مناسبة.

وعن كنيسة زامبيا تحدث القس رافائيل واصف الذي أجمل حديثه فقال "يمكنني أن أقول عن الأنبا أنطونيوس في كلمة أو عبارة واحدة: فهو "كبير بغير تكبر، عظيم بغير تعظم، عال بغير تعال".

ومن الجنوب تحدث القس يوانس عوض الله الذي عرض عديداً من القصص التي عاشها والخبرات التي اكتسبها خلال خدمته مع نياقة الأنبا أنطونيوس مرقس. واختتم حديثه قائلاً "نحن بحق محظوظون أن نعمل مع نياقته".

وعن زيمبابوي تحدث القس صموئيل صلاح بولس فقال "سيدنا في قلبي أتذكره كلما قرأت كلمات نحميا" أرجل مثلى يهرب" (نح ١١: ٦). لا يعرف الهروب من المشاكل أياً كان نوعها يعرف جيداً كيف يحلها إلى نجاح..

كانت يد الرب معه لأنه اتكل على الرب في كل خطوة كان يخطوها. "موهبة التدبير" أكثر ما شئني إليه. تدهشك قدرته على تكبير الإحتياجات في وقتها. والأمثلة عديدة وبلا حصر.

واختم كلمته بقوله "الأنبا أنطونيوس مرقس عطية للكنيسة قدمها الله في وقتها".

في نهاية الحفل تحدث نياقة الأنبا أنطونيوس شاكرًا الجميع على محبتهم وكانت كلمته ختاماً رائعاً إذ ذكر فيها يد الله وكيف كانت له سنداً في كل هذه المدة.

تم توزيع ١٦ ماكينة خياطة وشهادات التخرج للدارسات اللواتي أكملن تدريبهن في مركز التدريب الملحق بالكنيسة.

(ملحوظة) .. الكلمات أقيمت جميعها بالإنجليزية وقد تم ترجمتها إلى العربية.

في صباح الأحد ٩٧/١/١٢ توافدت الجموع على الكنيسة لحضور صلاة القداس الإلهي الذي شارك في صلاته نياقة الحبر الجليل الأنبا أنطونيوس مرقس ونياقة الأنبا بولس وأربعة من الكهنة الأقباط وخمسة من الكهنة الكينيين.

لقد كانت احتفالات بعمل الله في خدمته.. تحت رعاية صاحب القداسة البابا المعظم بابا شنودة الثالث - أطال الله حياته^(٩).

(٩) احتفال كنيسة في كينيا بمرور ٢١ عاماً على تأسيسها وكذلك بالعام العشرين لسيادة نياقة الأنبا أنطونيوس مرقس، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العدد ٦٥، ١٤/٢/١٩٩٧).

البَيَّانُ الْمُشْتَرَعُ

نحن الباشا شوقه الشفت. باشا الإسكندرية وبطريرك الكروية
 شرقية، والكثوليكوس أرام الأول، كاثوليكوس لبيت كيليكيا الكبير.
 وبطريرك بلولوس، بطريرك الكنيسة الأنطونية الأرثوذكسية المتوحدة.
 نقدم الشكر لربنا يسوع المسيح لإتاحة الفرصة لنا أن نتلقى في كاتدرائية
 القديس مرقس بالقاهرة - مصر في ١٣ - ١٤ يوليو سنة ٢٠٠٧ م.
 نود أن نوضح على أهمية هذا اللقاء التاريخي الذي فيه
 تأكيد على وحدتنا في الإيمان التي كانت لفرون في الأسس ومبادئ
 العقائد وتعلينا اللاهوت. متجذرة بعمق في الأسفار المقدسة،
 والإيمان والتكيد الرسولي، والمجامع المسكونية الثلاثة في نيقية
 ٣٢٥، والقسطنطينية ٣٨١ م، والسلمس ٤٣١ م، وتعليم أماء كنيسةنا.
 ومخاضة القديس ثيوس لثيوس الكبير، والقديس كيرلس الإسكندري.
 والقديس غريغوريوس المنور. على وحدتنا قد حافظت على حياة
 وشهادة كنائس العائلة الأرثوذكسية الشرقية، وصارت مصدراً للقوة
 الروحية والإيمان بأداء الإرمائية. إن أسس الشركة الكاملة والوحدة
 المنظورة بكنيسة لعائلة الكنائس الأرثوذكسية الشرقية هو وحدة
 الإيمان المعلن من قبل شركة الإخيارستيا وعلى أسرار الكنيسة
 الباشا شوقه الشفت وبطريرك الكروية

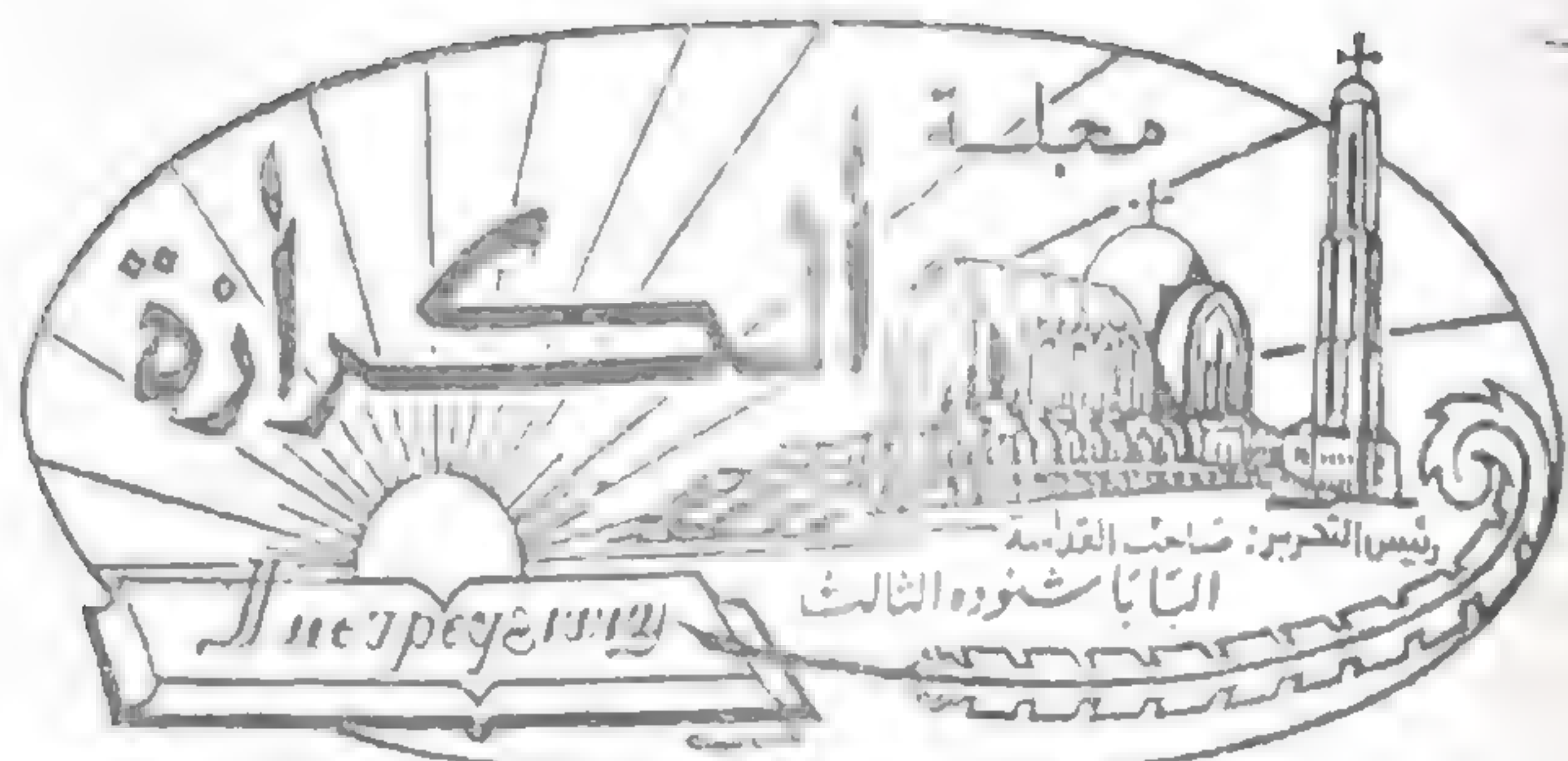
شكرهما الصديق نقداً في الكاتوليكوس أرام الأول لأجل جهوده الأخوية لتحقيق هذا التفاه القاري. مستعين له رحلة سائلة في عروسته إلى أنطلياس جملتان. بعد زيارته الهامة لأديس أبابا.

وقد حدث أنه بعد توقيع بروتوكول العلاقات بين تكمية العصبية الأرثوذكسية والكنيسة الإثيوبية للتوحيدية في أبريل سنة ١٩٩٠ بواسطة رئيسي هاتين الكنيستين من خلال موافقة المجمعين المفسرين لكلا الكنيستين، لم يمكن عقد لقاء بين القريوسين عند الوقت. ولم يمكن لم يتمكن من إكمال عملها بعد توقيع البروتوكول بإستثناء ما تم أثناء الزيارة القصيرة لوفد العبطي الأرمني في شهر العاض من القاهرة ومن الطينس إلى أنيس لبا. نذكر نتطلع هاتق كنيسة إلى إستمرارية علاقتهما الثابحة مع إمكانية التعاون المتبادل في الخدمة الرعوية والتعليم اللاهوتي. وإن عقد مجمع مقس مشترك هو منى ممكن الحدوث في تحقيق بنود البروتوكول.

لكنيسة الإثيوبية الأرثوذكسية للتوحيدية.

والطبريت باولوس والكثوليكوس ارام يصرحا ان يصر ا عن
شكرهما لقداسة قبلها شهوده الثابت على صداقته الكريمة.
ليكن سلام ربنا يسوع المسيح مع ملائمتي كائناتنا.

مطريكة القسيمة	أرام الأول	شعوبه الثالث
الاقوسية الارثوذكسية	كاتوليكوس بيت كايكا	بابا الإسكندرية
الوحيدية	القسيس	ومطريكة القزلا القوقسية



خَوَلَّ مَذْبَحَهُ تَجْعَ حَمَادِي

سَمِعْتُمْ رَبَّ يَهُوَى سِرَّتِهِ وَنَهْمِهِ قَسَمِهِ
وَمُجِدَّتِهِ مَعِ حَمْدِهِ فِي تَحْتِ كَرَامَتِهِ
وَأَصْغَبَ صَبِيهِ شَهَادَتِهِ وَنَمَاءَ شَهَادَتِهِ فِي
قَسَمِ قَسَمِهِ

[illegible][illegible]

وهدى ثيورها على لوحه القوسيه وحكى
سقطه جسر في تدرج
وفي مساء اليوم ١٣٠٠ م دخله حمله
كسبه في فيضانيه جسر في صه
لثوريه في صه في صه في صه
في هذه الحمله صدم في ثغره ورنه
في جرحه في صه في صه
سقط في صه في صه
طه في

اگر من نه ما بعد فی ارضه عجمه
(اخری واهی) که این ابدت شیر فتو
فتو، موسی و یزید، و نه هر دو من
کلیه بعد از شجره ای بنامه و سواروا
من انبار اقصیه و اگر بنامه من
تقصیه به فتو و در فی خانه من نشسته
بیک از بنامه در و بنامه بنامه

و قد لا يمكن ان يفسر ندمه انه
 لم يملك، ولكن ان يفسر كيف ان
 انه لم يزل قريب صوته من تلك
 من الارض، فربما قد يكون
 حثه على ذلك، وان ان الله
 من الله، وكان من الارض
 سيقا في السماء، وعلى الارض
 لم يزل ينادي "الرب يرحمكم"

وَأَمَّا بَعْضُ عِوَالِهِمْ بَعْضُ مَعْهُمُ مَعْهُمُ
مَعَهُمْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

كل حدث يقع حملياً حدثاً منه النضر
منه الكثر. لا فني الحدة معة النضر
النضر لية ثم النضر بينهم نضر من غير
النضري كعت صنعة النضر. لا فني
فانية بالنضر النضري النضر من صنعة
موجع النضر النضر من غير النضر
نضري من غير النضر من غير النضر
وهكذا تكون النضري النضر من غير النضر

[illegible]

ومما زاد في شدة أبحاثي أني قد قرأت
وصف الإسماعيل طه في كل الأحداث
التي وقعت في تلك السنين في بعض النسخ من
القرن. فكتب كل شيء (أو جزءاً) وما سبب
خبره على قلوبهم في نحو سنة ١٩٧٤.

في يوم عيد الميلاد المجيد في القاهرة
حدثت لي في هذا الموضوع مع كبير
المحققين الرسميين التي جاءت نتيجته بعد
أنظر الجميع استكثروا من هذه المراجعة المهمة

ملحق رقم ١٤: جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	طبيعة العلاقة للدولة	تاريخ بدء العلاقة و تطورها	عدد الكنائس المنضمة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا ونتائجها	بيانات أخرى
١	ليبيا (الخمس مدن الغربية سابقا)	ترجع إلى القرن الأول الميلادي ... وتجددت في العقود الثلاثة الأخيرة .	يوجد في ليبيا كنيسةان تنتميان للكنيسة القبطية أحدهما في طرابلس والأخرى في بنغازي .	ليس هناك حصر دقيق بهذا الخصوص وإن كانت مسئولية هذا الأمر تتبع إبيارثية البحيرة ودمنهور والخمس مدن الغربية.	بضع عائلات قبطية تقيم في ليبيا .	بدأو في معظمها استكشافية وأثرية لاكتشاف آثار بدء دخول المسيحية هناك ... بالنسبة لما يلقب بوادي الأسد "موطن القديس بولس الرسول" وخلافه.	تمت أول زيارة لإفريقيا في عهد البابا شنودة الثالث عن طريق ليبيا خلال الفترة من ٢٧/٣/١٩٧٢ إلى ١/٤/١٩٧٢ بدعوة من العقيد القذافي بمناسبة انعقاد المؤتمر القومي الليبي في ذلك الوقت. خرجت الزيارة بنتائج هامة سياسية وثقافية ودينية.	—
٢	السودان (بلاد النوبة سابقا)	بدأت العلاقة في القرن الثاني الميلادي، ومرت بعدة مراحل حيث استمرت حتى القرنين الـ ١٥، والـ ١٦ ثم عادت مع حكم محمد علي عام ١٨٢١، حيث تجدد كرسي النوبة وإن كانت قد تأثرت بالثورة المهدية ... لكن استمرت العلاقة خاصة في شمال السودان .	٢٣ كنيسة قبطية، تتبع إبيارثيتان أحدهما في الخرطوم ويتبعها ١٣ كنيسة، والأخرى تخدم مناطق أم درمان وعطبرة، ويتبعها ١٠ كنائس.	يوجد أسقفان قبطيان أحدهما هو الأنبا/ صرابامون والآخر هو الأنبا/ دانيال أسقف الخرطوم ... يتبعهما لفيف من القساوسة والشمامسة وخلافه .	حوالي ٢/١ مليون مسيحي منضمين للكنيسة القبطية في شمال السودان .	يوجد العديد من الأنشطة التعليمية والثقافية سواء الدينية أو المدنية ... حيث المدارس والمكتبات والنوادي ... الخ من الأنشطة المتنوعة، والتي تمت في العديد من المراحل والأزمنة المتعاقبة ، كما توجد مساعدات للسودانيين المقيمين في مصر .	تمت الزيارة الأولى للبابا/ شنودة الثالث للسودان على رأس وفد قبطي ضم ٥ أساقفة، وقمص خلال الفترة من ٢/١٥ إلى ٢٧/٢/١٩٨٧ بناء على دعوة من الرئيس جعفر نميري كضيف على الحكومة السودانية، صاحب الزيارة أبعاد دينية وسياسية عديدة وخرجت بأطيب الأثر .	اعترف المجمع المقدس للكنيسة القبطية في ١٤/٦/١٩٩٧ بديرين في إبيارثية الخرطوم، وهو ما يعد خطوة هامة في دعم العلاقات بين البلدين . وتوطيد الرسالة الثقافية والتعليمية فضلا عن الاجتماعية الاقتصادية التي تشتهر بها الأديرة.

تابع ملحق رقم ١٤ : جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	تاريخ بدء العلاقة ونظورها	عدد الكنائس المصنفة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا وسائجها	بيانات أخرى
٣	إثيوبيا	تقريباً ١٦ ألفاً الكنيسة الأرثوذكسية، وحيث تضم الكنائس العديدة القائمة في إثيوبيا إلى الكنيسة الأثيوبية الأرثوذكسية ذاتها	استمر إرسال المطران القبطي بمكانه الديبلوماسية والمعروفة على مدار ١٦ قرناً حتى عام ١٩٥٩ حيث تمت رسامة بطريرك "حائليق" للكنيسة الإثيوبية من الرهبان الإثيوبيين، وإن كانت الأمور لم تستقر خاصة في عهد منجستو، وحالياً يوجد بطريرك يلقب بأبونا بولس تمت رسامته في إثيوبيا في مايو ١٩٩١ م.	يوجد حوالي ٢٠ مليون إثيوبي منضمين للكنيسة الأرثوذكسية الإثيوبية.	تتنوع الأنشطة القائمة هناك ما بين دينية، سياسية خاصة حين كان الإمبراطور هو رأس الكنيسة الإثيوبية وجميع هيئاتها ويتوج الإمبراطور ويعين القساوسة، هذا فضلاً عن الأنشطة التعليمية والثقافية والدينية والمدنية الأخرى، سواء من خلال البعثات التعليمية الثلاث لإثيوبيا، أو أعمال الترجمة ونقل التراث القبطي وخلافه.	تمت زيارة أبونا إثيوبيا وإريتريا معاً في مستمراً ١٩٧٣، وقد كانت زيارة رسمية وشعبية حافلة ودات أبعاد سياسية وديبلوماسية واجتماعية هامة، وقد أثمرت عن رسامة كاهن قبطي، ورغم نجاح الزيارة لكنها لم تؤثر على تطور العلاقات نحو الأمام بسبب الظروف السياسية اللاحقة وزوال النظام الإمبراطوري.	يوجد اتجاه قوي في إثيوبيا لفصل الدين عن الدولة خاصة في ظل دستور ١٩٩٤، وهو ما يعني وجود معطيات جديدة تحكم تطور العلاقة بين الكنيستين.

تابع ملحق رقم ١٤ : جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	تاريخ بدء العلاقة ونظورها	عدد الكنائس المصنفة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا وسائجها	بيانات أخرى
٤	إريتريا	تضم الكنيسة الإريترية مئات الكنائس الأرثوذكسية وعلى سبيل المثال تضم إبيارثوسية هاشمين بمفردها ٢٣٤ كنيسة، وحيث تتبع تلك الكنائس الكنيسة الإريترية الأرثوذكسية الوليدة.	تكون المجمع المقدس للكنيسة الإريترية من الأساقفة الخمسة الإريترين، الذين تمت رسامتهم مع البطريرك، وحيث يمتد التنسيق بينهم وبين قيادة الكنيسة القبطية في العديد من الأمور.	يوجد حوالي ٢ مليون مسيحي أرثوذكسي منضم للكنيسة الإريترية الأرثوذكسية.	تتضمن الأنشطة الخدمية، ومساعدات التنمية والإعمار، ومن ثم فهي تتبع أسقفية الخدمات بهذا الخصوص.	فضلاً عن زيارة إريتريا في إطار زيارة مستمرة ١٩٧٣ لإثيوبيا، جاءت زيارة البابا شنودة لتجسس بطريرك إريتريا خلال الفترة من ٢٩ إلى ١٩٩٨/٥/٣١، وحيث كانت زيارة هامة ذات بعد ديني/شعبي/سياسي متنوع، وقد بدأت معها صفحة جديدة من العلاقات بين الكنيستين والبلدين.	يوجد اتجاه مستمر لتعزيز العلاقات بين الكنيستين والتسيق بينهما في كافة المحافل، كما توجد زيارات مستمرة من قيادات الكنيسة الإريترية لمصر ... وأن كان هذا الأمر يلقي بظلاله على حسن العلاقات بين الكنيستين القبطية والإثيوبية

تابع ملحق رقم ١٤ : جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	تاريخ بدء العلاقة وتطورها	عدد الكنائس المنضمة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا ونتائجها	بيانات أخرى
٥	كينيا	١٤ كنيسة قبطية، من بينهم دهر ومركز قبطي متكامل في نيروبي .	١٦ كهنه منهم ٥ كهنس، راهبة ٢٠، شمل.	حوالي ١٥ ألف	تنوع الأنشطة القائمة هناك ما بين أنشطة اجتماعية / تنمية / صحية ... وخلافه ... وحيث يوجد مستشفى قبطي، ٣ دور حضارة، ٣ مراكز للتدريب المهني .	تمت زيارة البابا لكينيا مرتين الأولى في أكتوبر ١٩٩٧، والثانية في يناير ١٩٩٤، وحيث ساهمت هاتين الزيارتين في تأسيس كنائس قبطية ودعم الأنشطة القائمة .	تم الانخراط في يناير ١٩٩٧ على بدء نشاط الكنيسة القبطية بها، وحيث أصبحت مركزا رئيسيا لها في شرق إفريقيا .
٦	تنزانيا	إبريل ١٩٩٧	كنيسة واحدة	من المقترصين وجود كاهن لرعاية الكنيسة القائمة يساعده بعض الشماسية .	لا يوجد حصر دقيق للمنضمين.	حاري التأسيس	—
٧	لونغدا	عام ١٩٩٩	تحت التأسيس	لا يوجد حصر دقيق للمنضمين.	يتمثل الأمر حاليا في إعداد الراغبين في الانضمام للكنيسة القبطية وتجهيزهم أولا .	—	—

تابع ملحق رقم ١٤ : جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	تاريخ بدء العلاقة وتطورها	عدد الكنائس المنضمة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا ونتائجها	بيانات أخرى
٨	زائير الكونغو الديمقراطية	أكتوبر ١٩٧٩م، وحدث تطور في تلك العلاقة . وإن كان قد أعاقها الاضطرابات السياسية القائمة هناك .	٣ كنائس قبطية، تقع كلها في الشرق .	٣ كهنه ... كما كان يجري مؤخرا إعداد ٣ شماسية محايين تم تدريبهم في مصر لرسمتهم في بلدهم .	حوالي ١٠٠ عائلة قبطية فضلا عن الآلاف من الوطنيين الراغبين في الانضمام .	تمت زيارة البابا/ شنودة في أكتوبر ١٩٧٩، مصاحبة لزيارة الكونغو في نفس الوقت ... لكن تأخر توالي الزيارات للظروف السياسية المشار إليها .	يوجد مد قوي وتأييد كبير لوجود وانتشار الكنيسة القبطية هناك وإن كان الأمر بحاجة إلى تحسين الظروف القائمة .
٩	جنوب أفريقيا	تعود جذور تلك العلاقة إلى عام ١٩٥٠ إبان رسالة أول مطران هناك باسم الأنبا/ مرقس لكن تعثر الأمر بسبب الظروف المصاحبة للنظام العنصري ... تجددت العلاقة في عام ١٩٩٢، ثم تكثفت في عام ١٩٩٤ بعد زوال العنصرية، وأصبحت الكنيسة القبطية عضوا في مجلس كنائس جنوب إفريقيا منذ يوليو ١٩٩٤ .	١٠ كنائس قبطية، منهم مركزين في جوهانسبرج، مدينة الكيب ومشروعات أخرى تحت التشييد والبناء .. هذا بخلاف الدير الجديد على مساحات ١١٠ فدان.	حوالي ١٤ ألف نسمة، ١٠٠ عائلة قبطية مقيمة هناك .	توجد مراكز تنمية متكاملة فضلا عن أنشطة اجتماعية متنوعة، كما يوجد دار للضيافة، ومساكن وحضانة وخلافه .	حضيت جنوب إفريقيا بثلاث زيارات من البابا شنودة في يناير ١٩٩٤، وأغسطس ١٩٩٥، وإبريل ١٩٩٧، والتي تلقب بزيارة البويعيل، وقد أسهمت تلك الزيارات في ضم العديد هناك للكنيسة القبطية، ودعم أنشطتها، وإنشاء المزيد من المؤسسات الدينية والخدمية .	يعد المركز القبطي في جوهانسبرج ركيزة أساسية لعمل الكنيسة القبطية لتتعلق منها إلى باقي دول جنوب إفريقيا .

تابع ملحق رقم ١٤ : جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	تاريخ بدء العلاقة وتطورها	عدد الكنائس المنظمة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا و نتائجها	بيانات أخرى
١٠	بدأت في عام ١٩٨٤ مع وحدة الكنيسة القبطية رغم حداثة عهدها عصوا في مجلس كنائس رامب .	يوجد كنيسة تتبع الكنيسة القبطية في رامب منبها المركز القبطي في لوسك .	يوجد كاهن مصري واحد وإن كان هناك إعداد لى ساعده بعض الكهنة المحتشمين والشماسية .	يوجد حوالي ١٠٠٠ - ١٢٠٠ الفرق منضمين للكنيسة القبطية هناك فصلا عن ١٥ عائلة قبطية مقيمة هناك .	يوجد مركز للتدريب المهني ومستشفى قبطي في لوسكاه فصلا عن بعض الأنشطة الأخرى من المؤسسات وقاعات الاجتماعات والصداقة .	مع زيارة البابا نمودة الثالث لرامب في سبتمبر ١٩٩٤ وحث أسبخت في دعوى الوجود القبطي وتعرض الأنشطة الكنيسة العلمة	يوجد أطفال كبير في رامب على سبع أنشطة الكنيسة القبطية، ومحاولة تعليم المهين النسبي تلقبها للأفارقة خاصة مهنتي النجارة والخباطة .
١١	بدأت العلاقة معها في عام ١٩٨٨، وتعرضت مع زيارتي البابا علمي ١٩٩٤، ١٩٩٧ .	يوجد كنيسة تتبع الكنيسة القبطية في ريميلاوي منها دير مار مرقس بهراري .	يوجد كاهن مصري واحد مع مجموعة من الشماسية .	يوجد عدد المنضمين للكنيسة القبطية في ريميلاوي بقرات الأفارقة فصلا عن حوالي ١٢-١٥ عائلة من المسيحيين الأفراط	يوجد مركز تتمتع متكامل في منطقة Dema فصلا عن مركز لتدريب مهني بالإضافة إلى بيت صداقة ومساكن .	قام البابا/نمودة بزيارة ريميلاوي مرتين أحدهما في ١/ ١٩٩٤ والأخرى في ٣/ ١٩٩٧ وحث أسبختا في مريد مس النواصل والدعم لدور الكنيسة القبطية هناك .	ساعد على تطوير العلاقة بين الكنيسة القبطية وريميلاوي الحاجة العاسية للخدمات وأوجه التعليم والحرف التي تقدمها الكنيسة القبطية وشجع الدولة هناك لهذا الاتحاد .
١٢	تأسس الدير القبطي هناك في عام ١٩٩٠، وإن كانت الخدمة الفعلية قد بدأت في عام ١٩٩٤ .	يوجد هناك دير قبطي به كنيسة . كما أن هناك أراضي أخرى في مراحل التحجير .	تم الخدمة هناك كل شهرين وليست دائمة .	لا يوجد حصر دقيق للمنضمين .	تحت التأسيس		

تابع ملحق رقم ١٤ : جدول توضيح العلاقة بين الكنيسة القبطية ومجموعة الدول الأفريقية

م	تاريخ بدء العلاقة وتطورها	عدد الكنائس المنظمة للكنيسة القبطية	عدد العاملين من رجال الدين المسيحي القبطي	عدد المنضمين للكنيسة القبطية	طبيعة الأنشطة ونوعية المؤسسات القائمة	زيارات البابا و نتائجها	بيانات أخرى
١٣	جرت زيارة لأسقف عام أفريقيا للكنيسة القبطية في إبريل ١٩٩٧، أعقبها إمكانية قيام نشاط فعلي للكنيسة القبطية هناك .						
١٤	تعود جذور العمل هناك إلى الخمسينيات في فترة مصاحبة لجنوب إفريقيا حيث تم تنصيب الأنبا/ مرقس مطرانا لجنوب أفريقيا ونيجيريا ... ثم تواصلت المهمة مع زيارة الأنبا/ أنطونيوس مرقس لها في أكتوبر ١٩٧٧ .	تم البدء في السبعينيات في تأسيس كنيسة قبطية، وإن كان تأسيسها قد تعثر لطول الإجراءات المطلوبة، وعدم وجود المبالغ الكافية في ذلك الوقت .		كان يوجد حوالي ٤٠٠ عائلة قبطية هناك وإن كان العدد قد تقلص .			يوجد إمكانية حالية لتأسيس كنيسة قبطية في نيجيريا من الممكن أن تكون ركيزة لعمل الكنيسة القبطية في غرب إفريقيا .
١٥	تمت زيارة أسقف أفريقيا لغانا في عام ١٩٧٧، حيث وجد الرغبة من الأفارقة هناك في الانضمام للكنيسة القبطية .			توجد عدة عائلات قبطية مقيمة في غانا .			هناك إمكانية لدعم نشاط للكنيسة القبطية والاستفادة من نشاط الكنائس المستقلة .
١٦	تمت نفس الزيارة للكامبيرون في عام ١٩٧٧ .						

ملحق رقم ١٥ : جدول يوضح تنظيم العلاقة بين الكنيسة القبطية والمنظمات الدينية المسيحية العالمية والإقليمية

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
رقم	اسم المنظمة	مقر المنظمة	الأجهزة الرئيسة	عدد الدول والكنائس المنضمة إليها	نوع الأنشطة التي تقوم بها	تاريخ بدء العلاقة
١	مجلس كنائس العالم World Council of Church W.C.C.	جنيف سويسرا	الجمعية العمومية كل ٧ أو ٨ سنوات هذا فضلا عن المحللة المركزية العامة والسكرتارية العامة	٣٣٥ كنيسة من أكثر من ١٠٠ دولة ينتمون إلى الكنيسة الأنجليكانية، والمعمدانية، أنشاع مذهب لوثر "البروتستانت"، والميثودست "النظاميين"، وأنشاع المذهب المسواردي، الكاثوليك، القدامى، الأرثوذكس، الكنيسة المشرقية، الإصلاحيين، جمعية الأصديقاء ... هذا وتشارك الكنيسة الكاثوليكية كمراقب.	أنشطة متنوعة سواء دينية لاهوتية أو سياسية واجتماعية وذلك من خلال لوحات الأربع القائمة به، وهي الوحدة الدينية / وحدة الإرساليات والتعليم / وحدة مناصرة قيم العدالة والسلام / وحدة المشاركة الإنسانية والاجتماعية "قطاع الخدمات"، يصدر المجلس العديد من التقارير الرسمية والمطبوعات والإصدارات التي تبين أوجه نشاطه — له أدواره المعروفة في مواجهة العصرية، محاولة حل مشكلة جنوب السودان، مواجهة المشاكل الاقتصادية والاجتماعية الإفريقية .	مد إثناء ١٩٤٨
٢	مجلس كنائس كل أفريقيا All Africa Conference of Churches A. A. C. C.	نairobi كينيا	توجد جمعية عمومية يجري انعقادها كل ٤ سنوات، كما يمثل هيكله التنظيمي في وجود لجتين أحدهما عامة والأخرى تنفيذية، هذا فضلا عن الشؤون الأخرى المتعلقة بالكنيسة والسكرتارية العامة والخدمات والأنشطة .	يقدر عدد الكنائس المنضمة بـ ١٤٢ كنيسة من حوالي ٣٩ دولة إفريقية .	تتعدد وتنوع الأنشطة التي يقوم بها مجلس كنائس كل إفريقيا وهي تتراوح ما بين الأدوار الدينية حيث الأنشطة اللاهوتية، والعمل على تحقيق التفارب الفكري "العقائدي" أو الكنسي بين الكنائس المختلفة في إفريقيا ... ثم هناك أيضا الأنشطة الشبابية وتلك الخاصة بالمرأة، فضلا عن الأدوار أو الخدمات الاجتماعية والاقتصادية والعمل على مساعدة الفقراء ثم الأدوار السياسية والتي تتمثل في متابعة الشؤون السياسية الإفريقية ومحاولة مواجهة الأزمات التي تعترض القارة .	تعود علاقة الكنيسة القبطية بالمجلس إلى نشأته في عام ١٩٦٣ .
					تعد الكنيسة القبطية عضوا مؤسسا به، حيث تشارك في العديد من أنشطته، كما تم اختيار البابا/ شنودة الثالث كأحد رؤساء المجلس عن منطقة الشرق الأوسط وشمال إفريقيا، خلال الفترة من فبراير ١٩٩١ وحتى ديسمبر ١٩٩٨، هذا وقد تواتر رجال الكنيسة القبطية سواء في العضوية أو في الإسهام في مؤتمرات المجلس بدءا من القمص: إبراهيم لوقا ... ومسرونا بكل مدن الأنبا/ صموئيل والأنبا/ أناسيوس، والأنبا/ غريغوريوس، والأنبا/ سريايون، هذا فضلا عن كل من الأنبا/ يوانس والأنبا/ يسحوي، وحيث تحتفظ الكنيسة القبطية بمقعد دائم في اللجنة المركزية .	

تابع ملحق رقم ١٥ : جدول يوضح تنظيم العلاقة بين الكنيسة القبطية والمنظمات الدينية المسيحية العالمية والإقليمية

١	اسم المنظمة	مقر المنظمة	الأمهرة برئاسة	عدد الدول والكنائس المصنفة إليها	نوع الأنشطة التي تقوم بها	تاريخ بدء العلاقة	دور الكنيسة القبطية بها
٣	مجلس الكنائس الإفريقية المستقلة Independence African Church I.A.C	ديسر (السنغال) أنطونبوس في نوروي ، والذي يسمى الكنيسة القبطية .	مؤتمر عام، وإن كنائس اتحاده يتم بصورة غير منتظمة، هذا فضلا عن سكرتارية عامة ، لجان مساعدة.	بلغ عدد المساهمين في المؤتمر الثاني لهذه المنظمة الذي عقد بنوروي في نوفمبر ١٩٨٢، ٥٦ مندوبا عن الكنائس الإفريقية المستقلة يتشكون إلى ١٩ دولة إفريقية ... بينما كان عددهم قد قدر في المؤتمر الأول بالقاهرة في نوفمبر ١٩٧٨ - ٢٢ مندوبا يمثلون ٩ دول إفريقية .	تنوع أدواره وأنشطته ما بين الأدوار الدينية ، والتعليمية والتدريبية، ويعمل على تحقيق التفارب بين الكنائس الإفريقية المستقلة بالقارة .	تأسست هذه المنظمة أصلا بالقاهرة في نوفمبر ١٩٧٨	تولى الأنا/ أنطونبوس مرقس أسقف عام إفريقيا منصب السكرتير التنفيذي لهذه المنظمة الوليدية التي تحتاج إلى مزيد من التنظيم والإمكانات .
٤	مجلس كنائس الشرق الأوسط Middle East Council of Churches M.E.C.C.	بيروت	لجان عمومية وتفعية عديدة .	تدرج في إطاره الطوائف العربية المسيحية على اختلاف تنوعها .	له مواقف إنحائية في مواجهة العديد من القضايا خاصة قضية فلسطين وموضوع القدس وحلها .	تعد الكنيسة القبطية عصوا مؤسسا لهذا المجلس منذ التأسيس	بعد البابا/ شودة الثالث أحد رؤسائه الحاليين، فضلا عن تأليب القيادات الدينية القبطية في لجانها الشفرعة وله مكتب دائم بأنقاهرة وسكرتير مصري هو المهندس ميم مرقس.

تابع ملحق رقم ١٦: بعض بيانات الأنشطة والتدريب التي تقوم بها الكنيسة القبطية في أفريقيا

طبيعة العلاقة نوع النشاط	نوعية المتدربين	عدد المتدربين	اسم البلد المستفيد	بيانات أخرى
التدريب المهني	الحيطة ، النجارة	١٤٠ في الخياطة و ١٤ في النجارة	كينيا	بدأ التدريب المهني للكنيسة القبطية في كينيا كأول بلد والعدد المذكور يمثل هؤلاء المتدربين عن الفترة من ١٩٨٤ إلى ١٩٩٣ .
		٤٠ في المهنين معا	زامبيا	تم الاحتفال بتخرجهم خلال زيارة البابا في يناير ١٩٩٤ .
		لا يوجد حصر دقيق	زيمبابوي وجنوب إفريقيا	يعتبر هؤلاء في مرحلة التدريب الأولى .

ملحوظة : زادت أنشطة الكنيسة القبطية في أفريقيا الأمر الذي يستلزم زيادة الأرقام و السبة الموضوعة في الجداول المرفقة

ملحق رقم ١٦: بعض بيانات الأنشطة والتدريب التي تقوم بها الكنيسة القبطية في أفريقيا

طبيعة العلاقة نوع النشاط	نوعية المتدربين	عدد المتدربين	اسم البلد المستفيد	بيانات أخرى
التدريب الديني	القادمون للدراسة والتدريب اللاهوتي في إطار الإعداد العلمي للكارزين إلى أفريقيا.	١٩ منهم ٨ كهنة والباقيون إما شمامسة أو مكرسات	كينيا	معظم هؤلاء المتدربين يتم إعدادهم من خلال فرع الكلية الإكليريكية بشبين الكوم
		٣ تتلمذوا كشمامسة على يد البابا/ شنودة الثالث بنفسه	زائير "التونغو الديمقراطية"	
		١٠ تم رسامة ٧ منهم كهنة و ٣ شمامسة بينما لحق بهم ٥ في أواخر إبريل ١٩٩٩ .	جنوب أفريقيا	يشرف البابا/ شنودة نفسه على تعليمهم .
	القادمون للدراسة في إطار تخصص قسم الدراسات الأفريقية بمعهد الدراسات القبطية	بلغ إجمالي المتدربين حوالي ٤٠ طالبا خلال سنوات الدراسة المتعاقبة حتى عام ١٩٩٧ .	إثيوبيا ، السودان ، كينيا ، السنغال	يبلغ متوسط الطلبة الأفارقة الدارسين بالقسم سنويا من ١٠ إلى ١٥ طالبا إفريقيا ، حصل بعضهم على درجات الماجستير والدكتوراه.
		١٥ طالبا	كينيا ، أوغندا	تخرج معظم هؤلاء المتدربين في السبعينيات ، عاد منهم ٢٠% إلى بلادهم حيث استفادوا بالتدريب.
	القادمون للدراسة في إطار فرع الإكليريكية بكونتسيكا "جنوب المعادي"	١٥ طالبا	جنوب السودان	

المصادر ..

أولاً: المصادر العربية: أ. الوثائق:

١. بنود البروتوكول الموقع بين الكنيستين المصرية والإريترية، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، مايو ١٩٩٨).
٢. بيان من قداسة البابا/ شنودة الثالث حول المؤتمر العالمي للسكان والتنمية وملاحظات على الوثيقة للأب/ سراييون، (القاهرة: المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ١٩٩٤).
٣. بيان من قداسة البابا/ شنودة الثالث حول أحداث الكشح، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، ١٩٩٨/١١/٥).
٤. تعهد قداسة البطريرك فيلبس الأول بطريرك إريتريا، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، مايو ١٩٩٨).
٥. خطاب الرئيس السادات أمام مجلسي الشعب والشورى ٥ سبتمبر ١٩٨١، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، مجموعة خطب الرئيس السادات "٥").
٦. خطاب البابا/ شنودة الثالث لأقباط المهجر إبان أول زيارة للرئيس مبارك للولايات المتحدة الأمريكية، القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، ٢٤ يناير ١٩٨٢.
٧. خطاب البابا/ شنودة الثالث لأقباط المهجر في أعقاب حادث أبي قرقاص، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، ١٩٩٧/٣/٧).
٨. الدساتير المصرية: ١٨٠٥ - ١٩٧١، نصوص وتحليل، (القاهرة: مركز التنظيم والميكرو فيلم، مجموعة الوثائق الدستورية "١"، ١٩٧٧).
٩. قرار رئيس جمهورية مصر العربية رقم ٦ لسنة ١٩٨٥ بإعادة تعيين بابا الإسكندرية وبطريرك الكرازة المرقسية، (القاهرة: الجريدة الرسمية، العدد ٢، ١٠ يناير ١٩٨٥).

أحكام محاكم:

١٩. قسم القضاء الإداري - أفراد "مجلس الدولة": حكم محكمة القضاء الإداري، دائرة منازعات الأفراد والهيئات أ، (القاهرة: هيئة قضايا الدولة، الدعوى رقم ١١١ لسنة ٤٥ القضائية).

ب. التقارير الاستراتيجية والموسوعات والكتب السنوية:

١. البنك الدولي للإنشاء والتعمير: تقرير التنمية البشرية في العالم، عام ١٩٩٨ / ١٩٩٩، (القاهرة: الأهرام، مركز الأهرام للترجمة والنشر، الطبعة العربية، التقرير الحادي والعشرين).

٢. نبيل عبد الفتاح وآخرون: تقرير الحالة الدينية في مصر، (القاهرة: مؤسسة الأهرام، مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية، الطبعة الأولى، ١٩٩٦).

٣. نبيل عبد الفتاح وآخرون: تقرير الحالة الدينية في مصر، (القاهرة: مؤسسة الأهرام، مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية، العدد الثاني، ١٩٩٨).

٤. مورييس صادق المحامي: موسوعة الأحوال الشخصية لغير المسلمين، (القاهرة: المطبعة الإسلامية الحديثة، ١٩٩٤).

٥. د. محمد بشير الكافي وآخرون: موسوعة السياسة، (بيروت: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، الجزء الخامس والسادس، الطبعة الثالثة، ١٩٩٥).

٦. رئاسة مجلس الوزراء: مركز المعلومات ودعم اتخاذ القرارات، وصف مصر بالمعلومات، (القاهرة: الكتاب السنوي، الإصدار الأول، سبتمبر ١٩٩٣).

٧. مركز الدراسات الحضارية: تقرير الأمة في عام: تقرير حولي عن الشؤون السياسية والاقتصادية والإسلامية، (القاهرة: ١٩٩٣/١٩٩٤).

٨. اليونسكو (اللجنة العلمية الدولية لتحرير تاريخ أفريقيا العام): تاريخ أفريقيا العام، (باريس: جين إفريك، اليونسكو، المجلد الثاني، الطبعة العربية، إشراف د. جمال مختار، ١٩٨٥).

٩. اليونسكو: ل. كروباتشيك: النوبة من نهاية القرن الـ ١٢ حتى فتح الفونج في بداية القرن الـ ١٦، في: تاريخ أفريقيا العام، (باريس: اليونسكو، المجلد الرابع، إشراف ج.ت. نياني، ١٩٨٨).

١٠. القرارات الجمهورية الصادرة بإنشاء هيئة أوقاف الأقباط الأرثوذكس وتشكيل مجلس إدارتها وتحديد اختصاصاتها واللائحة المالية، (القاهرة: هيئة أوقاف الأقباط الأرثوذكس، الأنبا رويس بالعباسية)، بدون تاريخ.

١١. القرار الجمهوري الصادر في ١١ يناير ١٩٩٨ بشأن تدعيم وترميم الكنائس، وتفويض المحافظين في مباشرة اختصاص رئيس الجمهورية بهذا الخصوص، (القاهرة: الجريدة الرسمية، العدد ٢ مكرر، ١١ يناير ١٩٩٨).

١٢. كلمة البابا/ شنودة الثالث أمام مؤتمر الحوار الوطني، (القاهرة: نادي الغابة بمصر الجديدة، مارس ١٩٩٣).

١٣. كلمة البابا/ شنودة الثالث في احتفالات اليوبيل الذهبي لجامعة الدول العربية، (القاهرة: جامعة الدول العربية، الأحد ١٣ مارس ١٩٩٥).

١٤. كلمة البابا/ شنودة الثالث في افتتاح ندوة "مسلمون ومسيحيون معاً من أجل القدس"، التي نظمتها مجلس كنائس الشرق الأوسط والفريق العربي للحوار الإسلامي - المسيحي، ١٤، ١٥ يونيو ١٩٩٦، (بيروت: مجلس كنائس الشرق الأوسط).

١٥. لائحة ترتيب واختصاصات مجلس الأقباط الأرثوذكسيين العموميين والتعديلات التي أدخلت عليها، ولائحة انتخاب المجلس الملي العام والمجالس الفرعية ولائحة الإجراءات الداخلية للمجالس المليية للأقباط الأرثوذكس، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس)، بدون تاريخ.

١٦. اللائحة الأساسية للمجمع المقدس لكنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية في سائر أنحاء الكرازة، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، يونيو ١٩٨٥).

١٧. مسودة دستور إثيوبيا: التي صادق عليها مجلس الممثلين في ٣ مايو ١٩٩٤، ليس لبابا.

١٨. مسودة الدستور الدائم لإريتريا: الصادر في ٢٣ مايو ١٩٩٧، أسمرة.

ج. الكتب:

١. د. إبراهيم أحمد نصر الدين: "الديناميات السياسية في إثيوبيا (من نظام الحكم الإمبراطوري إلى ممارسات الدرج)"، في كتاب: أعمال الندوة الدولية للقرن الأفريقي ١-٧ يناير ١٩٨٥، (جامعة القاهرة: مطبعة الكتاب الجامعي، الجزء الأول، ١٩٨٧).
٢. _____: حركة التحرر الوطني لجنوب أفريقيا، (القاهرة: دار المستقبل، الطبعة الأولى، ١٩٨٩).
٣. أبو سيف يوسف: الأقباط والقومية العربية، (بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية، ١٩٨٧).
٤. أديب نجيب سلامة: الكنيسة في مجتمع القرية، (القاهرة: دار الثقافة المسيحية، ١٩٨٠).
٥. د. أنتوني سوريال عبد السيد: الكنيسة المصرية القبطية وكنيسة إثيوبيا ١٨٥٥ - ١٩٠٩، (القاهرة: دار الجيل للطباعة، ١٩٨٥).
٦. _____: الاستقلال الذاتي لكنيسة إثيوبيا، (القاهرة: لجنة النشر للثقافة القبطية، ١٩٩١).
٧. _____: الاستقلال الذاتي لكنيسة إثيوبيا، دراسة للمفاوضات التي جرت بين الكنيستين القبطية والإثيوبية: ١٩٥٩ - ١٩٩٤، (القاهرة: دار الجيل للطباعة، ١٩٩٤).
٨. د. أنطون يعقوب ميخائيل: لاهوتيات أفريقيا، (القاهرة: دار نوبار للطباعة، الطبعة الأولى، ١٩٩٥).
٩. _____: اليوبيل الفضي لأسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، ٣٠ سبتمبر ١٩٦٢ / ٣٠ سبتمبر ١٩٨٧، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، ١٩٨٧).
١٠. الأنبا/ أنطونيوس مرقس: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحاضر، (القاهرة: أسقفية شئون أفريقيا، الكتاب الأول، ١٩٩٣).
١١. _____: قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا في عصرنا الحاضر، (في كينيا وزائير وجنوب وغرب أفريقيا)، (القاهرة: أسقفية شئون أفريقيا، الكتاب الثاني، الطبعة الأولى، ١٩٩٥).
١٢. _____: مقدمة في علم اللاهوت الكرازي، (القاهرة: أسقفية شئون أفريقيا، الكتاب الأول، الطبعة الثانية، ١٩٩٦).

١٣. إيريس حبيب المصري: قصة الكنيسة القبطية من سنة ٤٣٥ م إلى سنة ٩٤٨ م، (الأسكندرية: مطبعة الكرست، الكتاب الثاني، الطبعة الرابعة، ١٩٨٣).
١٤. _____: تاريخ الكنيسة القبطية، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، الكتاب الخامس، ١٩٩٠).
١٥. _____: قصة الكنيسة القبطية، (القاهرة: مكتبة المحبة، الجزء السادس، ١٩٩١).
١٦. السيدة أ.ل. بتشر الإنجليزية: تاريخ الأمة القبطية وكنيستها، ترجمة إسكندر أفندي تادرس، (القاهرة: مطبعة مصر "المجلدات من ١ إلى ٤"، ١٩٠٦).
١٧. د. بطرس بطرس غالي: أحاديث سياسية، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٩٠).
١٨. بولس باسيلي: الأقباط ووطنية وتاريخ، (القاهرة: الطبعة الأولى، يناير ١٩٨٧).
١٩. جمال أسعد عبد الملاك: من يمثل الأقباط: الدولة أم البابا، (القاهرة: ١٩٩٠).
٢٠. د. جمال حمدان: العالم الإسلامي المعاصر، (القاهرة: عالم الكتب، ١٩٩٠).
٢١. الأب الدكتور/ جورج شحاته قنواي: المسيحية والحضارة العربية، (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٩٢).
٢٢. رافت عبد الحميد: الدولة والكنيسة "الجزء الثاني: أثناسيوس"، (القاهرة: جامعة عين شمس، مكتبة سعيد رافت، ١٩٨٠).
٢٣. رجب البنا: حوارات مع البابا/ شنودة: الأقباط في مصر والمهجر، (القاهرة: دار المعارف، ١٩٩٨).
٢٤. رفيق حبيب: الاحتجاج الديني والصراع الطبقي في مصر، (القاهرة: سينا للنشر، الطبعة الأولى، ١٩٨٩).
٢٥. _____: الإحياء الديني "ملف اجتماعي للتيارات المسيحية والإسلامية في مصر"، (القاهرة: الدار العربية، الطبعة الأولى، ديسمبر ١٩٩١).

٢٦. رفيع حبيب، محمد عيسى، القديس رافعت السعيد: تاريخ الكنيسة
مصرية، (القاهرة: دار العربية للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٩٤).
٢٧. زاهر رياض: كنيسة الإسكندرية في أفريقيا، (القاهرة: مطبعة
الجيزة، ١٩٦٢).
٢٨. _____: مصر وأفريقيا، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية،
طبعة الأولى، ١٩٧٦).
٢٩. زاهر رياض: مسيحيون وقومية مصرية، (القاهرة: دار الثقافة،
١٩٧٨).
٣٠. جميل سيد، الأقباط والتعليم في مصر الحديثة، (القاهرة: أسكندرية
لبحث علمي، ١٩٨٣).
٣١. _____: قريية في عصر القبطي والشخصية القومية
مصرية، (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٨٩).
٣٢. سيد عبد المسيح: الثقافة السيلية للأقباط، في الثقافة السياسية في
مصر بين الاستمرارية والتغير، (القاهرة: جامعة القاهرة، أعمال
المؤتمر القومي للطبع للحوث السيلية، ٤-٧ ديسمبر ١٩٩٣، المجلد
الأول، طبعة الأولى، ١٩٩٤).
٣٣. سميرة بحر: الأقباط في حياة السيلية المصرية، (القاهرة: مكتبة
الأنجلو المصرية، طبعة ثانية، ١٩٨٤).
٣٤. شربلي سكندروس: علم اللاهوت المبسط، مراجعة الأنبا
غريغوريوس، (القاهرة: لجنة البحث العلمي، ١٩٩٢).
٣٥. الأنبا شودة: شريعة الزوجة الواحدة في المسيحية: وأهم مبادئنا في
الأحوال الشخصية، (القاهرة: منشورات كنيسة اللاهوتية الإنجيلية
لكرارة المرقسية، مجلة المباحث المتصلة بالشباب والأسرة، ٢٠٠٢،
١٩٦٧).
٣٦. البابا شنودة الثالث: نثر الإله الإيجلي مرقس الرسول القديس والشهيد،
(القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، الطبعة الرابعة، أغسطس ١٩٨٧).
٣٧. البابا شنودة الثالث: المسيحية وإسرائيل، (القاهرة: منشورات مجلس
كنائس الشرق الأوسط، دائرة الأعلام، وحدة النشر، ١٩٩٨).
٣٨. شوقي عطا الله جمال: دور مصر في أفريقيا في العصر الحديث،
(القاهرة: لجنة المصرية للعلماء للكتاب، ١٩٨٤).

٣٩. شوقي عطا الله جمال: تطور العلاقة بين الكنيستين المصرية
والإثيوبية والعلاقاتها على العلاقات السيلية بين الدولتين، أعمال ندوة
السيلية للقرن الأفريقي ١-٧ يناير ١٩٨٥، (جامعة القاهرة: معهد
البحوث والدراسات الأفريقية: مطبعة جامعة القاهرة، والكتاب الجامعي،
الجزء الثاني، ١٩٨٧).
٤٠. _____: الأهرام والورد السياسي والحضاري في
أفريقيا، إشراف أ.د. يولان نيب رزق، (القاهرة: الهيئة المصرية للعلماء
للكتاب، مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصر، مصر لنبضة، ١٩٨٨).
٤١. القس صموئيل حبيب الكنيسة والتربية، (القاهرة: دار الثقافة، طبعة
الأولى، ١٩٩١).
٤٢. أ. عاطف عمر: العلاقات الثقافية بين جمهورية مصر العربية والدول
الأفريقية، (القاهرة: الجمعية الأفريقية، ١٩٨٦).
٤٣. د. علي شكري: الأقباط في وطن متغير، (القاهرة: كتاب الأماني رقم
٢٩، ١٩٩٠).
٤٤. _____: ليكنثورية لتخلف عربي ١٠، مقدمة في تصيل
موسولوجيا المعرفة، (القاهرة: الهيئة المصرية للعلماء للكتاب، ١٩٩٤).
٤٥. الأنبا/ غريغوريوس: إيضاح ويبيان لتبديء العامة الأسلمية في
موضوع انتخاب البطريرك: أو كتاب مفتوح للمجلس الملي بالأسكندرية،
(القاهرة: لجنة البحث العلمي، سبتمبر ١٩٧١).
٤٦. الأنبا/ غريغوريوس: الكنيسة وقضايا الوطن والدولة والشرق الأوسط،
(القاهرة: لجنة نشر الثقافة لبطية والأرثوذكسية، الجزء الأول، ١٩٧٩).
٤٧. _____: الكنيسة وقضايا الوطن والدولة والشرق الأوسط،
(القاهرة: لجنة نشر الثقافة لبطية والأرثوذكسية، الجزء الثالث،
١٩٧٩).
٤٨. _____: الالتزام الاجتماعي في فكر الآباء وتاريخ الكنيسة،
(القاهرة: لجنة البحث العلمي، ١٩٩٢).
٤٩. _____: القديس مسيحية منذ القدم وإلى اليوم،
(القاهرة: لجنة نشر الثقافة لبطية والأرثوذكسية، ١٩٩٢).

٥٠. د. قسطنطين زريق: "المسيحيون العرب والمستقبل"، في إلياس خوري، المسيحيون العرب دراسات ومناقشات، (بيروت: مؤسسة الأبحاث العربية، الطبعة الثانية، ١٩٨١).
٥١. كامل صالح نخلة: سلسلة تاريخ باباوات الكرسي الإسكندري، (الإسكندرية: دير السيدة العذراء، ١٩٥١).
٥٢. كنيسة العذراء مريم والقديس أنثاسيوس ميسيساجا - كندا: البابا/ شنودة الثالث في سطور، (القاهرة: الأنبا رويس، الطبعة الأولى، ١٩٩٥).
٥٣. لمعي المطيعي: هؤلاء الرجال من الأقباط، (القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٨٩).
٥٤. د. ماهر مهران "إشراف": لمسة وفاء لرواد العمل السكاتي، (القاهرة: وزارة السكان وشئون الأسرة، ١٩٩٤).
٥٥. الأنبا/ متاؤس: أسرار الكنيسة السبعة، (القاهرة: أسقفية الشباب، الجزء الأول، الطبعة الأولى، ١٩٩١).
٥٦. الأب/ متى المسكين: لمحة سريعة عن دير القديس/ أنبا مقار والرهينة في مصر، (برية شهيت: دير القديس الأنبا/ مقار، الطبعة الثانية، ١٩٨٥).
٥٧. محمد حسنين هيكل: خريف الغضب، (القاهرة: مركز الأهرام للترجمة والنشر، الطبعة الأولى، ١٩٨٨).
٥٨. محمد عفيفي: الأقباط في مصر في العصر العثماني، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٢).
٥٩. محمد محمد الجواد: التشكيلات الوزارية في عهد الثورة، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، ١٩٨٦).
٦٠. محمود فوزي: البابا شنودة والمعارضة في الكنيسة، (القاهرة: دار النشر هايتيه، الطبعة الثالثة، ١٩٩٢).
٦١. ———: البابا شنودة وأقباط المهجر، (القاهرة: دار النشر هايتيه، الطبعة الثانية، ١٩٩٣).
٦٢. مرقس سمكة: دليل المتحف المصري، (القاهرة: بدون تاريخ).
٦٣. د. مصطفى القفي: الأقباط في السياسة المصرية، (القاهرة: دار الشروق، ١٩٨٥).
٦٤. مورييس صادق المحامي: محاكمة البابا/ شنودة، (القاهرة: دار النشر للطباعة، ١٩٩١).

٦٥. د. ميخائيل مكسي إسكندر: تاريخ كنيسة نينبوليس: المدن الخمس الغربية، (القاهرة: إيريني للطباعة، ١٩٨٧).
٦٦. د. ميلاد حنا: "موقع أقباط مصر على الساحة السياسية، نظرة تاريخية مستقبلية"، في المسألة الطائفية في مصر، تقديم خالد محيي الدين، (بيروت: دار الطليعة للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، يوليو ١٩٨٠).
٦٧. د. ميلاد حنا: الأعمدة السبعة للشخصية المصرية، (القاهرة: نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٩٩).
٦٨. هاني المعداوي: الأقباط وقضية العروبة، في كتاب "المسألة الطائفية في مصر"، (م.س.ذ.).
٦٩. وليم سليمان: الكنيسة المصرية تواجه الاستعمار والصهيونية، سلسلة "في المعركة"، (القاهرة: وزارة الثقافة المصرية، ١٩٦٧).
٧٠. لجنة السكرتارية للمجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية: القرارات الجمعية في عهد صاحب القداسة والغبطة البابا/ شنودة الثالث ١١٧، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، الطبعة الثانية، ديسمبر ١٩٩٦).
٧١. سنيودس الأساقفة الخاص بالقارة الإفريقية: الكنيسة في أفريقيا ورسالتها في نشر الإنجيل على أعتاب سنة ٢٠٠٠، (القاهرة: بطريركية الأقباط الكاثوليك، ١٩٩٢).
٧٢. القمص/ يوحنا سلامة: الآليء النفيسة في شرح طقوس ومعتقدات الكنيسة، (القاهرة: مكتبة مار جرجس، الجزء الثاني، ١٩٩٤).

د. المقالات:

١. إبراهيم صبري معوض: "الجامعة المصرية ودور الأقباط في تأسيسها"، جريدة وطني، (القاهرة: شركة الجرائد المصرية المصورة، السنة ٣٧، العدد ١٧٣٦، ١٩٩٥/٤/٢).
٢. أبو سيف يوسف: "الأقباط وحركة القومية العربية"، مجلة المستقبل العربي، (لندن: السنة الرابعة، العدد ٣٠، أغسطس ١٩٨١).
٣. د. أنتوني سوريال عبد السيد: "أول بعثة تعليمية مصرية إلى إثيوبيا ١٩٠٨"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٥، العدد ١٦٥٦، ١٩٩٣/٩/١٩).

١٠. الدكتور سوريال عبد السيد: نجاح بعثة حنا صليب التعليمية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٥، العدد ١٦٦٩، ١٩٩٣/١٠/٢٤).

١١. صفحات من تاريخ جيوشنا التعليمية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٥، العدد ١٦٦٩، ١٩٩٣/١٢/١٩).

١٢. صفحات من تاريخنا التعليمي في إثيوبيا: بعثة سيحنا عبد السيد ١٩٦٨، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٦٧١، ١٩٩٤/١/٢).

١٣. صفحات من تاريخ جيوشنا التعليمية في إثيوبيا: مشروع إرسال بعثة، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٦٧٧، ١٩٩٤/٢/١٢).

١٤. تراثي لعلم القبطي بطلب دعم العلاقات الثقافية مع مصر وإثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٦٨٤، ١٩٩٤/٤/٣).

١٥. تاريخ البعثة التعليمية المصرية في إثيوبيا، نظم لورنا بعثة مثلك لثني، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٦٨٨، ١٩٩٤/٥/٨).

١٦. النشاط الفني والثقافي للبعثات التعليمية المصرية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٧٠٢، ١٩٩٤/٨/٧).

١٧. تجد الروابط الثقافية والتعليمية بين مصر وإثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٧٠٦، ١٩٩٤/٩/٤).

١٨. البعثة المصرية تدخل التعليم الثانوي في إثيوبيا لأول مرة، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٧١٧، ١٩٩٤/١١/٢٠).

١٩. نور مراد كامل ووليم نجيب نائل في النشاط العلمي والثقافي للبعثة المصرية في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، العدد ١٧٢١، ١٩٩٤/١٢/١٨).

١٠. الدكتور سوريال عبد السيد: أطوار بعثات ميخائيل قسطنطي مصري يساهم في تطوير التعليم في إثيوبيا، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٤١، العدد ١٩٩٩/٥/٣٠).

١١. أطوار سيدهم: المعتقدات لتتير اغنيل الأوقاف القبطية، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٦، ٧ أغسطس ١٩٩٤).

١٢. رسالة إلى وزير الأوقاف، ومن نائل لسي، جريدة وطني، (القاهرة: سنة ٣٧، ١٢ مارس ١٩٩٥).

١٣. الألبا/ لطنونيوس مرقس: قصة لكتبة القبطية في أفريقيا، ٣٧، مجلة الكرزة، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، السنة ٢١، العدد ١، ٢، ١٩٩٣/١/١).

١٤. الألبا/ لطنونيوس مرقس: قصة لكتبة القبطية في أفريقيا، ٣٨، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ٣، ٤، ١٩٩٣/١/١٥).

١٥. قصة لكتبة القبطية في أفريقيا ٢٢٣، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ٩، ١٠، ١٩٩٣/٣/٦).

١٦. قصة لكتبة القبطية في أفريقيا: العدد ٤٠، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ١١، ١٢، ١٩٩٣/٣/١٢).

١٧. قصة لكتبة القبطية في أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ١٣، ١٤، ١٩٩٣/٣/٢٦).

١٨. قصة لكتبة القبطية في جنوب أفريقيا: خبرات في معونة الله، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ٢٥، ٢٦، ١٩٩٣/٦/١٨).

١٩. قصة لكتبة القبطية في أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ٢٧، ٢٨، ١٩٩٣/٧/٢).

٢٠. رحلة قساسة لابل/ شودة الثالث إلى أفريقيا، مجلة الكرزة، (القاهرة: سنة ٣٨، العدد ٢٩، ٣٠، ١٩٩٤/٢/١١).

٣٥. الأديب المصوني مرقس : رحلة قافلة ليبيا شتوة ثلاث إلى أفريقيا : مجلة
الخرقة (القاهرة لسنة ٢٢، عددان ١٧، ١٨، ١٩/٢٥/١٩٩٤).

٣٦. _____ : قصة الكنيسة القبطية في جنوب أفريقيا : مجلة
الخرقة (القاهرة لسنة ٢٢، عددان ٢٥، ٢٦، ٢٧/٨/١٩٩٤).

٣٧. _____ : زيارة ليبيا لجنوب أفريقيا : مجلة الخرقة، (القاهرة
لسنة ٢٢، عددان ٢٩، ٣٠، ٣١/١٩٩٤).

٣٨. _____ : قصة الكنيسة القبطية في أفريقيا ، لتريب المبني
ومشروعات تنمية لشرقية، مجلة الخرقة، (القاهرة لسنة ٢٣، عددان ٣٠، ٣١/٩/١٩٩٥).

٣٩. _____ : الكنيسة القبطية في تونة زكير، مجلة الخرقة، (القاهرة
لسنة ٢٣، عددان ٢٢، ٢٣، ٢٤/٦/١٩٩٥).

٤٠. _____ : الكنيسة القبطية في تونة زكير، مجلة الخرقة، (القاهرة
لسنة ٢٣، عددان ٢٥، ٢٦، ٢٧/٦/١٩٩٥).

٤١. الأديب/ فتوح مرقس : مكتبة الأرثوذكسية في أفريقيا : مجلة الخرقة
(القاهرة لسنة ٢٢، عددان ٢٢، ٢٣، ٢٤/٨/١٩٩٥).

٤٢. _____ : زيارة ليبيا لجنوب أفريقيا ، ٢٢، مجلة الخرقة، (القاهرة
لسنة ٢٣، عددان ٢٩، ٣٠، ٣١/أكتوبر ١٩٩٥).

٤٣. _____ : علاقة كنائس جنوب أفريقيا بالكنيسة القبطية
الارثوذكسية، مجلة الخرقة (القاهرة لسنة ٢٥، عددان ٧، ٨/٣/١٩٩٧).

٤٤. _____ : ليبيا شتوة ثلاث في أفريقيا ، زيارة ليويسل، مجلة
الخرقة (القاهرة لسنة ٢٥، عددان ١٢، ١٣، ١٤/٤/١٩٩٧).

٤٥. _____ : ناحية الخرقة في الكنيسة القبطية : مجلة الخرقة
(القاهرة لسنة ٢٥، عددان ٤٥، ٤٦، ٤٧/١٢/١٩٩٧).

٣٠. الأديب/ بلخوميوس : السلطات القبية والأثر المسيحية، مجلة الخرقة، (القاهرة
لسنة ٢٢، عددان ١٧، ١٨، ١٩/٥/١٩٩٤).

٣١. الأديب/ يمشوي : تجسس بطريرك لبرية، مجلة الخرقة، (القاهرة لسنة ٢٦،
عددان ٢٣، ٢٤، ٢٥/٦/١٩٩٨).

٣٨. _____ : في الجمعية العلمية للغة لمجلس كنائس العلمى في مسري،
مجلة الخرقة، (القاهرة لسنة ٢٦، عددان ٤٩، ٥٠، ٥١/١٢/١٩٩٨).

٣٩. _____ : اجتماع لجنة لتقنية لمجلس كنائس الشرق الأوسط، مجلة
الخرقة، (القاهرة لسنة ٢٧، عددان ٢٩، ٣٠، ٣١/٨/١٩٩٩).

٤٠. د. جونت جيرة : آثيرة لقطبة ونشر لوعي بقرت الحضاري لقطبي،
جريدة وطني، (القاهرة لسنة ٢٢، عدد ١٧٢٠، ١١/١٢/١٩٩٤).

٤١. جيسكار جونت : الإيمان المسيحي لقيم يزدهر في مصر... عداا لمتطرفين
ونقص لفرص ليرن لنبضة لقطبة، صحيفة فرانسيسكو لونيكل الأمريكية،
١ ليريل ١٩٩٧، نشرة أهم الأخبار العلمية، (القاهرة : لينة لعلمة
للاستعلامات، ٢ ليريل ١٩٩٧).

٤٢. الأديب/ رقتيل : مجموعة لشاركة لوطنية بلسمية للشباب، مجلة الخرقة،
(القاهرة لسنة ٢٥، عددان ٢٩، ٣٠، ٣١/١٠/١٩٩٧).

٤٣. _____ : مجموعة لشاركة لوطنية بلسمية للشباب : ٢٢، مجلة الخرقة،
(القاهرة لسنة ٢٥، عددان ٤١، ٤٢، ٤٣/١١/١٩٩٧).

٤٤. د. زاهر رياض : قافلة ليبيا/ كيرلس الرابع (١٨٥٤-١٨٦١)، مجلة مدارس
الأحد، (القاهرة لسنة ١٥، فبراير ١٩٦١).

٤٥. _____ : أثر لكتبة لقطبة في بعث القومية الإفريقية، مجلة
مدارس الأحد، (القاهرة لسنة ١٧، لعد الأول، يناير ١٩٦٣).

٤٦. _____ : أثر لكتبة لقطبة في بعث القومية الإفريقية : ٢٢، مجلة
مدارس الأحد، (القاهرة لسنة ١٧، عددان ٢، ٣، فبراير، مارس ١٩٦٣).

٤٧. د. زاهر روضي: الكنيسة المصرية والاستعمار الأوروبي إفريقيا، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ٢٢، أكتوبر، نوفمبر ١٩٧٨).
٤٨. مستر لكتور/ زكي شودة: معهد الدراسات القبطية، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ١، ٢، ١٢/١/١٩٩٦).
٤٩. سامح غزوي: التخطيط والتخيل، ١٩٩٠، مجلة اليسر، (القاهرة: العدد ٣٨، أكتوبر ١٩٩٥).
٥٠. الأنبا/ سريون: كلبا/ شودة ثلث أحد رؤساء مجلس الكنائس العالمي، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ١٩، العدد ٧، ٨، ١٩٩١/٣/٨).
٥١. مجموعة مقالات حول العمل الاجتماعي، التنمية، خدمة الفقراء والمحتاجين، البطالة: رؤية كنسية، (القاهرة: أسبوعية خدمت لخدمة والاجتماعية، وحدة الأعلام والبحوث والتوثيق، ملف وثائقي (٥)، يوليو ١٩٩١).
٥٢. رحلة لبيا الخامسة إلى أفريقيا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٥، ٦، ١١/٢/١٩٩٤).
٥٣. لقاء مع الكنيسة في إثيوبيا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٧، ٨، ٢٥/٢/١٩٩٤).
٥٤. الكنيسة الأرثوذكسية في ليتوريا وخدمات التنمية، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٢٥، ٢٦، ٨/٧/١٩٩٤).
٥٥. الديكورية في الفكر المسكوني المعاصر (٢)، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٣٥، ٣٦، ١٦/٩/١٩٩٤).
٥٦. رحلة لبيا لأوروبا وأمريكا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العدد ٤١، ٤٢، ١١/١١/١٩٩٤).
٥٧. عن الحوار بين الكنائس الأرثوذكسية، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٣، العدد ٩، ١٠، ٣١/٣/١٩٩٥)، وكذا العدد ٥، ٦، ٣/٣/١٩٩٥.

٥٨. الأنبا/ سريون: الكنيسة والعمل المسكوني: الأرثوذكس The Orthodox، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٣، العدد ٢١، ٢٢، ٢/٦/١٩٩٥).
٥٩. قداية البابا في جنوب أفريقيا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٣، العدد ٢٣، ٢٤، ٢٥/٨/١٩٩٥).
٦٠. الرحلة البابوية الرعوية حول العالم: أولاً: في جنوب أفريقيا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٣، العدد ٣٥، ٣٦، ١٥/٩/١٩٩٥).
٦١. الحوار اللاهوتي الرسمي مع الكاثوليك، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ٩، ١٠، ١٥/٣/١٩٩٦).
٦٢. الكنيسة والعمل المسكوني: مجلس الكنائس العالمي World Council of Churches W.C.C.، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ١٧، ١٨، ١٠/٥/١٩٩٦).
٦٣. الكنيسة والعمل المسكوني: مجلس الكنائس العالمي، ٢، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ١٩، ٢٠، ٢٤/٥/١٩٩٦).
٦٤. الكنيسة والعمل المسكوني: مجلس الكنائس العالمي، ٣، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ٢١، ٢٢، ٦/٦/١٩٩٦).
٦٥. الجمعية العمومية الثامنة لمجلس الكنائس العالمي، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ٢٣، ٢٤، ١٢/٦/١٩٩٦).
٦٦. الكنيسة والعمل المسكوني: مجلس الكنائس العالمي، ٤، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ٢٣، ٢٤، ٢١/٦/١٩٩٦).
٦٧. الكنيسة والعمل المسكوني: الأرثوذكسية والحركة المسكونية المعاصرة، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ٢٥، ٢٦، ٥/٧/١٩٩٦).
٦٨. الكنيسة والعمل المسكوني: الأرثوذكسية والحركة المسكونية المعاصرة، ٤، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العدد ٣١، ٣٢، ١٦/٨/١٩٩٦).

٦٩. الأنبا/ سراجيون : "الكنيسة والعمل المسكوني: الأرثوذكسية والحركة المسكونية المعاصرة، ٥، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العددان ٣٣، ٣٤، ١٩٩٦/٨/٣).

٧٠. _____ : "الكنيسة والعمل المسكوني، الأرثوذكس والحركة المسكونية المعاصرة، ٧، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٤، العددان ٣٩، ٤٠، ١٩٩٦/١٠/٨).

٧١. _____ : قراءة في تاريخ المسيحيين: الكنيسة الكارزة، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٣٩، ٤٠، ١٩٩٧/١٠/٢٤).

٧٢. سليمان شفيق: "المشاكل الحقيقية للأقباط، الحلقة الثانية، الأقباط ونظرية لا، جريدة الوطن العربي، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٦٩، ١٩٩٦/٤/٩).

٧٤. _____ : "المشاكل الحقيقية للأقباط، الحلقة الثالثة، جريدة الوطن العربي، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٧١، ١٩٩٦/٤/٢٣).

٧٥. _____ : "المشاكل الحقيقية للأقباط، الجزء الأول من الحلقة الخامسة، جريدة الوطن العربي، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٧٥، ١٩٩٦/٥/٢٨).

٧٦. د. سليمان نسيم: كيف أسهمت المدارس القبطية في خدمة التعليم القومي؟ صفحة من التاريخ الاجتماعي لتعليمنا الحديث، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: العدد الأول، الحلقة الثانية، يناير ١٩٨٣).

٧٧. _____ : "دور الجمعيات القبطية في خدمة التعليم والثقافة في مصر، صفحة من التاريخ الاجتماعي لتعليمنا الحديث، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: العدد الثاني، الحلقة الثالثة، مارس ١٩٨٣).

٧٨. م. سمير مرقس: تاريخ حركة مدارس الأحد وأثرها التعليمي في الفترة من ١٩٠٠ - ١٩٥٠، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ٢٣، إبريل ١٩٨٤).

٧٩. _____ : تاريخ المجلس الملي، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ٣٨ نوفمبر، ديسمبر ١٩٨٤).

٨٠. البابا/ شنودة الثالث : "القديس موسى الأسود النائب الراهب الشهيد، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٢٣، ٢٤، ١٩٩٩/٧/٩).

٨١. د. عبد العزيز كامل: "وجهة الإسلام في القارة الأفريقية"، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: مؤسسة الأهرام، السنة الثانية، العدد ٣، يناير ١٩٦٦).

٨٢. د. عبد الملك عودة: "المنظمات الأمريكية السوداء وصورة أفريقيا"، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: السنة الأولى، العدد ٢، أكتوبر، نوفمبر، ديسمبر ١٩٦٥).

٨٣. _____ : "نظرة جديدة إلى العلاقات المصرية الإثيوبية (٢)"، صحيفة العلم الإثيوبية، (أديس أبابا: ١٩٩٦/٣/١)، وأيضاً مقال لنفس المؤلف بعنوان: "الرأي العام المصري والحرب الإثيوبية - الإيطالية"، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: المجلد السنوي، ١٩٧٠).

٨٤. عبد الرحمن أولاليكان أريمون أولياوولا: "الاتصال والسكان وبقاء الطفل والتنمية في أفريقيا"، مجلة التنمية والتقدم الاقتصادي والاجتماعي، (القاهرة: مطبوعات منظمة التضامن، السنة ١٦، العدد ٥٦، مارس ١٩٩٣).

٨٥. الأنبا/ غريغوريوس: تقويمنا القبطي أقدم تقويم عرفه الإنسان وحضارتنا المصرية العريقة لا تزال حية في تراثنا القبطي، جريدة وطني، (القاهرة: شركة الجرائد المصرية المصورة: ١٩٩٥/٩/١٠).

٨٦. كمال زاهر موسى: "كنيسة الشعب"، جريدة الأهالي، (القاهرة: ١٩٩٤/٨/١٧).

٨٧. _____ : "هوامش على دفتر المجلس الملي"، جريدة الأخبار، (القاهرة: مؤسسة أخبار اليوم، صفحة رأي الشعب، ١٩٩٥/٦/٢٠).

٨٨. القمص/ متى عبد الملك: "عيد النيروز والتقويم القبطي"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤١، العدد ١٩٦٨، ١٩٩٩/٩/١٢).

٨٩. محمد حسنين هيكل: "أقباط مصر ليسوا أقلية: رسالة إلى رئيس تحرير جريدة الوفد"، جريدة الأهرام، (القاهرة: مؤسسة الأهرام، ١٩٩٤/٤/٢٢).

٩٠. د. محمود أبو العينين : دور المنظمات غير الحكومية كآلية مشاركة في معالجة الصراعات في أفريقيا ، (القاهرة: ندوة المنظمات غير الحكومية، منظمة تضامن الشعوب الأفريقية والآسيوية، ١٦/٥/١٩٩٤).

٩١. مراد كامل: "العلاقات بين الكنيستين المصرية والإثيوبية"، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: السنة الثالثة، العدد ٨، إبريل ١٩٦٧).

٩٢. مريت بطرس غالي: مؤتمر أنيس أبابا للكنائس الشرقية، مجلة السياسة الدولية، (القاهرة: السنة الثانية، العدد ٣، يناير ١٩٦٦).

٩٣. مسعد صائق: "الكنيسة في خدمة المجتمع: مؤتمر الدياكونية"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧١٤، ٣٠/١٠/١٩٩٤).

٩٤. د. مكاري أرمنيوس سرور: "الكنيسة القبطية صاحبة أقدم قداس في العالم"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤٠، العدد ١٩٢٣، ١/١١/١٩٩٨).

٩٥. _____: "الكنيسة القبطية في عهد قداسة البابا/ شنودة الثالث"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤٠، العدد ١٩٢٤، ٨/١١/١٩٩٨).

٩٦. تزيير لقن/ مكاريوس لسرياني: مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ١٥، العدد التاسع، نوفمبر ١٩٦١).

٩٧. الأنبا/ موسى: "البابا/ شنودة الثالث في مجال التعليم"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٤٣، ٤٤، ٢٥/١١/١٩٩٤).

٩٨. د. ميخائيل مكسي إسكندر: "صفحات من تاريخ المسيحية في شمال أفريقيا ودور الكنيسة القبطية في نشرها"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، الحلقة الثانية، العدد ١٧١٥، ٧/١١/١٩٩٤).

٩٩. _____: قبطيات في كلمة (٣: كنيسة)، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد ١٧٥٧، ٢٧/٨/١٩٩٥).

١٠٠. _____: قبطيات في كلمة: مصادر التقنين الكنسي، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٨٠٠، ٢٣/٦/١٩٩٦).

١٠١. د. ميخائيل مكسي إسكندر: "شخصيات أعطت: القمص/ يوحنا سلامة"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤١، ١٠/١/١٩٩٩).

١٠٢. د. مينا بديع عبد الملك: "عن اليوبيل الفضي للبابا/ شنودة الثالث"، جريدة الأهرام، (القاهرة: مؤسسة الأهرام، ١٤/١١/١٩٩٦).

١٠٣. _____: "١٧ يناير ١٩٥٥ يوم خالد في تاريخ الكنيسة القبطية"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد ١٧٢٦، ٢٢/١/١٩٩٥).

١٠٤. د. نبيل صبحي: "معهد الرعاية والتربية"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٢٧، ٢٨، ٢٢/٧/١٩٩٤).

١٠٥. _____: "معهد الرعاية"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٣، العددان ٢٩، ٣٠، ٢٨/٧/١٩٩٥).

١٠٦. نجيب كيرلس المنقبادي: "مراعاة التركيبة السكانية في تعيين العمدة"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٧٩٦، ٢٦/٥/١٩٩٦).

١٠٧. نجيب كيرلس المنقبادي: "المسيحية في بلاد النوبة في العصر الفاطمي الأول، ٩٦٩-١١٧١"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٨٠٣، ١٤/٧/١٩٩٦).

١٠٨. _____: "الأقباط والتعليم في الأزهر"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٨، العدد ١٨٠٨، ١٨/٨/١٩٩٦).

١٠٩. يوسف سيدهم: "موم قبطية مرة أخرى، في شأن الأوقاف القبطية"، جريدة وطني، (القاهرة: ١٦/٦/١٩٩٦).

٥-الدوريات:

١. مجلة الكرازة: "عدد خاص باختيار وتنويع قداسة البابا/ شنودة الثالث"، (القاهرة: بطريركية الأقباط الأرثوذكس، السنة الرابعة، الأعداد ١، ٢، ٣، يناير، فبراير، مارس ١٩٧٢).

٢. الحوار بين كنائس أفريقيا والشرق الأوسط: مجلة رسالة أفريقيا، (القاهرة: الجمعية الإفريقية، السنة الثانية، ٨-٩ أغسطس/سبتمبر ١٩٧٤).

٣. "ما تمتاز به الكنيسة القبطية عن كنائس العالم كلها" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ١٧، العددان ٢٧، ٢٨، ١٠/٨/١٩٩٠).

٤. "أخبار الكنيسة" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ١٩، العددان ٥، ٦، ١٩٩١/٢/٢٢).

٥. "الكنيسة تسهم بالنم في معركة تحرير الكويت" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ١٩، ١٩٩١/٣/٢٢).

٦. معاهد الأكليريكية: مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢١، العددان ٤١، ٤٢، ١٩٩٣/١٠/٢٩).

٧. معهد للرعاية: مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢١، العددان ٤٣، ٤٤، ١٩٩٣/١١/١٢).

٨. "حفل استقبال لقف أم درمان وعطبرة" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ١، ٢، ١٤/١/١٩٩٤).

٩. "سبيل الكنيسة القبطية في المهجر" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ١١، ١٢، ١٩٩٤).

١٠. "زيارة الأساقفة الأقباط لإريتريا" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٢١، ٢٢، ١٠/٦/١٩٩٤).

١١. "مجلس كنائس الشرق الأوسط M.E.C.C." : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، العددان ٤١، ٤٢، ١١/١١/١٩٩٤).

١٢. "أول مؤتمر للجمعيات القبطية" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٢، ١٩٩٤/١٢/٩).

١٣. "تحقيق لعصام عبد الجواد عن قتل الأقباط في الصعيد" : مجلة روز اليوسف، (القاهرة: مؤسسة روز اليوسف، العدد ٣٥١١، ٢٥/٩/١٩٩٥).

١٤. "تقرير لأسامة، صلاح الحاوزي عن: الأقباط في معركة مجلس الشعب: لم ينجح أحد ولم تنفجر الفتنة الطائفية" : مجلة روز اليوسف، (القاهرة: العدد ٣٥٢٣، ١٨/١٢/١٩٩٥).

١٥. "سرار العدوان على قرية كفر دميان" : تحقيقات جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٢٤، ١٧/٣/١٩٩٦).

١٦. "احتفال كنيسةنا في كينيا بمرور ٢١ عاما على تأسيسها وكذلك بالعام العشرين لسيامة نيافة الأنبا/ أنطونيوس مرقس" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٥، ٦، ١٤/٢/١٩٩٧).

١٧. "متابعة أحداث أبي قرقاص" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٨، ٧، ٢٨/٢/١٩٩٧)، وأيضا متابعة تحقيقات جريدة وطني حول ذات الموضوع بتاريخ ٢٣/٣، ١٣/٤/١٩٩٧.

١٨. "الكنائس والمباني والكنيسة في إيباشية أفريقيا" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ١٣، ١٤، ١١/٤/١٩٩٧).

١٩. "زيارة اليوبيل ١، ٢" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، الأعداد ١٣، ١٤، بتاريخ ١١/٤/١٩٩٧، ١٥، ١٦ بتاريخ ٢٥/٤/١٩٩٧).

٢٠. "رحلة رعوية إلى أفريقيا" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ١٣، ١٤، ١١/٤/١٩٩٧).

٢١. "اجتماع وقرارات المجمع المقدس" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٢٣، ٢٤، ٢٧/٦/١٩٩٧).

٢٢. "مقابلات قداسة البابا" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٢٣، ٢٤، ٢٧/٦/١٩٩٧).

٢٣. "من أخبار الكنيسة: كنيسةنا في تنزانيا" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٢٣، ٢٤، ٢٧/٦/١٩٩٧).

٢٤. "تعمير دير القديس الأنبا/ شنودة رئيس المتوحدين (الدير الأبيض) بديرية سوهاج" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٢٥، ٢٦، ١١/٧/١٩٩٧).

٢٥. "أول مرة الكورال القبطي يرتل في البرازيل وجنوب أفريقيا" : جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٩، العدد ١٨٥٦، ٢٠/٧/١٩٩٧).

٢٦. "كنيسةنا في تنزانيا" : مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، ١٥/٨/١٩٩٧).

٢٧. تقرير بعنوان: المصريون والإريتريون يحرقون العلم الإثيوبي في دير السلطان، صحيفة طومار الأمهرية الأسبوعية، (أديس أبابا، ١٩٩٧/١١/٥).

٢٨. مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٤١، ٤٢، ١٩٩٧/١١/٧).

٢٩. "الرئيس صدام يهب أرضا لكنيستًا"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٤٧، ٤٨، ١٩٩٧/١٢/١٩).

٣٠. كنيسة والمركز القبطي في تنزانيا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٥، العددان ٤٧، ٤٨، ١٩٩٧/١٢/١٩).

٣١. مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٦، ١٥/٥/١٩٩٨).

٣٢. "درع نقابة الأطباء لأول مرة لأسقف كنسي، تحقيق نادية برسوم"، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٤٠، العدد ١٩٠٠، ١٩٩٨/٥/٢٤).

٣٣. تجليس بطريرك إريتريا، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٦، العددان ٢٣، ٢٤، ١٩٩٨/٦/١٢).

٣٤. لجنة التنمية الاقتصادية: أسقفية الشباب، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٦، العددان ٢٥، ٢٦، ١٩٩٨/٩/٤).

٣٥. قانون الأحوال الشخصية الموحد، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٣، ٤، ١٩٩٩/١/٢٢).

٣٦. "مصطلحات كنسية وطقسية (١)"، مجلة مرقس، (برية شهيت: دير الأنبا/مقار: السنة ٤٣، العدد ٤٠٢، مارس ١٩٩٩).

٣٧. "مصطلحات كنسية وطقسية (٢)"، مجلة مرقس، (دير الأنبا/مقار: السنة ٤٣، العدد ٤٠٣، إبريل ١٩٩٩).

٣٨. "مصطلحات كنسية وطقسية (٤)"، مجلة مرقس، (دير الأنبا/مقار، السنة ٤٣: العدد ٤٠٥، يونية ١٩٩٩).

٣٩. "اجتماع المجمع المقدس وسيامة خمسة آباء أساقفة جدد"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ١٩، ٢٠، ١٩٩٩/٦/١١).

٤٠. "وفد قبطي في أمريكا يستقبل الرئيس/ حسني مبارك"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٢٣، ٢٤، ١٩٩٩/٧/١٩).

٤١. "إعداد خمسة إفريقيين لاهوتيا"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٢٥، ٢٦، ١٩٩٩/٧/٢٣).

٤٢. "عيد النيروز هو عيد الاستشهاد"، مجلة الكرازة، (القاهرة: السنة ٢٧، العددان ٣٣، ٣٤، ١٩٩٩/١٠/١).

و. رسائل علمية:

١. إبراهيم نصر الدين: حركة التحرر الأفريقي في مواجهة النظام السياسي لجنوب أفريقيا، رسالة دكتوراه، (الجيزة: جامعة القاهرة، معهد البحوث والدراسات الإفريقية، قسم النظم السياسية والاقتصادية، ١٩٨٠).

٢. أنطون يعقوب ميخائيل: الكنيسة والتفرقة العنصرية في أفريقيا جنوبي الصحراء، رسالة دكتوراه، (القاهرة: معهد للدراسات القبطية، قسم الدراسات الإفريقية، يونية ١٩٨١).

٣. عبد المنعم عباس محمود: مشكلة جنوب السودان، رسالة ماجستير، (جامعة القاهرة: معهد البحوث والدراسات الإفريقية، قسم النظم السياسية والاقتصادية، ١٩٧٣).

٤. مكرم سويحة بخيت: إثيوبيا في عصر الامبراطور هيللا سلاسي ١٩٣٠ - ١٩٧٤، رسالة دكتوراه، (جامعة القاهرة: معهد البحوث والدراسات الإفريقية، قسم التاريخ، يناير ١٩٨٨).

٥. يوسف عبده يوسف: الكنيسة والحركات القومية الحديثة في شرق أفريقيا (أوغندا - كينيا - تنجانيقا) منذ أواخر القرن التاسع عشر حتى الحرب العالمية الثانية، رسالة دكتوراه، (جامعة القاهرة، كلية الآداب، يناير ١٩٦٨).

ل. ندوات وحلقات نقاش:

١. د. محمد سليم العوا: "النظام الإسلامي ووضع غير المسلمين": سلسلة حلقات نقاش حول المواطنة (الحلقة ٢)، (القاهرة: المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ٦ مايو ١٩٩٤).

٢. د. وليم سليمان قلادة: نشأة مبدأ المواطنة في مصر: سلسلة حلقات نقاش حول المواطنة (الحلقة ١)، (القاهرة: للمركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ٥ مايو ١٩٩٤)

٣. أ. يوسف الشريف: علاقات مصر الثقافية بدول حوض النيل والقرن الإفريقي، علاقات مصر مع دول الجوار في التسعينات، ٥ - ٧ ديسمبر ١٩٩٨، (جامعة القاهرة، مركز البحوث السياسية، المؤتمر السنوي الثاني عشر للبحوث السياسية).
م. دراسات وتقارير:

١. الاقتصاد الإفريقي (الأزمة والحل)، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، سلسلة دراسات دولية معاصرة رقم ٦٣، إبريل ١٩٩٦).

٢. جرجس بطرس عجايبي: "قوانين الأحوال الشخصية للأقباط الأرثوذكس"، (القاهرة: معهد الدراسات القبطية، الأنبا رويس بالعباسية).

٣. د.م. رؤوف فرج صليب، مدرسة الفنون بقرية الحرانية "نموذج قبطي للتنمية" (القاهرة: للمركز القبطي للدراسات الاجتماعية، ١٩٩٥).

٤. د. عادل يني: تقرير معلومات حول المسلمون في إثيوبيا، جذورهم - ثقافتهم - مطالبهم، (أديس أبابا: المكتب الإعلامي المصري، ١٥/١/١٩٩٥).

٥. القمة الأفريقية الـ ٣٢ يوليو ١٩٩٦، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، نشرة خاصة، أغسطس ١٩٩٦).

٦. الوجود المسيحي في السودان، (الخرطوم: مايو، ١٩٩٨).

٧. تقرير القس/ مكاريوس السرياني، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: السنة ١٥، العدد التاسع، نوفمبر ١٩٦١).

٨. مصر ومنظمة الوحدة الإفريقية، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، ١٩٩٥).

٩. مؤتمر القمة الإفريقي الثالث والثلاثون ودور مصر في دعم القضايا الإفريقية، (الهيئة العامة للاستعلامات، سلسلة دراسات دولية معاصرة، ١٠٢، يوليو ١٩٩٧).

١. النزاع الإثيوبي الإريتري (٢)، (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات، سلسلة دراسات دولية معاصرة، ١٦١، سبتمبر ١٩٩٩).
س. لقاءات شخصية وأحاديث صحفية:

١. "واجبنا نحو الكرازة في أفريقيا: حوار لجورج حبيب مع مندوبي الكنيسة الذين زاروا أفريقيا"، مجلة الكرازة، (القاهرة: العدد الأول، سنة ١٩٦٥).

٢. حديث البابا شنودة والأنبا باخوميوس عن: "الكنيسة القبطية في السودان"، مجلة مدارس الأحد، (القاهرة: روض الفرج، الأعداد من ١ إلى ٣، سنة ١٩٧٨).

٣. حديث صحفي للبابا/ شنودة الثالث مع مجلة المواقف البحرينية، سبتمبر ١٩٩٤.

٤. حديث الأسقف/ ماتيوس لصحيفة لوبا الإثيوبية، الصادرة باللغة الأمهرية بتاريخ ١/٨/١٩٩٤.

٥. حوار لعصام عبد الحكيم مع د. مصطفى عثمان أمين عام مجلس الصداقة الشعبية ورئيس اللجنة التحضيرية لمؤتمر الحوار بين الأديان: الدوافع، الأهداف، المنجزات، العقبات، مجلة قضايا دولية، (الخرطوم: السنة الخامسة، العدد ٥٢، ٣١/١٠/١٩٩٤).

٦. تصريحات البابا الإثيوبي باولوس للتلفزيون الإثيوبي: بتاريخ ٢٣/٨/١٩٩٤، نقلا عن المكتب الإعلامي المصري بأديس أبابا.

٧. حديث للبابا/ شنودة الثالث مع مسعد صادق، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٦، العدد ١٧٢١، ١٨/١٢/١٩٩٤).

٨. لقاء أ.د. محمد سليم العوا مع شباب المشاركة الوطنية بأسقفية الشباب: متابعة نادي برسوم، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٧، العدد ٧٥٠، ٩/٧/١٩٩٥).

٩. حديث للبابا/ شنودة الثالث مع عمرو عبد السميع في لندن، جريدة الأهرام، (القاهرة: ٢/١٠/١٩٩٥).

١٠. حديث للبابا/ شنودة الثالث مع فيكتور سلامة، جريدة وطني، (القاهرة: السنة ٣٥، ١١/٥/١٩٩٥).

١١. تصريحات البابا الإثيوبي باولوس لصحيفة ريبورتر الإثيوبية، فبراير ١٩٩٦.

١٢. قداسة البابا/ شنودة الثالث في اللقاء الفكري السنوي بمعرض الكتاب، جريدة وطني، (القاهرة: ١٠/٣/١٩٩٦).

١٣. حديث لوائل الإبراهيمي مع د. مصطفى الفقي بعنوان: الخط الهمايوني خارج التاريخ، مجلة روز اليوسف، (القاهرة: العدد ٣٥٣٨، ١٩٩٦/٤/١).

١٤. تصريحات عمر محمد البرج الرئيس السابق لجمعية التحرير الإريترية (التنظيم الموحد) المعارض: لندن ٦ إبريل ١٩٩٨، يوبي آي.

١٥. مؤتمر صحفي للبابا/ شنودة عن الأوقاف القبطية وأهم القضايا الراهنة بالمقر البابوي بالعباسية، ١٩٩٩/٦/٢٣.

١٦. حديث للباحث مع قداسة البابا/ شنودة الثالث حول مصر والمستقبل، جريدة النبأ، (القاهرة: العدد ٨٥، ١١/٨/١٩٩١).

١٧. لقاء للباحث مع الأنبا/ غريغوريوس: ١٠ ديسمبر ١٩٩٣.

١٨. لقاء على الهاتف للباحث مع السفير/ محمد عاصم إبراهيم عن دور الكنيسة الأفريقية في أفريقيا، ١٩٩٤/٤/١٥.

١٩. لقاء على الهاتف للباحث مع السفيرين/ فكري نخلة وصلاح سليم عن دور الكنيسة الأفريقية في أفريقيا، ١٩٩٤/٤/١٥.

٢٠. لقاء للباحث مع قداسة البابا/ شنودة الثالث حول: "دور الكنيسة الأفريقية في أفريقيا"، ١٩٩٤/٩/٧.

٢١. حديث للباحث مع المستشار الأستاذ/ زكي شنودة عن: دور الكنيسة الأفريقية في أفريقيا، ١٩٩٤/٩/١٦.

٢٢. لقاء للباحث مع الأنبا/ سريبيون: ٢٤ نوفمبر ١٩٩٤، حول دور مجلس الكنائس العالمي في أفريقيا.

٢٣. لقاء للباحث مع البابا/ شنودة الثالث لاستكمال الحديث عن دور الكنيسة القبطية في أفريقيا، ١٩٩٥/٥/١٧.

٢٤. لقاء مع كهنة المجلس الأكليريكي: ١٠/٦/١٩٩٥.

٢٥. لقاء مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: ١٧/٦/١٩٩٥.

٢٦. لقاء ثاني مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس: حول دور الكنيسة الأفريقية في أفريقيا، ١٩٩٥/١١/١٧.

٢٧. لقاء للباحث مع الأنبا/ أنطونيوس مرقس أسقف عام شئون أفريقيا حول دور الكنيسة الأفريقية في أفريقيا، ١٩٩٦/٣/٤.

٢٨. لقاء مع أ.د. أنطون يعقوب، د. جورج ميشيل، وغيرهم الأساتذة بقسم الدراسات الأفريقية، معهد البحوث والدراسات القبطية، ٧ مايو ١٩٩٦.

٢٩. لقاء مع د. مها نجيب "المنسق العام لبرامج أسقفية الخدمات"، بتاريخ ١٩٩٦/٥/١٣.

٣٠. لقاء مع الأستاذ/ مورييس صادق المحامي بالقاهرة، ١٠ يوليو ١٩٩٧.

ش. مصادر أخرى:

١. أرشيف إدارة الدراسات المحلية: (القاهرة: الهيئة العامة للاستعلامات).

٢. بانفلت عن مجلس الكنائس العالمي، (القاهرة: بدون تاريخ).

٣. جريدة وطني: السنة ٢٤، العدد ١٩١٢، ١٦/٨/١٩٩٨.

٤. شريط فيديو بعنوان ٢٢ عاما في كرازة الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في أفريقيا جنوب خط الاستواء، (استراليا: سيدني، الجزء الأول والثاني، ١٩٩٨).

٥. عرض لكتاب سلوى بلحاج صالح: المسيحية العربية وتطوراتها، والصادر في (بيروت: العايب، دار الطليعة، ١٩٩٧)، صحيفة الحياة، ١٦/١٠/١٩٩٧.

ثانياً: المصادر الأجنبية:

A. Year Books and Encyclopedia:

1. Africa South of the Sahara, (London: Europe publications limited, 24th ed., 1995).
2. Atiya, Aziz Soryal, (ed.) *et al.*: The Coptic Encyclopedia, (New York: Macmillan Publishing Company, Volume 2, 1991).
3. The Europa World year Book "A world Survey", (London: Europe Publication limited, vol., 1, 39th Edition, 1998).
4. Hunter, Brian: The States Man's Year Book, (London: The MacMillan Press Ltd., 133rd Edition, 1996-1997).

B. Books:

1. Athanasius, Bishop: The Copts Through the Ages, (Egypt: State Information Services).
2. Beetham, A.T.: Christianity and the New Africa, (London: Pall Mall press, 1967).
3. Betts, Robert Brenton: Christian in the Arab East, A political study, (Atlanta: John Knox press).
4. Birnie, Ian H.: The church in the third world, (London: Edward Arnold publishers Ltd., 1971).
5. Bond, George *et al.*: African Christianity: patterns of religious continuity, (New York: Academic press, 1979).
6. Butler, Alfred J.: The Ancient Coptic Churches of Egypt, (London: Oxford University press, vol. 1 & 2, 1970).
7. Carter, B.L., Croom Helm: The Copts in Egyptian Politics, (London: New Hampshire, 1986).
8. Du Bourguet, Pierre: Que sais je? Les Coptes (Paris: presses Universitaires de France, 2 Edition, 1989).
9. Hanson Eric O.: The Catholic Church in World Politics, (New Jersey: Princeton University Press, 1987).
10. Hooft, W.A.V. Isser't: The Genesis and formation of the World Council of Churches, (Geneva: W.C.C., 1982).
11. Lewis, L.M.: Islam in Tropical Africa, (London: Oxford University press, 1966).
12. Kamil, Murad: Coptic Egypt, (Cairo: Le scribe Egyptien, 1968).
13. Kenneth, Gragg: Arab Christian: a history in the middle East, (Westminster: John Knox press, 1991).

٦. مجلة أحيزة الأعلام والصحافة في ليس أبابا، النصف الأول من أكتوبر ١٩٩٨، نقلاً عن المركز الإعلامي المصري بلديس أبابا.

٧. مفكرات المعالي مورييس صائق المعدة لكتاب أقباط وحكام، (القاهرة: تحت الطبع).

٨. مطوية لاسقفية الخدمات العامة والاجتماعية عن: برنامج التنمية الريفية، (القاهرة بنون تاريخ).

٩. مطوية عن: المركز القبطي لتنمية الموارد البشرية، (القاهرة: لاسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، بنون تاريخ).

١٠. مطوية عن: برنامج المرأة والتنمية، (القاهرة: لاسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، بنون تاريخ).

١١. مطوية عن: إصدارات وأنشطة المركز القبطي للدراسات الاجتماعية، (القاهرة: لاسقفية الخدمات العامة والاجتماعية، بنون تاريخ).

١٢. نبذة عن رابطة القس للالتحاق الأرثوذكس، (القاهرة: للفضالة، العدد ١٨٨ لسنة ١٩٩١).

١٣. نشرة عن معهد الدراسات القبطية: القاهرة، بنون تاريخ.

١٤. نموذج لشهادة بالمواد التي تمت دراستها بقسم الدراسات الأفريقية، (القاهرة: معهد الدراسات القبطية، القاهرة، بنون تاريخ).

١٥. وكالات الأنباء: ١٩٩٥/٨/٣... نشرة أنباء ن.د.خ.

١٦. وكالة الأنباء الفرنسية: ١٩٩٧/٣/١٠.

١٧. وكالة أنباء أش.أ.: نيروبي، ١٩٩٧/١/١٥.

١٨. وكالة أنباء أش.أ.: القاهرة، ١٩٩٧/١١/١١.

١٩. وكالة أنباء أش.أ.: ليبرفيل، ١٩٩٩/٢/٦.

٢٠. وكالة أنباء أش.أ.: الخرطوم، ١٩٩٩/٣/١٢.

٢١. وكالة أنباء رويتر: برزافيل، ١٩٩٩/٢/٦.

2. Biko, Stephen. "Black consciousness and the Quest for a true Humanity, "UFAHAMU" (California: University of California, volume VIII, number 3, 1978).
3. Chaillot, Christine: "Activities Missionnaires de l'église copte en Afrique", *Le Monde Copte*, (Paris: N:20, Avril, 1992).
4. Civic, K F : "The politics of the world council of churches", *The World Today*, (London: the Royal Institute of International Affairs, September, 1979).
5. Ezzat, Dina: "A change of spirit: interview with pope Shenouda III", *Al-Ahram Weekly*, (Cairo: Al-Ahram, no 244, 26/10-1/11/1995).
6. Harry, Nongwenkulu: "The meaning of Black consciousness", *UFAHAMU*, (California: University of California, volume VIII, number 3, 1978).
7. Harsch, Ernest, Eziaakonwa Ahivna: "Zaire war widens regional emergency", *Africa Recovery*, (New York, vol., 10, No. 4, Jan.-April, 1997).
8. Ibrahim, Saad Eddin *et al.* : "Copts reports", *Civil Society*, (Cairo: Ibn Khaldoun center for development studies, vol. v, issue 52, April 1996).
9. Ibrahim, Yousef, M.: "U.S. Bill has Egypt's copts squirming", *New York Times*, (New York, 12/4/1989).
10. Isaac, Iphraim: "Social structure of the Ethiopian church", *Ethiopia observer*, (London: Percy Brothers Ltd., vol. XIV, No. 4, 1971).
11. Lalar, Paul : "Egypt: The roots of sectarian violence", *Middle East Interrelation*, (London: 8 June 1990).
12. Naser, Sherine: "Copts south of the sahara", *El Ahram weekly*, (Cairo: 28 July, 1994).
13. Negus, Steve: "Pope orders copts out of the shadows", *Middle East times*, (London: 12, n.47, 20-26 Nov. 1994).
14. Philippe, Thomas: "Nation state and religion community in Egypt, the continuing debate, *Die we Lt Des Islams*, (Netherland: Leiden, XXVIII, 1988).
15. Rizk, Samuel: "The Coptic Evangelical organization for social services", *Civil Society*, (Cairo: the Ibn Khaldoun Center for developemt studies, vol. v issue 52, May 1996).
16. Rodenbeck, Max: "Vendetta's victims", *Middle East Internatinal*, (London: 15/5/1992).
17. Sowers, Jeannie: "Traditions of Holy family's stay Mark the Holiday season:", *Middle East Times*, (London: vol. 7, no. 50, 18/12/1989).
18. Tawfik, Hoda : "Copts status through American eyes", *Al-Ahram weekly*, (Cairo: 16-22 September, 1999).
19. Tincq, Henri: "Siege mentality grips the copts of Egypt", *The Guardian Weekly*, (London: 21 Feb. 1988).

14. Kirby, Jon. P.: "Culture change and Religions conversion in west Africa": In Thomas D. B. Blakely: *Religion in Africa*, (USA: David M. Kenedy Center, 1994).
15. Mbiti, John. S.: *African religions and philosophy*, (London: Morrison & Gibb Ltd., 1969).
16. Meinardus, Otto, F.A.: *The Copts in Jerusalem*, (Cairo: Costa Tsoumas & Co. printers, 1960).
17. -----: *Monks and Monasteries of the Egyptian deserts*, (Cairo: American University in Cairo press, 1960).
18. -----: *Christian Egypt: Faith and Life*, (Cairo: the American University in Cairo press, 1970).
19. -----: *Christian Egypt: Ancient and Modern*, (Cairo: the American University in Cairo press, 1977).
20. Maury, Bonet Debbane: *L'islamisme et le christianisme en Afrique*, (Paris: Librairie Hachette et cie, 1906).
21. Nigosian, S.A.: *World relghions*, (London, Edward Arnold "publishers" Ltd., 1976).
22. Nosh, Ibrahim: *The Coptic church Christianity in Egypt*, (Washington, RuthSloan Associates, Inc., 1989).
23. Rasmussen, Lissi : *Christian Muslim Relations in Africa*, (London: British Academic Press, 1993).
24. Riad, Zaher: "St Marks Doctrine and Africa", In: *St Mark and the Coptic church*, (Cairo: Coptic orthodox Patriarchate, 1968).
25. Routledge, David Chidester: *Religion of south Africa*, (London, New York: F.P. 1992).
26. Sanneh, Lamin: *Translability in Islam and christianity in: Thomas D. Blakely: Religion in Africa*, (U.S.A.: David M. Kenedy Center, 1994).
27. W.C.C. publication: *What is the World Council of Churches*, (Geneva: W.C.C., 1978).
28. Van Elderen, Marlin: *Introducing the world council of churches*, (Geneva, W.C.C. publication world council of churches, 1990).
29. Yohannes, Samuel Wolde: *Whither Ethiopia? Look back and ahead*, (Addis Ababa: 1994).

C. Articles:

1. Al-xander, John : "Beyond the Nile: the influence of Egypt and Nubia in sub-sahara Africa", *Expedition*, (Netherland: Leiden, vol. xxxv, no. 2, 1993).

ملاحظات ختامية

شهدت فترة العقد الأخير بعض التغيرات الملموسة سواء في أنشطة الكنيسة القبطية بداخل مصر وخارجها، أو في علاقاتها بالدولة أو في مجال النشاط الكنسي المسكوني الإقليمي والعالمي، مما حدثت بعض التطورات الإيجابية في مجال علاقة الكنيسة بأفريقيا وبالأخص مع إثيوبيا.

ويمكن القول أن الكنيسة القبطية قد شهدت طفرة كبيرة في مجالات الخدمة الدينية والمدنية بها خلال الألفية الثالثة، وهو ما تمثل في العديد من الرسامات المتنوعة سواء للأساقفة أو للكهنة داخل مصر وخارجها، هذا فضلاً عن تشكيل العشرات من الكنائس الجديدة بمصر والمهجر (وقد بلغ عدد الإبرشيات داخل مصر ٥٠ إبرشية و ٢٥ خارجها) والقيام بنهضة عمرانية وروحية كبيرة في الأديرة على مستوى الكرازة المرقسية برمتها (حيث ارتفع عدد أديرة الرهبان إلى ٢٥ ديراً وأديرة الراهبات إلى ٧ أديرة) وكذلك إقامة العديد من المقار البابوية سواء بمصر أو بالمهجر ومن بينها المقر البابوي الجديد بالإسكندرية. نمت أيضاً الخدمة الطقسية ومدارس الأحد وازدهر مهرجان الكرازة المرقسية وزاد عدد الإبرشيات المشاركة في هذا المهرجان. أيضاً تم عمل الميرون المقدس للمرة السابعة في حبرية قداية البابا شنودة الثالث وهي المرة الأولى التي يزيد فيها عمل الميرون على مدار عهود بابوات الكنيسة القبطية بامتداد تاريخها الطويل.

أرسى البابا شنودة أيضاً العديد من المبادئ الهامة في العقيدة وضرورة فهم القوانين الكنسية فهما سليماً والعمل الرعوي والمبادئ الطقسية والتكريس وتنظيم الرهبنة وفي مجال الأحوال الشخصية وغيرها من الأمور. اهتمت الكنيسة القبطية أيضاً في عهد البابا شنودة الثالث بالثقافة القبطية وباللغات الأجنبية وبمراكز الكمبيوتر والتكنولوجيا الحديثة، وقد تمثل هذا الأمر في مؤتمرات القبطيات المتتالية والتي يتم تنظيمها سواء من معهد الدراسات القبطية أو مؤسسة القديس مرقس أو غيرها من الكنائس والجهات الراعية. تم الاهتمام أيضاً بحركة الثقافة القبطية سواء في مصر أو في المهجر ومثل إنشاء المركز الثقافي القبطي والأنشطة العديدة التي من المنتظر أن يقوم بها إضافة هامة إلى المؤسسات التعليمية والثقافية الأخرى للكنيسة القبطية، خاصة وأنه قد صاحبه مشروع ضخم لإنشاء مكتبة عامة شاملة للكنيسة القبطية.

اهتمت الكنيسة القبطية أيضاً بالشباب وبمؤتمراتهم في مصر والخارج، وبدأت تعيد النظر في مناهج التربية الكنسية والتعليم الديني السليم. نهض أيضاً دور الكنيسة في الأنشطة الاجتماعية خاصة في مجال مكافحة الإدمان وخدمة الأيتام والمعاقين وذوي الاحتياجات الخاصة. واهتمت الكنيسة أيضاً بالشؤون المالية والإدارية لها، وفي هذا السياق أجريت انتخابات المجلس الملي في أبريل عام ٢٠٠٦ ليواصل دوره المعتاد في متابعة هذه الشؤون ومساعدة رجال الإكليروس على التفرغ للمهام الدينية. قامت الكنيسة أيضاً خلال تلك الفترة برد العديد من البدع والهرطقات

20. Tsatsis, Georges: "The meaning of the orthodox presence in Egypt today, Commemorating Amsterdam 1948: 40 years of the W.C.C.". The ecumenical review. (Geneva, W.C.C., vol. 40, no. 3-4, July-October, 1983).

21. Wyszomirski, Margaret, J.: Communal violence, the Armenians and the copts as case studies". World politics, (Baltimore: the Jhon Hopkins University press, 27, no.3, 1975).

D. Thesis:

1. El-Shateeh, Amany: The Coptic Community in Egypt: Thesis is submitted to the Department of economic and political sciences and mass communication, (American University in Cairo, May, 1987).

2. Leila Moukhtar Zaki : The Copts Orthodox Church, the religious revival : Thesis is submitted to the Department of Sociology, (American University in Cairo, 1986).

E. Reports:

1. The Good Fight selected speeches of rev. Zaccheus R. Mahabane, program of African studies, Northwestern University Evanston, Ill Inois.

F. Others:

1. All Africa Conference of Churches, publication: Nairobi, N.D.

2. An introduction to the Middle East Council of Churches, (Limassol: MECC communications, 1st ed., 1995).

3. The World Council of Churches, publication: (Geneva), N.D.

4. Other Forms of Racism: The struggle continues": one world, (Geneva: December, 1995).

5. L'express: Paris: 7/1/1997.

6. Rehabiliter l'autre: Al-Ahram Hebdo, (Le Caire: Al-Ahram, 24 Feb.-2 Mars, 1999).

ومواجهة بعض المرتكبين عن الكنيسة من أمثال: ماكس ميشيل، د. جورج حبيب، الأنبا متياس لسقف المحلة السابق وغيرهم .

وفي مجال الاندماج مع المجتمع، استمرت الكنيسة في سياسة الحوار الإسلامي المسيحي، وفي إقامة مأدب الإقطار في شهر رمضان الكريم وفي تبادل الزيارات مع مسؤولي الأزهر الشريف والأوقاف الإسلامية. كما أن الكنيسة لا تتوان عن دعوة الأقباط للمشاركة في الحياة السياسية والترشح للانتخابات البرلمانية والانتخابات النيابات المهنية وغيرها، ولا يخفي البابا شنودة مواقفه تجاه الحياة السياسية فقد دعا لترشيح الرئيس مبارك في انتخابات عام ٢٠٠٥، كما أعلن صراحة عن موافقته على ترشيح السيد جمال مبارك للانتخابات الرئاسية. ولعل هذه الأدوار وغيرها التي تقوم بها الكنيسة في عهد قداسة البابا شنودة الثالث قد أهلته للحصول على تقدير الجميع سواء في الداخل أو في الخارج، وقد أصبحت عظات البابا ومحاضراته والكلمات التي يلقيها في كافة المناسبات محط أنظار الجميع ليس فقط للمسيحيين ولكن لجميع أبناء الوطن ... فقد اعتاد أن يكتب مقالة أسبوعية في جريدة الأهرام كل أحد يتحدث فيها عن الفضائل والقيم بحيث يستفيد منها كافة القراء، هذا بجانب مقالاته الأخرى بجريدة وطني ومجلة الكرازة وكذلك لقاءاته الأسبوعية بالمقر البابوي بالقاهرة والنصف شهرية بالإسكندرية لتجيب على كافة تساؤلات واستفسارات الحاضرين. ومن ثم، فإنه ليس بالمستغرب أن يحوز البابا على ٨ من شهادات الدكتوراه الفخرية من سائر أنحاء العالم المتقدم هذا فضلا عن العديد من الجوائز والأوسمة التي حصل عليها ومن بينها جائزة الغدافي العالمية لحقوق الإنسان عام ٢٠٠٣.

وفي مجال علاقة الكنيسة بالدولة، حظي الأقباط بحقيقتين وزاريتين في وزارة د. أحمد نظيف التي تشكلت في يوليو ٢٠٠٤، ثم حدث بها تعديل في ٢٩ ديسمبر ٢٠٠٥ وهما: د. يوسف بطرس غالي وزير المالية، د. ماجد جورج وزير البيئة، كما بدأ تولي بعض المحافظين الأقباط كما حدث في الصعيد وفي جنوب سيناء . وفيما يخص الانتخابات البرلمانية في عام ٢٠٠٥ تم تعيين ٥ أقباط وذلك من بين العشرة أعضاء الذين يحق لرئيس الجمهورية تعيينهم، خاصة في ضوء عدم تمكن المسيحيين الأقباط من الفوز في الانتخابات البرلمانية .. على أن التوجه الحالي الذي بدأ مع انتخابات مجلس الشورى عام ٢٠١٠ حيث رشح الحزب الوطني أربعة أقباط نجحوا ضمن مرشحيه في الانتخابات (هذا بجانب المعينين من جانب الرئيس) الأمر الذي يمثل ظاهرة إيجابية من الممكن تكرارها في انتخابات مجلس الشعب وذلك حتى تتحقق المشاركة الفعلية من جانب الأقباط في الحياة السياسية المصرية .

على أن هناك جدلاً كبيراً يثار ما بين الحين والآخر بشأن التمييز في وظائف الدولة الرئيسية خاصة بالنسبة للخارجية أو القضاء أو الشرطة وأجهزة الأمن وغيرها من الوظائف الحساسة بالدولة، ويبدو أن الأقباط وحسبما ذكر أ. هيكل قد اشتروا الثروة وباعوا السلطة .. وقد

بعت منظمة العمل الدولية مصر بأنها تقوم بسياسة التمييز ضد الأقباط وذلك إبان مؤتمر العمل الدولي "الدورة ٩٦"، وفي المقابل ذكرت السيدة/ عائشة عبد الهادي وزيرة القوى العاملة والهجرة أن الأقباط يملكون ٣٠% من ثروة مصر ولا يمارس ضدهم أي نوع من التمييز وأن هناك ٣ نقاط اختلوا ترتيباً في قائمة أثرياء العالم قائمة فوربس هذا بجانب تولي وزير قبضي أكثر المناصب حساسية وذلك في إشارة إلى د. يوسف بطرس غالي وتولي لوزارة المالية، بجانب تولي د. بطرس غالي رئاسة مجلس حقوق الإنسان في مصر وغيرها من المناصب التي يتولاها الأقباط.

على أن المشكلة تكمن في تزايد أحداث العنف الموجه ضد الأقباط، والذي قد يعود في رأي الباحث إلى أسباب اجتماعية واقتصادية تؤدي إلى الاحتقان في المجتمع وأثره وليس ضد الأقباط فحسب .. ويمكن في هذا الصدد الإشارة إلى أحداث العنف التي بدأت بالزاوية الحمراء في يونيو ١٩٨١، والاعتداء على الأقباط في أبو قرقاص مارس ١٩٩٠، بجانب أحداث طما ١٩٩٢، وأحداث الإسكندرية، والقوصية مارس ١٩٩٧، كذلك أحداث الكشح والتي شهدت جولات عديدة أعوام ١٩٩٨، ١٩٩٩، ٢٠٠٠، كما تجددت عام ٢٠٠٤ وهو العام الذي شهد أيضاً أحداث أسيوط في نوفمبر ٢٠٠٤ وأحداث قرية منقطين بسمالوط ديسمبر ٢٠٠٤ وكذلك اختفاء زوجة كاهن كنيسة أبي المطامير بالبحيرة وما أشيع عن إسلامها وزواجها بمسلم .. ثم عادت الأحداث لتتكرر برأسها في قرية بمها بالعايط مايو ٢٠٠٥ هذا فضلاً عن أحداث دير أبو فانا وكذلك أحداث قرية داود يوسف بسمالوط، وأحداث دير مواس بالمنيا وكنيسة القديسين بطرس وبولس بشبين الكوم، هذا بالإضافة إلى أحداث الأباكية يوليو ٢٠٠٩ وأحداث كنيسة العذراء سنورس بالفيوم ٢٠٠٩ فضلاً عن أحداث فرشوط وأبو تشت، هذا فضلاً عن أحداث نجع حمادي التي حدثت ليلة عيد الميلاد في يناير ٢٠١٠ وأحدثت صداً كبيراً داخل مصر وخارجها ومن كافة الهيئات الدينية الإسلامية والمسيحية ومن كافة أجهزة الدولة، وهو الأمر الذي يفرض بدوره مسئولية مشتركة على كل من الدولة ومؤسسات المجتمع المدني وكافة جموع الشعب للتصدي لمثل هذه الأحداث والمحافظة على وحدة النسيج الوطني.

وفي مجال الأنشطة التي تقوم بها الكنيسة القبطية مع المجالس الكنسية العالمية والإقليمية، استمرت الكنيسة في التفاعل مع كل من مجلس كنائس الشرق الأوسط (والذي تم اختيار البابا شنودة رئيساً له للمرة الثالثة في ديسمبر ٢٠٠٣، هذا فضلاً عن اختيار أ. جرجس صالح وهو مصري الجنسية أميناً عاماً له للمرة الأولى) ومجلس كنائس كل أفريقيا (والذي يتأهب الأساقفة الأقباط في تولي مناصبه) وكذلك مع مجلس الكنائس العالمي (الذي تولى البابا شنودة رئاسته من قبل، فضلاً عن تواجده مستمر للأساقفة الأقباط في لجنته المركزية). يدخل أيضاً في إطار هذه الأنشطة التحوار المستمر واللقاءات الدائمة مع السريان والأرمن ومع الكاثوليك وكذلك مع الإخوة المسلمين في إطار الحوارات المستمرة والدائمة معهم.

السيرة الذاتية للمؤلف

الاسم: جوزيف رامز أمين

العنوان: ١١ عمارات خلف العبور ، صلاح سالم ، عمارة ١١ شقة ١٢٣ .

تليفون: ٢٤٠٤٦٨١٠ / ٠١٦٥٥٦١٥٢٨

E.mail : joseph_ameen@yahoo.com

أولاً: المؤهلات العلمية:

الحصول على دكتوراه الفلسفة في العلوم السياسية ، تحت عنوان : النظام السياسي التزاني منذ عام ١٩٩٢ ، وقد عقدت لجنة المناقشة في ٢٠ يناير ٢٠٠٩ بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية بجامعة القاهرة وأوصت لجنة المناقشة بمنحي درجة دكتوراه الفلسفة مع مرتبة الشرف الأولى (تم التسجيل لهذه الدرجة العلمية في أغسطس ٢٠٠٢ وتم منحها في ٢٦/٣/٢٠٠٩).

الحصول على درجة الماجستير في الدراسات الأفريقية عام ٢٠٠٠ بتقدير ممتاز. من معهد البحوث والدراسات الأفريقية بجامعة القاهرة . وكان موضوعها "دور الكنيسة القبطية في أفريقيا". وقد تم التسجيل لهذه الدرجة العلمية في عام ١٩٩٥ .

الحصول على دبلوم الدراسات العليا في قسم السياسة والاقتصاد بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية بعد دراسة لمدة عامين (١٩٩٣ - ١٩٩٤) بتقدير جيد .

الحصول على بكالوريوس الاقتصاد والعلوم السياسية بجامعة القاهرة (دفعة ١٩٧٩، شعبة علوم سياسية) بتقدير جيد، وقد تم الالتحاق بالكلية في العام الجامعي (١٩٧٥ - ١٩٧٦)

ثانياً: خبرات العمل:

١- العمل مديراً عاماً للإدارة العامة لإعلام أفريقيا منذ ٢٨ أكتوبر ٢٠٠٨ وحتى الآن، ويتضمن هذا العمل الإشراف على ٤ مكاتب إعلام خارجية مصرية بالقارة الأفريقية (الخرطوم - أديس أبابا - برييتوريا - أبوجا) بجانب متابعة العمل بالديوان العام بالقاهرة (يبلغ حجم العمالة بالإدارة العامة ٢٩ فرداً إعلامياً وإدارياً). وقد تم تطوير العمل كمّاً وكيفاً بهذه الإدارة، كما تم وضع خطة عمل منظمة وموضوعية تهدف الي تغطية الأحداث الدائرة على

وفي مجال نمو علاقة الكنيسة القبطية بأفريقيا، زادت أنشطة الكنيسة فسي أفريقيا سواء بالنسبة لحركة تنشيط الكنائس والأديرة، أو رسامة الكهنة والشمامسة، هذا فضلاً عن تزايد حركة المؤتمرات الكنسية في سائر أنحاء القارة جنباً إلى جنب مع حركة التعميد والأنشطة الخدمية وخلافه. ولقد زاد دور الكنيسة القبطية في المجال الصحي خاصة في معالجة مرض الإيدز ولقد حصل مركز الرجاء القبطي في نيروبي على تكريم خاص عام ٢٠٠٧ وذلك في البيت الأبيض بواشنطن لحصول هذا المركز على المرتبة الأولى في مجال مكافحة الإيدز.

أيضاً استمرت الزيارات البابوية في العقد الأخير وكان أهمها زيارة البابا شنودة لإثيوبيا في أبريل ٢٠٠٨ وكذلك زيارته لإريتريا ثلاث مرات في العقد الأخير عامي ٢٠٠٣ و ٢٠٠٤ وذلك لتجديد كل من أبونا أنطونيوس بطريرك إريتريا ثم أبونا فيلبس الأول وكذلك وضع حجر أساس الكلية اللاهوتية بإريتريا أما المرة الثالثة فكانت لعمل الميرون المقدس لإريتريا لأول مرة في تاريخها (سبتمبر ٢٠٠٤) وقد زار البابا كل من الخرطوم وأم درمان (ترانزيت) أثناء عودته. من الزيارات الهامة أيضاً التي قام بها البابا زيارته لليبيا في سبتمبر ٢٠٠٣ والتي تم خلالها استلامه لجائزة القذافي لحقوق الإنسان .. وكذلك زيارته لجنوب أفريقيا في مارس ٢٠٠٦ .

ومن الزيارات الهامة التي قام بها كبار مسؤولي الكنائس الأفريقية لمصر كانت زيارة الأنبا بولس بطريرك إثيوبيا لمصر في يوليو ٢٠٠٧ وفي فبراير ٢٠١٠ وكذلك زيارات مسؤولي الكنيسة الإريترية المستمرة لمصر .. ومن الزيارات الهامة أيضاً زيارة وفد قبطي في ديسمبر ٢٠٠٣ للمشاركة في الصلاة على جثمان البطريرك ياكوبوس البطريرك الثاني لإريتريا ، وزيارة الأنبا بيشوي والأنبا أنطونيوس مرقس لأديس أبابا في يونيو ٢٠٠٧ وكذلك زيارة الأنبا باخوميوس لشمال أفريقيا وليبيا (مارس ٢٠٠٨)، وزيارته أيضاً للخمس مدن الغربية (١/٩ - ٢/١٠/٢٠١٠) وغيرها من الزيارات واللقاءات الأخرى.

وكنيل على أهمية هذه الرسالة ، فقد نشر عنها أكثر من مرة على النحو التالي:

سيمنار رسائل الماجستير والدكتوراه (الحلقة الحادية عشر) من جانب مركز البحوث والدراسات السياسية بكلية الاقتصاد والعلوم السياسية ، الإسكندرية ٤-٦ نوفمبر ١٩٩٩ .

مؤتمر الباحثين الشباب الخامس "مصر في عيون شبابها" وذلك من جانب مركز بحوث ودراسات الدول النامية بجامعة القاهرة، الفترة من ٢٢ - ٢٤ أبريل ٢٠٠٣ .

سيمنار المجلس المصري للشئون الخارجية (أبريل ٢٠٠٨) .

الساحة الأفريقية والاشترك في إعداد تقدير الموقف الصادر عن قطاع الإعلام الخارجي، وكذلك رصد وتحليل ردود الفعل الدولية والإقليمية من كافة الأحداث الهامة في المنطقة والعالم، خاصة في إدارة الأزمات.. بجانب إعداد ملفات شهرية عن كل من: السودان والصومال وتطورات الأوضاع فيهما، وكذلك ملف شامل عن مصر وأفريقيا بالإضافة إلى تغطية فعاليات الزيارات والأنشطة المصرية في القارة، وكافة الأحداث الأفريقية، وإعداد ملفات معلومات خاصة عن الدول الأربع المشار إليها من قبل.

٢- العمل منيراً لتحرير دورية أفاق أفريقية (الصادرة عن الهيئة العامة للاستعلامات بوزارة الإعلام المصرية بثلاث لغات هي: العربية، الإنجليزية والفرنسية) منذ أكتوبر ٢٠٠٧، وتم خلال هذه الفترة إخراج ٦ أعداد من الدورية المتخصصة في الشؤون الأفريقية، بالإضافة إلى المساهمة في العديد من الكتابات المتميزة في تلك الدورية منذ إنشائها وقد تم في وقت مصاحب لهذا العمل إعداد ملف بعنوان: أفريقيا في سطور (صدر بثلاث لغات وتم نشره على موقع الهيئة ومن خلال CD بمناسبة القمة الأفريقية التي عقدت بشرم الشيخ في يونيو ٢٠٠٨)

٣- العمل مستشاراً إعلامياً ورئيساً للمكتب الإعلامي بأديس أبابا (خلال الفترة من سبتمبر ٢٠٠٣ وحتى ٢٥ سبتمبر ٢٠٠٧) وحيث تم خلال هذه الفترة إنجاز العديد من الأعمال الهامة سواء على صعيد العلاقات الثنائية بين مصر وإثيوبيا وبالأخص في المجال الإعلامي والسياسي، أو على صعيد العمل الجماعي الأفريقي والمساهمة في الأنشطة المتجددة بأديس أبابا في كل من: الاتحاد الأفريقي واللجنة الاقتصادية لأفريقيا التابعة للأمم المتحدة (ECA)، وقد تلقت العديد من خطابات الشكر سواء من قيادتي بالقاهرة، أو من الجانب الإثيوبي والتي تشيد بالعمل وتثبت الأداء بنجاح كبير.

٤- العمل كباحث أول في إدارة أفريقيا للبحوث (قطاع البحوث والمعلومات بالهيئة العامة للاستعلامات) وذلك خلال الفترة من ١٩٨٥ وحتى إلحاقه بالعمل مستشاراً إعلامياً بأديس أبابا في سبتمبر ٢٠٠٣، وقد ساهمت خلال هذه الفترة التي عملت بها في إعداد عشرات الكتب والدراسات والإصدارات المختلفة في العديد من المناسبات وتتمثل أهم الإصدارات فيما يلي:

- العولمة وأثارها على أفريقيا.

- الاتفاق الإثيوبي - الاريتري ومستقبل الأمن في منطقة القرن الأفريقي (صدرا بالتنسيق بين الهيئة العامة للاستعلامات والهيئة العامة للكتاب ممثلة في مكتبة الأسرة).

- مصر والتنمية الأفريقية.

- الأفارقة الحائزون على جائزة نوبل.

٥- الاشتراك في تحرير مجلة أفرو- حورس (وقد واكبت هذه الإصدارات انعقاد القمة الأفريقية عام ١٩٩٣ بالقاهرة).

٦- العمل كأخصائي إعلام بالإدارة العامة للتخطيط والمتابعة (التابعة للهيئة العامة للاستعلامات) منذ ديسمبر ١٩٨١ وحتى ١٩٨٥، وقد استندت كثيراً في النواحي الخاصة بالتقييم والتخطيط والمتابعة خلال عملي في هذه الإدارة.

ثالثاً: المهارات:

مجال التفاوض والعلاقات العامة:

تم ترشيحي لحضور اجتماعات اللجنة المصرية - الزامبية بلوساكا (خلال الفترة من ١٥ - ١٧ يونيو ٢٠١٠) ممثلاً للجانب المصري في النواحي الإعلامية.

حضور اجتماعات وزراء الإعلام الأفارقة، والتي عقدت بأديس أبابا في مارس ٢٠٠٦ كأحد أعضاء الوفد المصري الرسمي المشارك في هذا المؤتمر.

العمل في مجال العلاقات العامة بمعهد تدريب الإذاعيين الأفارقة التابع لوزارة الإعلام المصرية (باللغتين الإنجليزية والفرنسية) عامي ١٩٨٩، ١٩٩٠.

مجال الكتابة الأكاديمية والعمل الصحفي :

العمل محرراً بمجلة السياسة الدولية (التابعة لمؤسسة الأهرام المصرية) منذ عام ١٩٨٥ حيث تم منذ ذلك الوقت الاشتراك في تحرير العديد من التقارير والدراسات الصادرة عن المجلة، خاصة في المجال الأفريقي.

العمل مشرفاً على الصفحة الخارجية بجريدة النبا المصرية المستقلة (الفترة من من ١٩٩٠ وحتى ١٩٩٧) هذا بالإضافة إلى المساهمة بالكتابة أيضاً في بعض الصحف الأخرى المستقلة وبالمقالات المتنوعة خاصة في صحف: الأهرام، الأخبار، والجمهورية، مجلة صباح الخير وروزاليوسف.. كما قمت بكتابة عدة مقالات منشورة بالصحف الإثيوبية، مثل: السديلي مونيور، كابتال، صب صحارا إنفورمر وغيرها.

إعداد العديد من الكتب مثل: العلاقات السياسية والاقتصادية بين دول حوض النيل، دفن النفايات النووية بأفريقيا، الحروب الإثنية في أفريقيا والصادرة عن مركز زايد للتنسيق والمتابعة (نولة الإمارات العربية المتحدة).

المشاركة في العديد من المؤتمرات العلمية التابعة لكل من: كلية الاقتصاد والعلوم السياسية، ومعهد البحوث والدراسات الأفريقية التابعين لجامعة القاهرة، ومن أهم هذه المشاركات، العولمة في أفريقيا، النزاعات والحروب الأهلية، الأوضاع في السودان، الكوميسا، دور مؤسسات المجتمع المدني في مصر و القارة الأفريقية (مؤتمر الباحثين الشبان بكلية الاقتصاد والعلوم السياسية ٢٠٠٢) .. الخ. كما تم تقديم ورقة عمل بشأن إعداد رؤية استراتيجية لتطوير السياسة المصرية في أفريقيا، وذلك أمام المجلس المصري للشئون الخارجية، وكانت تحت عنوان: دور الكنيسة القبطية في أفريقيا .

المشاركة في إعداد وصياغة التقرير الاستراتيجي الأفريقي الصادر عن معهد الإنماء العربي بطرابلس عام ٢٠٠٢ ، وكذلك التقرير الاستراتيجي الأفريقي الصادر في نفس العام عن معهد البحوث والدراسات الأفريقية بجامعة القاهرة .

إلقاء عدد من المحاضرات المتنوعة، من أهمها : العلاقات المصرية الإثيوبية وذلك بالمنتدى الثقافي بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية (أبريل ٢٠٠٩)، وكذلك محاضرتين بالجمعية الأفريقية بالزمالك حول: تنافس القوى الدولية في أفريقيا، وأيضاً التعاون بين دول حوض النيل (الموسم الثقافي للجمعية أبريل ٢٠٠٩) وغيرها من المحاضرات... مثل: محاضرة أقيمت على المرشحين للعمل بمكاتب الإعلام الخارجية بالهيئة العامة للاستعلامات تحت عنوان: مصر ومياه النيل (نوفمبر ٢٠٠٩) ... كما تم أيضاً إلقاء محاضرة على طلبة كلية الدفاع الوطني تحت عنوان: القدرات الشاملة لإثيوبيا (ديسمبر ٢٠٠٩)

٣- الاهتمام بالجانب التدريبي والتثقيفي :

تم حضور العديد من الدورات التدريبية المتخصصة في الشؤون الأفريقية وفي الدراسات السياسية والدبلوماسية والإدارية، مثال: الدورات التثقيفية بالجمعية الأفريقية، وبالمعهد الدبلوماسي، وبمعهد الدراسات الأفريقية وبالجهاز المركزي للتنظيم والإدارة (مركز إعداد القادة) ... الخ.

تم حضور العديد من دورات اللغات خاصة بالنسبة للغتين: الإنجليزية والفرنسية وذلك بالمركز الثقافي الفرنسي بالقاهرة ومعهد اللغات بالهيئة العامة للاستعلامات .

٤- الإسهامات الأكاديمية والإعلامية الأخيرة :

تم اختياري من جانب كلية الدفاع الوطني "أكاديمية ناصر العسكرية" للإشراف على بحث مقدم للحصول على درجة الزمالة بعنوان: "مستقبل التعاون بين دول حوض النيل في ظل المتغيرات الإقليمية والدولية".

تم اختياري من جانب مركز البحوث الأفريقية بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية بجامعة القاهرة لإعداد بحث حول العلاقات المصرية - الإثيوبية تحت عنوان: (زيارة د.نظيف تنويج لتاريخ طويل من العلاقات بين مصر وإثيوبيا) مقدم للتقرير الاستراتيجي للمعهد في إصداره الجديد (٢٠١٠).

تم اختياري من جانب الجماعة العلمية بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية لتقديم بحث حول أبعاد العلاقة المائنة بين مصر وإثيوبيا، وذلك للمؤتمر العلمي للمعهد (مايو ٢٠١٠) والذي عقد تحت عنوان: مصر وحوض نهر النيل: الفرص والتحديات .

إعداد عدد خاص حول منتدى التعاون الصيني الأفريقي من خلال دورية آفاق أفريقية وذلك بمناسبة انعقاد المنتدى الرابع للتعاون المذكور في نوفمبر ٢٠٠٩ الماضي بشرم الشيخ. وقد صدر العدد باللغات: العربية والإنجليزية والفرنسية والصينية، وتم توزيعه على المشاركين في المؤتمر وممثلي الميديا العربية والدولية... كما تم إعداد عدد جديد من الدورية (العدد رقم ٣١) والذي يتضمن ملفاً كاملاً حول مصر ومياه النيل .

الإشتراك في العديد من البرامج الإذاعية، التلفزيونية والصحفية خاصة المتعلقة منها بالشئون الأفريقية، وتحليل الأوضاع الإقليمية بدول القارة. وهو ما يتم بشكل دوري في الصفحة المخصصة للشئون الأفريقية بجريدة الجمهورية وغيرها من أجهزة الصحافة والإعلام.

إعداد العديد من الدراسات والملفات المتعلقة بالتطورات الجارية على الساحة الأفريقية، منها: قضية مياه النيل - ملف معلومات أساسية عن إثيوبيا - نتائج زيارة د. نظيف الأخيرة لإثيوبيا - مؤتمر القمة الأفريقي الرابع عشر بأديس أبابا (٣١ يناير - ٢ فبراير ٢٠١٠) وغيرها.

ترشيحي من جانب الجمعية الأفريقية بالزمالك لإلقاء محاضرة حول .. الصين وأفريقيا وذلك في الموسم الثقافي القادم للجمعية (مارس ٢٠١٠).

• نشأت فكرة الدراسة انطلاقاً من وجود لافتة كتبت علي واجهة إحدى الكنائس بجنوب أفريقيا ، وهي أن السيد المسيح ومعه أقباط مصر سيأتوا ويحرروا الأغلبية من سيطرة البيض .

• يستعرض هذا الكتاب بشكل شامل : قدرات الكنيسة القبطية الإدارية ، التنظيمية ، الإجتماعية والثقافية .. كما يتناول أبعاد علاقتها بالدولة ونصيب الأقباط من السلطة و الثروة وظاهرة العنف وخلافه .

• تمتد جذور الكنيسة القبطية في تواصل فريد مع المحيطين العربي و الأفريقي .. وفي هذا السياق ، تتنوع علاقاتها مع القارة الأفريقية على مستويات : الدول والشعوب والمنظمات الكنسية .

• تتعدد الأدوار التي تقوم بها الكنيسة القبطية في أفريقيا وتتنوع ما بين الدور السياسي ، الدور التنموي ، الثقافي و التعليمي لتمثيل ركيزة هامة و إحدى مؤسسات المجتمع المدني المصرية العاملة بقوة في القارة الأفريقية .

الناشر

